



سَمَاحَةُ العَلاَّمَةِ المُجَاهِدِ الشَّيْخ رَاضِي آل يَاسِين طَيَّبَ اللهُ ثَرَاهُ



حقَّقه وراجعه السيِّد عبدُ الصَّاحب الموسويّ الهاشميّ

سرشناسه: آل یاسین، راضی، ۱۸۹۳ ـ ۱۹۵۳ .

عنوان و نام بديداًور: صلح الامام الحسن عليه السلام / المولف راضى أل ياسين؛ حققه وراجعه السيد عبدالصاحب الموسوى الهاشمي

مشخصات نشر: قم: المكتبة الحيدرية، ١٤٣٥ ق. = ١٣٩٣

مشخصات ظاهري: ٥٥٧ ص. : مصور

شابك ٢ - 710 - 319 - ٨٧٨

وضعیت فهرست نویسی: فییا

يادداشت: كتابنامه ص. (٥٢٩) ـ ٥٥٠؛ همچنين به صورت زيرنويس

موضوع: حسن بن على (ع)، امام دوم. ٣ ـ ٥٠ . ـ صلح با معاويه

موضوع: معاویه بن ابی سفیان، خلیفه اموی، ۲۰ قبل از هجرت ــ ٦٠ ق.

شناسه افزوده: موسوى هاشمى، سيد عبدالصاحب ، مصحح

رده بندی کنگره: ۱۳۹۳ ۸ ص ۱۸ ناگره

رده بندی دیویی: ۲۹۷/۹۵۲

شماره کتابشناسی ملی: ۳۹٤۲۹۲۸

#### هوية الكتاب:

الكتاب: صلح الامام الحسن عليه السلام

المؤلف: العلامة المجاهد الشيخ راضي آل ياسين

الناشر: انتشارات المكتبة الحيدرية

عدد الصفحات: ٥٥٧ صفحه وزيرى

الطبعة وسنة الطبع: الاولى ١٣٩٣

المطبعة: شريعت

المحقق: السيد عبدالصاحب الموسوي الهاشمي

عدد المطبوع: ١٠٠٠ نسخة

ردمك الكتاب: ٢ \_ 7٦٥ \_ ٩٦٨ \_ ٩٦٨ \_ ٩٧٨



#### بسم الله الرحمن الرحيم

أما بعد: فلا تخفى على كلّ محقِّق وباحث أهمّية هذا الكتاب، فإنّه يعدّ من خيرة ما كُتب في هذا الشّأن، بل لا نكاد نرى من تقدَّمه بهذا العرض الموضوعي، والتَّحقيق الرَّصين، والأسلوب البارع والأدب الباهر، وهذا ما شهد به جمعٌ من العلماء والمحقِّقين. وكلّ من جاء بعده وكتب في هذا الموضوع أخذ عنه واعتمد عليه أو ناقشه الرَّأي.

يقول العلامة المجاهد الفقيه آية الله السيِّد عبد الحسين شرف الدِّين ﷺ - في تصدير الكتاب ـ :

"فإذا هو \_أي هذا الكتاب \_ في موضوعه فصل الخطاب، ومفصل الصّواب، والحدّ الفاصل بين الحقّ والباطل. وقفت منه على فصول غُرِّ، تمثّل فضل مؤلّفها الأغرّ الأبرّ، في كلّ ما يشتركان فيه من التّحقيق، والدِّقَة والإعتدال، وسطوع البيان والبرهان، والتأثّق والتتبُّع، والورع في النّقل، والرّحابة في المناظرة، والإحاطة بها يناسب الموضوع، مع سهولة الأسلوب، وانسجام التراكيب، وبالاغة الإيجاز إذا أوجز، وقبول الإطناب إذا أطنب. فالكتاب يخضع لفكر منظم مبدع حجّة، يصل وحدته بجداول دفاقة بالثراء العقليّ والنقليّ، وبروادف غنيّة كلّ الغنى، في كلّ ما يرجع إلى الموضوع، ويتمّ عليه عناصره القيّمة. فالأناقة فيه تخامر الإستيعاب، والوضوح يلازم العمق، والنّقد التّحليلي مرتكز هذه الخصائص»

وقال عنه العلامة المحقِّق والعالم النّحرير فخر الطّائفة الشَّيخ عبدُ الحسين الأميني النّجفيّ:

«الكتاب القيِّم «صلح الحسن» الجامع لحقائق ودقايق دينية علميّة تاريخية، يعرب عن مبلغ مؤلِّفه من العلم، وتضلُّعه من الفضائل، وتقدّمه في مضار البيان، وبراعته في التأليف، ونبوغه في الأدب» التأليف، ونبوغه في الأدب» التأليف،

ويقول قائد الثّورة الإسلامية آية الله السيّد عليّ الخـامنئي حفظـه الله ورعـاه، في مقدِّمة ترجمته لهذا الكتاب:

"قبل أنْ أشرع بترجمة هذا الكتاب، كانت تراودني منذ بعيد كتابة تحليل لصلح الإمام الحسن الله وقد أعددت بعض المذكّرات لذلك، إلاّ أنَّ المزايا الكثيرة الّتي تحلّى بها الكتاب حالت دون قصدي الأوَّل، وألزمتني نقل الكتاب إلى الفارسيّة، ليغتنم الفائدة مثلي، المجتمع الفارسيّ، ويُقدَّم لأوَّل مرَّة للطلاّب والمحقِّقين كتابٌ بهذه الشموليَّة والجامعيّة يتناول هذا الموضوع ""

وهذا الكتاب مع أهمّيته إلاّ أنّه يفتقر \_ منذ أوّل نشره \_ إلى تحقيق دقيق وضبط وتصحيح وتقويم لمتونه وتخريج لآياته وأحاديثه وأقواله، فاستعنت بالله تعالى وتوسّلت بمولاي الامام السبط أبي محمَّد الحسن المجتبى الطّاهر صلوات الله وسلامه عليه، أنْ أوفَق لإنجاز هذا العمل المهمّ، فقمت بتحقيق هذا الكتاب الثَّمين، والتَّعليق عليه فيما دعت الحاجة إليه، ليخرج الكتاب بحُلَّةٍ لائقةٍ، ليملأ فراغاً كبيراً في المكتبة الإسلاميّة، ويسدَّ حاجةً مُلحةً ..

هذا وإنِّي قد تركتُ كتابة مقدِّمة للكتاب، مكتفياً بها كتبه آية الله الحجّة السيِّد شرف الدِّين في تصديره لهذا الكتاب ففيه غنىً وكفايةٌ إن شاء الله تعالى. سوى أنَّي ذكرت ترجمة لمؤلِّف الكتاب، وأسرته العريقة في العلم والأدب والأخلاق.

<sup>(</sup>١) الغدير ١٠/ ٤.

<sup>(</sup>٢) صلح إمام حسن الله پرشكوه ترين نرمش قهرمانانهي تاريخ.

# ترجمة المؤلّف

أسرة «آل ياسين» من أشرف الأسر العلميّة الجليلة في الكاظميّة، نبغ منها الكثير من العلماء، واشتهرت بد «آل ياسين» لانتسابهم إلى أحد أجدادهم: «ياسين». ويرجع نسبهم إلى قبيلة «الخَرْرَج»، وقبل الحديث عن صاحب هذا الكتاب لا بأس بذكر أجلاّء هذا البيت ومفاخر هذه الأسرة الشَّريفة:

## الفقيه الأجل الشَّيخ محمّد حسن آل ياسين الشُّك:

هو الفقيه الكبير، والمرجع الدِّيني في عصره، آية الله العظمى، الشَّيخ محمّد حسن بن ياسين بن محمد عليّ بن محمَّد رضا بن محسن التلَّعُكبري الأصل، الكاظميّ. من مفاخر علماء الشِّيعة. ولد في الكاظميَّة سنة ١٢٢٠ هـ، ونشأ في أحضان أسرته الَّتي توارثت العلم والدّراسة الدِّينيَّة كابراً عن كابرٍ.

قال عنه السيِّد محسن الأمين: «عالمُ عليلٌ ، فقيهٌ ، متبحِّر ، ثِقةٌ ، وَرعٌ ، أنموذج السَّلف ، حَسَنُ التَّحرير ، جَيِّد التَّقرير ، متضلِّعٌ في الفقه والأصول ، خبيرٌ بالحديث والرِّجال . كان المرجع لأهل بغداد ونواحيها ، وأكثر البلاد في التَّقليد ، انتهت إليه الرِّياسة الدِّينيَّة في العراق بعد وفاة الشَّيخ مرتضى الأنصاريّ ، قرأ المطوَّل على الشَّيخ عبد النَّي الكاظمي ، نزيل جبل عامل ، صاحب: تكملة نقد الرِّجال وكان من تلاميذ صاحب الجواهر وصاحب الفصول .

وكان الشَّيخ جعفر الشُّوشتري شريكه في الدَّرس، ومن أخصِّ إخوانـه، سـافر معه إلى شوشتر في سنة الطَّاعون سنة ١٢٦٤ هـ .

وكان مبتلىً بفقد الأولاد الكِبار. مات ولده الأرشد الكامل الشَّيخ عليّ سنة ١٢٨٨ هـ ، بعد وفاة ولده الشَّيخ جعفر الَّذي كان من تلاميذ الشَّيخ مرتضى، ومات بعـد زمـان قليـل من وفاة الشَّيخ عليّ، ولده الآخر الشَّيخ باقر، والد الشَّيخ عبد الحسين القائم مقام جـدَّه، ثـمَّ مات حفيده الشَّيخ محمَّد حسين، ثمَّ الشَّيخ تقيّ ابنا الشَّيخ عليّ ثمَّ الشَّيخ عبد الله ابن الشَّيخ باقر، ولم يُعرف منه إلاَّ الرِّضا والتَّسليم»

ويقول المرحوم الأستاذ عليٌّ الخاقاني ﴿ ا

هو الشَّيخ محمَّد حسن بنُ الشَّيخ ياسين بن الشَّيخ محمَّد عليّ بنِ الشَّيخ محمَّد رضًا بنِ الشَّيخ محسن الكاظميّ، الشَّهير بآل ياسين. أشهرُ مشاهير على الشَّيعة في عهده. وُلِد في الكاظميّة سنة ١٢٢٠ هـ، ونشأ في أحضان أسرته الَّتي توارثت العلم والدّراسة الدِّينيَّة كابراً عن كابر. هاجر إلى النَّجف في عهد العلاَّمة الشَّيخ محمَّد حسن صاحب الجواهر فاتَّصل به، وتلمَّذ عليه وانتهل من ينبوعه الصافيّ، ولقوَّة تمركزه في نفس أستاذه كان يُمضي حُكمه عنده، ولمَّا يستتم عمرُه الخامسة والعشرين. وتلمَّذ على الفقيهين: الشَّيخ عليّ بن الشَّيخ موسى صاحب كشف الغطاء، و الشَّيخ جواد ملاّ كتاب، كما أخذ أصول الفقه على العلاَّمة الكبير شريف العلماء في كربلاء.

والحُجَّة آل ياسين مجتهدٌ كبيرٌ، ومؤلِّفٌ أخضع كثيراً من العلماء للإستفادة من قلمه ورأيه، فقد كان العلاَّمة الميرزا حبيب الله الرَّشتي المتوفَّى سنة ١٣١٢ هـ، يَذكر آراء المترجَم له من على منبره، لأعضاء حلقة درسه. ولوَلع الحُجَّة آل ياسين بنشر العلم، ولخصوبة النَّجف العلميَّة استطاب له المقام وحرص أن لا يفارق بلد الإمام عليِّ أمير المؤمنين، غيرَ أنَّ أستاذه صاحب الجواهر ألزَمه بالعودة إلى الكاظميَّة ليستعيد بها المركز الدينيّ الَّذي ساهم في تأسيسه أجدادُه الكرام. أجابه، فإذا به العَلَم المفرد، والسيِّد المطاع والإمام المفتدى، والمثل الأعلى في الكاظميّة.

<sup>(</sup>١) أعيان الشِّيعة ٩/ ١٧١.

رجع الرَّأي العام له بالفتيا بعد وفاة أستاذه صاحب الجواهر وبالتَّقليد بعد وفاة الإمام الأنصاريّ وانتشر رأيه في الأوساط الإسلامية والعواصم الشرقيَّة، وقد أحصي في حلقة درسه عشرون مجتهداً. نُكب في حياته بفقد الأولاد، فقد مات ستَّة أعلام، فيهم المجتهدون المعترف لهم بالمرتبة العلميَّة السَّامية. وكان كربهاً سخيًا يَهبُ هِبات من لا يخاف الفقر...

تُوفِّى بمسقط رأسه في التَّاسع من رجب سنة ١٣٠٨ هـ. وتأريخ وفاته: (تُلِمَ الإِسْلامُ تُلْمة). وحُمِل جثمانه إلى كربلاء، فالنَّجف، ودْفن بها، حيث مرقده الَّذي تقوم عليه قبَّته الزَّرقاء في «العمارة». انتهى ....

## من مؤلَّفاته الطُّنُّكُّ :

١\_ أسرار الفقاهة في أحد عَشَر مجلَّداً وهو كتاب استدلاليّ.

٢\_ رسالةٌ عمليّةٌ في العبادات.

٣\_ رسالةٌ في اختلاف الأفق للصَّائم.

٤\_ تعليقاتٌ على كتاب: «الفصول في الأصول».

٥\_ رسالة في أحكام البئر.

٦\_ تعليقاتٌ على الرَّسائل للشّيخ الأعظم الأنصاريّ.

٧\_ رسالةٌ في حقوق الوالدين.

٨ المجالس في تسعين موضوعاً في الدِّين والأخلاق والتأريخ، منها مجالس في
 عزاء الحسين الله كان يقرأها في عشرة عاشوراء.

<sup>(</sup>١) أنظر تعليقته على ديوان السيّد حيدر الحلّي ١/ ٨٥ ، بتحقيقه ٠٠٠

### الشِّيخ عبدُ الحسين أل ياسين اللهِ

هو الفقيه المتضلّع آية الله الشَّيخ عبدُ الحسين بنُ الشَّيخ باقر بن الشّيخ محمَّد حسن \_ الآنف الذِّكر \_ أحد أجلّة الفقهاء، ومفاخر العلماء. ولد في مدينة الكاظميّة، ترعرع في كنف جدّه الفقيه آية الله الشّيخ محمَّد حسن آل ياسين، وتلقّى العلوم في بلدته، ثمَّ هاجر إلى النَّجف، في حياة جدِّه، ثمَّ عاد إلى الكاظميَّة، وتصدَّى لإمامة الجماعة فيها بعد وفاة جدِّه، وتولى سائر مسؤولياته الدِّينيّة. ثمّ ارتأى أن يواصل دراسته، فتوجَّه إلى مدينة سامرّاء، فحضر البحوث العالية على السيِّد المجدِّد محمَّد حسن الشّيرازي، وبعده قصد كربلاء، وحضر بحث السيِّد إسماعيل الصَّدر، وبقي فيها قرب سنتين حتى بلغ الإجتهاد فعاد إلى الكاظميَّة وهو يحمل إجازاتٍ مصرِّحة البرزا باجتهاده من السيِّد إسماعيل الصَّدر، والشّيخ الآخوند محمَّد كاظم الخراساني، والميرزا حسين الخليلي، وغيرهم. فتصدَّى للمرجعيّة والإفتاء والقضاء في الخصومات، ورجع إليه في التَّقليد بعض الأهالي. تُوفِّي في الكاظميّة سنة ١٣٥١ ه، ودُفن في النَّجف الأشر ف في مقرة آل ياسين.

ترك من الآثار كتابات في بعض المسائل الفقهيّة والأصول.

أعقب الله الله أولاد، وهم: الفقيه الأديب محمَّد رضا، والفقيه الأديب الشَّيخ مرتضى، والعالم الأديب الشَّيخ راضي، صاحب هذا الكتاب.

## الفقيه الأديب الشّيخ محمَّد رضا أل ياسين الله الله السّيخ

هو الفقيه الأديب آية الله الشَّيخ محمَّد رِضَا بن الشَّيخ عبد الحسين بن الشيخ باقر بن الشَّيخ محمَّد حسن، وُلد في الكاظميَّة سنة ١٢٩٧ هـ، وتربّى في كنف والده، واشتغل بالدّراسة مبكِّراً، وتلمَّذ على والده الشَّيخ عبد الحسين، وعلى خاله السيِّد حسن الصَّدر الكاظميِّ، وعبد الحسين بن محمَّد جواد البغدادي.

وأخذ جانباً من أصول الفقه عن: حسن بن عليّ الكربلائي، والسيّد عليّ بـن محمَّد رضا السّيستاني. "

وحضر الأبحاث العالية، فقهاً وأصولاً على السيّد إساعيل بن صدر الدِّين الصَّدر، ولازمه في كربلاء والكاظميَّة، وتخرِّج به. ونبغ في وقت مبكّر، وحمل الفقه ورعاه وهو شاب يافع، ومنحه أستاذُه السيِّد إساعيل إجازة اجتهاد، وهو ابن عشرين عاماً. وباشر التَّدريس، فأبدى براعةً في إيصال المطالب العلميَّة إلى الطلاّب بسرعة ودقَّة.

ثم هبط النَّجف عام ١٣٣٩ هـ، وتصدَّى بها للبحث والتَّدريس، فتهافت عليه بُغاة العلم، لما امتاز به من أسلوب خاصٍّ في التَّدريس، وضلاعةٍ في الفقه، ومعرفةٍ بأخبار أهل البيت اللَّيِّ، وبأقوال الفقهاء السَّابقين.

وذاع صيت المترجم ، ورجع إليه في التَّقليد جماعةٌ ، ثم اتَّجهت إليه الأنظار بعـ د وفاة المرجع السيِّد أبو الحسن الأصفهانيّ سنة ١٣٦٥ هـ ، وأصبح الزَّعيم الدِّينيّ البارز في عصره، ذا منزلة إجتماعيَّة رفيعة .

وكان كثير الإهتهام بشؤون النَّاس، جريئاً في آرائه، متحرِّراً في كثير من القيود الَّتي لا تتهاشى والدِّين الصَّحيح، وكان كثيراً ما يقول: إنّا بحاجةٍ إلى مصلحين وقادةٍ مفكِّرين وأقلامٍ مَرِنة وعقولٍ ناضجةٍ، تحسن عرض مادَّتنا العلميّة على أبناء عصرنا، ليقفوا على حقائقنا ومبادئنا الّتي تماشي موكب الزَّمن.

وقد حضر على المترجم فريق من العلماء، منهم: أخوه مرتضى آل ياسين، والسيّد عبد محمَّد باقر الشَّخص، والسيِّد محمَّد حسن بن عليّ آل فضل الله العاملي، والسيِّد عبد الرَّسول آل كمال الدِّين الحلّي، ومحمَّد رضا بن قاسم الغرّاوي النَّجفي، والسيِّد محمَّد تقيّ بن حسن آل بحر العلوم النَّجفي، والسيِّد الشَّهيد محمّد باقر الصَّدر، والسيِّد عبد الزَّهراء الخطيب، ومحمَّد طاهر بن عبد الله آل راضي المالكي النَّجفي، وولده العالم

<sup>(</sup>١) جدُّ المرجع الدِّيني المعاصر آية الله العظمي السيَّد علىّ الحسينيّ السِّيستانيّ حفظه الله ورعاه.

الكاتب محمَّد حسن آل ياسين، وآخرون .

ووضع تآليف، منها:

١ ـ شرح «تبصرة المتعلمين» في الفقه للعلاّمة الحلّي.

٢- حاشية على «العروة الوثقي» في الفقه للسيِّد محمَّد كاظم الطباطبائي اليزدي.

٣ ـ شرح منظومة «الدّرَّة» في الفقه للسيِّد محمَّد مهدي بحر العلوم نظمًا.

٤\_ رسالةٌ فتوائيةٌ سمّاها: «بلغة الرَّاغبين في فقه آل ياسين».

٥\_ مناسك الحج.

٦\_سبيل الرّشاد في شرح «نجاة العباد» في الفقه لمحمَّد حسن صاحب الجواهر.

٧ ـ منظومةٌ في أحكام السَّلام.

٨\_ منظومةٌ في صلاة المسافر.

٩\_ تعليقاتٌ على «وسيلة النجاة» في الفقه العملي للسيِّد أبو الحسن الأصفهاني.

وغير ذلك .

توفّي سنة ١٣٧٠ هـ. وهو جدُّ المرجع الشَّهيد محمَّد الصَّدر (الصَّدر الثَّاني) لأمّه. ٣٠.

الشَّيخ محمَّد حسن بن الشَّيخ محمَّد رضا أل ياسين ﴿

الشَّيخ محمَّد حسن بن الشَّيخ محمَّد رِضَا بن الشَّيخ عبد الحسين بن الشيخ باقر بن الشَيخ محمَّد حسن، ولد في مدينة النَّجف الأشرف سنة ١٣٥٠ ه، أكمل دراسته بمراحلها المتعدِّدة في النَّجف الأشرف، وحضر على والده، وقرّر جانباً من درسه وقد طبع تلك التقريرات باسم: «حواشي على العروة الوثقى»، والشَّيخ عبَّاس الرُّميشي،

<sup>(</sup>١) أُخِذت هذه التّرجمة مع تصرُّف يسير عن موسوعة طبقات الفقهاء ١٤، ق٢/ ٧٠٦.

والشَّيخ محمَّد طاهر آل الشَّيخ راضي، ثمّ الفقيه الأكبر المرجع الأعلى السيَّد أبو القاسم الخوئي الشَّيخ، وقد منحه الفقيه الكبير الشَّيخ عبد الكريم الجزائريّ إجازة الإجتهاد، كما أنَّه أحد خرِّ يجي كلِّية: «منتدى النَّشر».

غادر النَّجف عام ١٣٧٢ هـ، إلى الكاظمية ليتسلَّم مهام التَّبليغ والإرشاد والمرجعية بعد وفاة عمِّه العلامة الشَّيخ راضي آل ياسين الَّذي توفِّي في ذلك العام. وأسَّس في الكاظميّة: «دار المعارف للتأليف والتَّرجمة والنَّشر»، ومن ثمَّ رئيساً للجمعيّة الإسلاميّة للخدمات الثقافيّة ومشرفاً على تحرير مجلَّتها: «البلاغ»، وأنشأ: «مكتبة الإمام الحسين النَّظ العامّة» في الكاظميَّة، وكان له نشاط علميّ وتربويّ واجتماعيّ في: «جامع آل ياسين» في الكاظميّة وقد جدّد بناه و و جامع: «إمام طه» في بغداد.

ونظراً للنَّشاطات المتميِّزة للشَّيخ المترجم في شتَّى المجالات العلميَّة، وخصوصاً علوم اللُّغة العربيَّة، فقد عُيِّن عضواً عاملاً في المجمع العلميّ العراقي سنة ١٩٨٠م، وعضواً مؤازراً في مجمع اللُّغة العربيّة الأردنيّ في السَّنة ذاتها، وزميلاً في هيئة مُلتقى الروَّاد سنة ١٩٩٧م، واختير عضو شرفٍ في المجمع العلميّ العراقي سنة ١٩٩٧م.

ترك الشَّيخ تراثاً علميًّا ضخياً، امتدَّ إلى أكثر من نصف قرن من عمره المبارك، موزَّعاً بين التأليف: (١٠٠ كتاب)، والتَّحقيق: (٤٧ كتاب)، والدِّراسات والمقالات، باحثاً عن الحقيقة في كلِّ ما كتب وألَّف ونقل. وقد توزَّعت مؤلَّفاته وجهوده لتشمل العلوم الدِّينية، وعلوم اللَّغة العربيَّة، والتَّاريخ، والسِّير والتراجم، والفلسفة، والأدب، وغيرها. وقد نالت مؤلَّفاته وتحقيقاته وبحوثه إهتام طبقات مختلفة من المجتمع، وكتب عنها الكثير، سواء ما أرسل للمؤلّف نفسه، أو ما نشر عنها داخل العراق وخارجه.

اعتزل الحياة العامَّة، ولزم داره \_ فارضاً على نفسه الإقامة الإجباريَّة \_ وذلك بعد إعدام ابن عمَّته، آية الله العظمى، الشَّهيد السعيد، السيِّد محمَّد باقر الصَّدر. تُوفِّي في داره

في الكاظميَّه، قُبيل غروب يوم السَّبت ٢٦ جمادى الآخرة سنة ١٤٢٧ هـ، وشُيِّع صبيحة اليوم التَّالِي تشييعاً حافلاً مهيباً، من مغتسل الكاظميَّه إلى الصَّحن الكاظميِّ الشَّريف. وبعد أداء مراسم زيارة الإمامين المُنْ عليه سهاحة الشَّيخ حسين آل ياسين، ودُفن في الصَّحن الكاظميّ المقدَّس."

## الفقيه الأديب الشِّيخ مرتضى آل ياسين ﴿ اللهُ عَالَى السَّالِ اللَّهُ اللَّ

هو الشّيخ مرتضى بن الشّيخ عبد الحسين بن الشيخ باقر بن الشّيخ محمَّد حسن. كان فقيها، إماميّا، جليلاً، أديباً، كبيراً، شاعراً، من الشخصيّات العلميَّة والدِّينيَّة البارزة. وُلِد في الكاظميّة سنة ١٣١١ هـ، ونشأ على والده الفقيه الشَّيخ عبد الحسين، وقطع بعض المراحل الدّراسية هناك. وتوجَّه إلى النَّجف الأشرف، فحضر الأبحاث العالية على أخيه الفقيه الشَّيخ محمَّد رضا آل ياسين، وعلى الميرزا محمَّد حسين النائيني، والسيّد أبو الحسن الأصفهاني. ونال حظاً وافراً من العلوم، وبلغ رتبةً عاليةً من الفقه والإجتهاد وهو في عقده الثَّالث. ورجع إلى الكاظميَّة ، فأخذ عنه فريق من أهل بغداد والكاظميَّة . وسكن كربلاء مدَةً ، فقام بتدريس حلقة كبيرة. وعاد إلى النَّجف في أواخر أيّام أخيه الشَّيخ محمَّد رضا، فقام بأعباء إدارته العلميَّة وزعامته الدِّينيّة ، وتولَّى أجوبة المسائل ، وبعد وفاته حلَّ بمكانه في إمامة الجهاعة ، ورجع إليه مقلِّدوه .

. وتزعّم حركة «جماعة العلماء» في النّجف عمام ١٣٧٩ هـ ، الّتي نهضت بمسؤوليتها في نشر الثّقافة والفكر الإسلاميين ، والتصدِّي للتيَّارات الإلحاديّة الَّتي أخذت تزحف على العراق ، وتبثّ سمومها في نفوس أبنائه .

<sup>(</sup>١) مصادر التَّرَجمة: مطلع كتاب: «الأئمّة الإثنا عشر سيرةٌ وتاريخ» تأليف الشّيخ المترجم. وكذلك موقع: ويكيبيديا (wikipedia).

وكان غزير العلم ، ذا قلم سيّال ، زاهداً في الحياة ، قد تجرّد عن حبِّ الشُّهرة الكاذبة، وابتعد عن الضَّوضاء المزعجة .

تتلمذ عليه فريق من العلماء ، منهم : ابنا أخته السيِّد إسماعيل والسيِّد الشَّهيد محمَّد باقر الصَّدر ، والأخوان السيِّد محمَّد عليّ والسيِّد محمَّد رضا شرف الدِّين ، وابن أخيه محمَّد حسن بن الشَّيخ محمَّد رضا آل ياسين ، وغيرهم .

ووضع تآليف، منها:

١\_رسالة فتوائية لعمل المقلِّدين.

٢\_نظرة دامعة حول مظاهرات عاشوراء.

٣\_السُّؤال والجواب.

٤ ـ تعليقةٌ على «بلغة الرَّاغبين» في الفقه العملي لأخيه الشَّيخ محمَّد رضا.

٥\_ تعليقاتٌ على «العروة الوثقي» في الفقه للسيِّد محمَّد كاظم الطَّباطبائي اليزديّ.

وصدّر كثيراً من الكتب والأسفار بمقدّمات ضافية أو بتقـاريظ ، عكسـت أفكـاره الناضجة وأدبه الجمة .

توقّي في النَّجف سنة ١٣٩٧ هـ. ١٠

# العالم الأديب الشَّيخ راضي ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

هو الشَّيخ راضي بن الشَّيخ عبد الحسين بن الشَّيخ باقر بن الفقيه المتضلِّع، آية الله العظمى الشَّيخ محمَّد حسن آل ياسين. عالمٌ جليلٌ، ومحقِّق قديرٌ، وأديبٌ بارعٌ. ولد في الكاظميَّة في محرّم سنة ١٣١٤ هـ، وجدَّ في طلب العلم منذ نعومة أظفاره، كما هو دأب إخوته وأعاظم رجال أسرته، فدرس في الكاظميّة المقدّمات والسُّطوح. ثمَّ هـاجر إلى

<sup>(</sup>١) موسوعة طبقات الفقهاء ١٤، ق٢/ ٨٣٢.

النَّجف الأشر ف لحضور أبحاث الخارج، فدرس على لفيفٍ من العلماء في مقدِّمتهم: والده آية الله الشَّيخ عبد الحسين، وشقيقيه آية الله الشَّيخ محمّد رضا، و آية الله الشَّيخ مرتضى، وآية الله الشَّيخ عمّد كاظم الشَّيرازي، وخاله السيِّد حسن الصَّدر عَلَيْ : حتَّى حاز من العلم والفضل قسطاً وافراً.

ولمَا تُوفِي والده، عزم على الرُّجوع إلى الكاظميَّة ليقوم مقامه، فكان محلَّ اعتماد أهالى الكاظميَّة وما حوها.

يقول العلامة الحبر المحقِّق الشِّيخ الأميني:

"والشَّيخ راضي آل ياسين صاحب الكتاب القيِّم "صلح الحسن" الجامع لحقائق ودقايق دينيَّة علمية تاريخيَّة، يُعرب عن مبلغ مؤلِّفه من العلم، وتضلُّعه من الفضائل، وتقدُّمه في مضهار البيان، وبراعته في التأليف، ونبوغه في الأدب""

يقول السيَّد حسن الأمين: هو سليل الأسرة العلمية الشهيرة ووارث علمها وأخلاقها وورعها... وقد كنت خلال وجودي في العراق، ألقاه في بيته في الكاظميَّة فيا كان يسمَّى به "فضوة آل ياسين" فيروعني مجلسه بها كان يفيضه عليه من علم جمِّ وخُلُقٍ كريم وحديثٍ ممتِع، وبموته انطوت في الكاظميّة صفحةٌ من أنقى صفحات العلم والدَّين والتُّقى.

أصيب في أواخر حياته بمرض عضال لم تفد فيه المعالجة في العراق ، فذهب إلى لبنان فتوفّي هناك، [في ١٥ ذي القعدة] سنة ١٣٧٢ هـ، ونقل جثمانه إلى النّجف الأشر ف فدفن في مقرة جدّه.

<sup>(</sup>۱) الغدر ۱۰/ ٤.

<sup>(</sup>٢) مستدركات أعيان الشيعة ١/ ١٥، مع بعض التصرُّف. وهو المشهور في سنة وفاته ﴿ وهناك قَلَ المُتَابِ طُبِع بعد وفاته سنة قول آخر يدهب إلى سنة وفاته أنّه: ١٣٧١ هـ، ويقوِّيه أنّ الكتاب طُبِع بعد وفاته سنة ١٣٧٢ هـ.

#### له من المؤلّفات:

١ ـ «أوج البلاغة» ، جمع فيه خطب وكلمات الإمامين الحسن والحسين المُهَاهِ على غرار ما جمعه الشَّريف الرَّضي من كلمات أمير المؤمنين الهُذ

٢\_ «تاريخ الكاظميّة» مجلّد كبير ، نشر بعضه في مجلّة «الإصلاح» البغدادية .

٣\_ «ديوان جابر أبي النَّوادر»، جمعه ورتَّبه على الحروف، دوَّنه إلى حرف الدَّال في المبيضَّة والباقي موجود في المسودَّة بخطِّه ﴿

٤\_ «صلح الحسن» ، وهو الكتاب الحاضر، وطبع سنة ١٣٧٢ .

وله شعر غير مجموع. وكان شاعراً أديباً، ومن شعره قوله مشطِّراً الأبيات المشهورة في مدح أمير المؤمنين الرابية:

لأنَّ عليّاً مَلْكُهَا وإمَامُهَا الأَنَّ عليّا مَلْكُهَا الْأَدِحَامُهَا الْأَدِحَامُهَا اللَّهُ وَغَامُهَا اللَّهُ وَغَامُهَا اللَّهُ كُوعِ قِيَامُهَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى هَامُهَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُنْ اللَّهُ اللْمُنْ اللَّهُ اللْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللْمُنْ الْمُنْ الْمُو

«تَـزَاحَمُ تِيجَـانُ الْلُـوكِ بِبَابِـهِ» وَتَهِـوِي عَـلَى أَعْتَابِهِ لاسْتِلامِهَا «إذَا مَا رَأْتُهُ مِنْ بَعيدٍ تَرَجَّلَتْ» فَإِنْ هِـى يَعنُو هَامُهَا فَهْوَ حَسْبُهَا

<sup>(</sup>١) موسوعة النَّجف الأشرف ١٩/ ١٧٥.

#### عملي في الكتاب

- ١ . خرَّ جت ما في الكتاب من آيات قرآنية، وأحاديث شريفة، \_واردة عن النبي الأكرم الشيئة وأهل بيته الطاهرين الميلاً \_ مع ضبطها وتشكيلها تشكيلاً كاملاً.
- ٢. عزوتُ الأقوال والآراء الواردة في الكتاب تصريحاً أو إشارةً إلى مصادرها،
   وبذلت في ذلك ما في وُسعي. وعزَّت عليَّ بعض المصادر لعدم توفُّرها لـديّ، أو
   صعوبة حصولها كبعض المقالات المنتشرة في بعض المجلاّت والجرائد.
  - ٣. قدَّمت للكتاب بمقدِّمة عن الكتاب ومؤلِّفه، وأسرته الكريمة.
- ٤. شرحت ما رأيت لزوم شرحه من بعض القضايا التّاريخيَّة والعقائديّة، وأساء البلدان والأمكنة إذا كانت تحتاج إلى شرح وتوضيح، وبيان الغريب من مفرداته.
  - ٥. علَّقت على بعض مواضيع الكتاب على قدر الحاجة.
    - ٦. قمت بضبط الأسماء والأنساب تسهيلاً للقرّاء.
- ٧. ذكرت ترجمةً للأعلام اللّذين ورد ذكرهم في الكتاب، مع ذكر مصادر التَّرجمة،
   لمن أراد الرُّجوع إليها والإستفادة، وسعيت أن تكون التِّرجة موجزة.
- ٨. أدمجت هوامشي مع هوامش المؤلّف، مع التّنبيه على هوامش المؤلّف بكلمة:
   (المؤلّف ﷺ) وتركت هوامشي دون علامة.
- ٩. اتَّبعت في تنظيم الهوامش الأسلوب التالي: إيراد اسم المصدر أوَّلاً، ثـمَّ ذكر رقم المجلَّد إن وجد، وبعده علامة (/)، يليها رقم الصَّفحة.
- ١٠ لمّا كان اعتباد المؤلّف الله في بحثه على الطّبعات القديمة للمصادر، قمت بتخريج المصادر ثانية من طبعاتها الجديدة، وميّزتها عن تلك بحصرها بين معقوفتين [] مع الحفاظ على هوامش المؤلّف.

١١. تجنبَّت أيَّ تصرّف في الكتاب، سوى ما كان لإصلاح بعض الأخطاء الَّتي قلّم يخلو منها كتاب \_ دون الإشارة إليها لندرتها \_ .

١٢. لا يخفى أنَّ الكتاب مشهورٌ بـ «صُلح الحسن اللَّيْة»، إلاَّ أَنني أضفت إليه كلمة: «الإمام» ليكون هكذا: «صُلح الإمام الحسن اللَّيْة»، تعظيماً له صلوات الله عليه، وتأدُّباً.

### وأخيراً:

فأحمد الله تعالى على توفيقه، وأسأله بفضله وإحسانه أن يتقبَّل منِّي هذا العمل خالصاً لوجهه، إنَّه ذو فضل كريم. وآخر دعوانا أنِ الحمدُ لله ربِّ العالمين والصَّلاةُ والسَّلامُ على محمَّدٍ وآله الطيبين الطّاهرين واللَّعن على أعدائهم أجمعين.

كتبه عبد الصّاحب الموسويّ الهاشميّ العبّاداني غرّة شهر شعبان المعظّم ١٤٣٣ هـ قم المقدّسة



#### تصدير بقلم

سماحة آية الله الإمام المصلح الكبير السيِّد عبد الحسين شرف الدِّين العاملي الله الأمام المصلح العاملي العاملي

(١) هو الفقيه الحجّة آية الله السيّد عبدُ الحُسَينِ بْنِ يُوسُفَ بْنِ جَوَادِ بْنِ إِسْمَاعِيلِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، شَرَفُ الدِّينِ، المُوسَوِيُ، العَامِلِيُّ، أحد أعلام الإمامية ومشاهير علياء الإسلام. كان فقيها مجتهداً، محدِّناً، خطيباً مفوّها، أديباً بارعاً، من كِبَار الدُّعاة إلى الوفاق بين المسلمين. وليد في الكاظمية سنة تسعين ومائتين وألف. ورجع به أبوه إلى شحور (من قُرى صُور في جنوب لبنان) سنة ١٢٩٨ هـ، وأقبل على تعليمه، فأخذ عنه العلوم العربية وعلم المنطق وشيئاً من الفقه . وعاد إلى العراق سنة ١٣١٠ هـ، فاجتاز بعض المراحل الدراسيّة في مدينتي سامرّاء والنجف، متتلمذاً على: حَسَنِ بنِ عَليِّ الكربلائي المتوفّى ١٣٢٢ هـ، وباقر بن عليٍّ آل حيدر المتوفّى ١٣٣٣ هـ، وعليً بن باقر بن محمَّد حسن الجواهريّ، والسيّد محمَّد صادق الأصفهاني. وحضر الأبحاث العالية على أعلام النجف: محمَّد كاظم الحُراسانيّ، ومحمَّد طَه نجف، وآقا رضا المُمَدَانيّ، وفتح الله الشّيرازيّ المعروف بشيخ الشَّريعة الأصفهاني، وعبد الله المازندرانيّ. ووقف في الحديث والدراية على الميرزا المعرن النُّوريّ.

وعاد إلى شحور سنة ١٣٢٢ هـ، وانتقل إلى بلدة صُور سنة ١٣٢٥ هـ، فتصدَّر بها للتَّوجيه والإرشاد والإصلاح، وبَاشَر التَّاليف، ودعا إلى التَّقريب بين المذاهب الإسلاميَّة وإلى وحدة الكلمة .

وأكبَّ على المطالعة والبحث، وأحاط بالتَّاريخ الإسلاميّ وبروايات الفريقين، وتخصَّص في الدِّراسات المذهبيَّة.

زار مصر سنة ١٣٢٩ ه، زيارة علميَّة، اجتمع خلالها بأعلامها المبرَّزين، كان في طليعتهم «سَلِيم السِشْري» شيخ الجامع الأزهر، ودارت بينها مناقشاتٌ في كلِّ ما يهم المسلمين من مباحث علميَّة، فكان من أثر ذلك كتاب «المراجعات» الشَّهير الذي تعرّض لمباحث الإمامة بصورة تفصيليَّة . وواصل في بلدته صُور نشاطاته في الميادين الإجتماعية والسياسية والإصلاحيّة، وناوأ الإحتلال الفرنسي وواجهه بالإحتجاج والرَّفض، فَكُسِت داره وأتلفت مكتبته الَّتي تَضُمُّ نفائس الكتب، ومنها تسعة عَشر مُؤلَّفا من مؤلَّفاته الخطيّة.

ارتحل السيِّد المترجم بعد هذه الحوادث إلى دِمشتى، وذاع اسمه فيها، وساهم بشكلٍ فاعل في المداولات السِّياسيَّة والحفلات الوطنيَّة، وله في ذلك مواقف خطابية متميّزة، ثم غادرها بعد

لقي به الحسن ﷺ محناً يضيق بها الوسع ، لا قوّة لأحد عليها إلاّ بالله عزَّ وجلّ . لكنَّه رضخ لها صابراً محتسباً، وخرج منها ظافراً بها يبتغيه من النّصح لله تعالى، ولكتابه عزَّ وجلّ، ولرسوله، ولخاصَّة المسلمين وعامتهم، وهذا الّذي يبتغيه ويحرص عليه في كلِّ ما يأخذ أو يدع من قول أو فعل.

 $\Rightarrow$ 

معركة ميسلون إلى فلسطين، ومنها إلى مصر، فأمضى فيها قرابة الشَّهرين، تقاطر عليه خلالها رجال الفكر والبسيّاسة . ثم عاد إلى بلاده في ١٨ شوّال سنة ١٣٣٩ هـ، فخاض مختلف الميادين كالذَّبِّ عن العقيدة والمذهب بقلمه ولسانه، ومناهضة المستعمرين، وحلِّ المشاكل الإجتماعية، وإحياء مشاريع العلم كإنشاء مدرسة حديثة باسم المدرسة الجعفرية (التي نمت وصارت: الكُلّية الجعفرية) ومدرسة حديثه للإناث باسم مدرسة الزَّهراء المُنْ ونادي الإمام جعفر الصَّادق اللهُ لإحياء المراسم الدينة والإجتماعيَّة، وغير ذلك ممّا يمثّل مبدأه التَّربويّ في كلمته السَّائرة: لا ينتشر المُدى إلاَّ من حيث انتشر الضَّلال.

وقد وضع مؤلَّفات عديدة امتازت بالعمق والإستيعاب والمتانة والأدب الرَّفيع، منها:

شرح "تبصرة المتعلمين" في الفقه للعلامة الحلي في ثلاث مجلّدات، المسائل الفقهية ( مطبوع )، تحفة الأصحاب في طهارة أهل الكتاب، رسالة في منجزات المريض، رسالة في المواريث، وتعليقة على مبحث الإستصحاب من "فرائد الأصول" لمرتضى الأنصاري، المراجعات (مطبوع)، تعليقة على صحيح مسلم في مجلّد واحد، أبو هريرة (مطبوع)، النصُّ والإجتهاد (مطبوع)، الفصول المهمّة في تأليف الأمّة (مطبوعة)، المجالس الفاخرة في ماتم العترة الطَّاهرة في أربعة أجزاء (طبعت مقدّمته)، رسالة حول الرُّوية (مطبوعة)، رسالة الكلمة الغرَّاء في تفضيل الزَّهراء (مطبوعة)، بُغية الرَّاغيين في سلسلة آل شرف الدِّين (مطبوع في جزءين)، أجوبة مسائل موسى جار الله (مطبوع)، تحفة المحدَّثين في من أخرج عنه السنة من المضعّفين، وسبيل المؤمنين في الإمامة في ثلاث مجلدات، وغير ذلك.

تُوفِّي في ٨ ه جمادي الآخرة سنة ١٣٧٧ هـ . المصدر : موسوعة طبقات الفقهاء ١٤ ق١ / ٣١٨.

ولا وزن لمن اتَّهمه بأنَّه أخلد بصلحه إلى الدَّعة، وآثر العافية والرَّاحة، ولا لمن طوِّحت بهم الحماسة من شيعته فتمنّوا عليه لو وقف في جهاد معاوية فوصل إلى الحياة من طريق الموت، وفاز بالنصر والفتح من الجهة الّتي انطلق منها صنوه يوم الطَّف إلى نصره العزيز، وفتحه المبين .

ومن الغريب بقاء النّاس في عشواء غمّاء من هذا الصُّلح إلى يومهم هذا، لا يقوم أحدٌ منهم في بيان وجهة الحسن في صلحه، بمعالجة موضوعيّة مستوفاة ببيانها وبيناتها، عقليّة ونقليّة، وكم كنت أحاول ذلك، لكنّ الله عزَّ وجلّ شاء بحكمته أن يختصّ بهذه المأثرة من هو أولى بها، وأحقّ بكلّ فضيلة، ذلك هو مؤلّف هذا السِّفر البِكر "صلح الحسن" فإذا هو في موضوعه فصل الخطاب، ومفصل الصَّواب، والحدّ الفاصل بين الحقّ والباطل.

وقفت منه على فصولٍ غُرِّ، تمثّل فضل مؤلِّفها الأغرّ الأبرّ، في كلِّ ما يشتركان فيه من التّحقيق، والدِّقة والإعتدال، وسطوع البيان والبرهان، والتأنّق والتتبّع، والورّع في النقل، والرّحابة في المناظرة، والإحاطة بها يناسب الموضوع، مع سهولة الأسلوب، وانسجام التراكيب، وبلاغة الإيجاز إذا أوجز، وقبول الإطناب إذا أطنب.

فالكتاب يخضع لفكر منظم مبدع حجة، يصل وحدته بجداول دفّاقة بالثّراء العقليّ والنقليّ، وبروادف غنيّة كلَّ الغنى، في كل ما يرجع إلى الموضوع، ويتم عليه عناصره القيّمة.

فالأناقة فيه تخامر الإستيعاب، والوضوح يلازم العمق، والنَّقد التحليلي مرتكز هذه الخصائص .

أمّا المؤلّف \_ أعلى الله مقامه \_ فإنّك تستطيع أن تستشفّ ملامحه، من حيث تنظر إلى مواهبه في كتابه هذا، ولو لم أره تتدَرتُ أن أرسم له صورة أستوحي قساتها من هذا السّفر، إذ يُريكه واضحَ الغرّة، مشرقَ الوجه، حلو الحديث، هادئ الطّبع، واسع

الصَّدر، ليّن العريكة "، وافر الدُّهن، غزير الفهم والعلم، واسع الرّواية، حَسَن الترسّل، حلو النكتة، لطيف الكناية، بديع الإستعارة، تنطق الحكمة من محاسن خلاله، ويتمثّل الفضل بكلِّ معانيه في منطقه وأفعاله، لا ترى أكرم منه خُلقاً، ولا أنبل فطرة، عليماً زاخراً بعلوم آل محمَّد، علاّمة بحّاثة، أمعن في التنقيب عن أسرارهم، يستجلي غوامضها، ويستبطن دخائلها، لا تفوته منها واردةٌ ولا شاردة، إلى خصائص في ذاته وسهاته يمثّلها كتابه هذا بجلاء.

ومن أمعن فيها اشتمل عليه هذا الكتاب، من أحوال الحسن ومعاوية، علم أنهها لم ترتجلها المعركة ارتجالاً، وإنها كانا في جبهتيهما خليفتين، استخلفهما الميراث على خُلُقينِ متناقضين: فخُلُقُ الحسن إنها هو خلق الكتاب والسُنَّة، وإن شئت فقل: خلق محمَّدٍ وعليٍّ. وأمّا خلق معاوية فإنها هو خلق «الأمويَّة»، وإن شئت فقل: خلق أبي سفيان وهند، على نقيض ذلك الخلُق.

والمتوسِّع في تاريخ البيتين وسيرة أبطالهما من رجال ونساء يـدرك ذلـك بجميع حواسه.

لكن لما ظهر الإسلام، وفتح الله لعبده ورسوله فتحه المبين، ونصره ذلك النَّصر العزيز، انقطعت نوازي الشرِّ «الأُمويّ»، وبطلت نزعات أبي سفيان ومن إليه مقهورة مبهورة، متوارية بباطلها من وجه الحقِّ الّذي جاء به محمَّدٌ عن ربِّه عزَّ وجلّ، بفرقانه الحكيم، وصراطه المستقيم، وسيوفه الصَّارمة لكلِّ من قاومه .

وحينئذِ لم يجد أبو سفيان وبنوه ومن إليهم بُدَّاً من الإستسلام، حَقْناً لـدمائهم المهدورة يومئذٍ لو لم يستسلموا، فدخلوا فيها دخل فيه النّاس، وقلوبهم تنغل بالعـدواة

<sup>(</sup>١) «العَرِيَكة»: الطَّبِيعة ، وَرَجُلٌ لَيِّنُ العَرِيكَةِ، أي: لَيِّنُ الخُلُقِ، سَلِسُه. لسان العرب ١٠/٤٦٦.

<sup>(</sup>٢) «النَّوازِي» جمع «النُّزُوّ» من نَزَا يَنْزُو، بمعنى: «الوُثُوب».

له، وصدورهم تجيش بالغلّ عليه، يتربَّصون الدوائر بمحمَّدِ ومن إليه ، ويبغون الغوائل لهم . لكنَّ رسول الله الله الله الله كان مع علمه بحالهم يتناًلفهم بجزيل الأموال، وجميل الأقوال والأفعال، ويتلقّاهم بصدر رحب، ومحيّا منبسط، شأنه مع سائر المنافقين من أهل الحقد عليه، يبتغي استصلاحهم بذلك .

وهذا ما اضطرّهم إلى إخفاء العداوة له، يطوون عليها كَشْحَهم ضخوفاً وطمعاً، فكاد النّاس بعد ذلك ينسون «الأمويّة» حتى في موطنها الضيّق ـ مكّة ـ .

ثم أتيح بعد النبيّ لقوم ليسوا من عترته، أن يتبوأوا مقعده، وأتيح لمعاوية في ظلِّهم أن يكون من أكبر ولاة المسلمين، أميراً من أوسع أمرائهم صلاحيةً في القول والعمل.

<sup>(</sup>١) أي: ينتظرون به النائبة من صروف الدَّهر ، حتى ينالوا مرادهم ، وهو صريح قولـه تعــالى: ﴿أَمْ يُقُولُونَ شَاعِرُ نَتَرَّبُّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ﴾ سورة الطّور/ ٣٠.

 <sup>(</sup>۲) «الكَشْحُ»: ما بين الخاصرة إلى الضّلَعِ الخلف، وهو من لَـدُن الســرة إلى المَـتْن. لسـان العـرب
 ۲/ ٥٧١، بمعنى أنّهم: يضمرون له العداوة ويسترونها .

<sup>(</sup>٣) الْمُلْكُ العضُوض: الشديد الذي فيه عسف وعنف .

<sup>(</sup>٤) قال ﷺ: «إذًا كَمَلَتْ بَنُو أَمَيَّةً ثَلاثِينَ رَجُلاً اتَّخَذُوا بِلادَ الله دُولاً، وَعِبَادَ الله خَولاً، وَدِينَ الله دَعَلاً» أنظر: مستدرك الحاكم ٤٧٩/٤، البداية والنهاية ٢/ ٢٧١، سير أعلام النبلاء ٣/ ٤٧٨، وعم الزوائد ٥/ ٢٤١. «دُولاً»: جمع دُولة بالضّم، وهو ما يتداول من المال، فيكون لقوم دون قوم «خَولاً»: أي: يجعلونهم عبيداً لهم، وهو مأخوذ من التخويل والتمليك. «دَغَلاً»: من الدَّعَل، أي:

نشط معاوية في عهد الخليفتين الثّاني والنّالث، بإمارته على الشَّام عشرين سنة، تمكَّن بها في أجهزة الدَّولة، وصَانَعَ النّاس فيها وأطمعهم به فكانت الخاصَّة في الشَّام كلِّها من أعوانه، وعظُم خطره في الإسلام، وعُرِف في سائر الأقطار بكونه من قريش أسرة النبيِّ النّبيِّ على من أصحابه، حتى كان في هذا أشهر من كثير من السَّابقين الأوَّلين الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه، كأبي ذرِّ وعبّار والمقداد وأضرابهم.

هكذا نشأت «الأموية» مرَّة أخرى، تغالب الهاشميّة باسم الهاشميّة في علنها، وتكيد لها كيدها في سرِّها، فتندفع مع انطلاق الرَّمن تخدع العامَّة بـدهائها، وتشـتري الخاصَّـة بـها تُغدِقه ٢٠ عليهم من أموال الأمّة، وبها تؤثرهم به من الوظائف الّتي مـا جعلهـا الله للخونـة من أمثالهم، تستغلّ مظاهر الفتح وإحراز الرِّضا من الخلفاء.

حتَّى إذا استتبَّ أمر «الأموية» بدهاء معاوية، انسلَّت إلى أحكام الدِّين انسلال الشَّياطين، تدسُّ فيها دسَّها، وتفسد إفسادها، راجعة بالحياة إلى جاهليّة تبعث الإستهتار والزَّندقة، وفق نهج جاهليّ، وخطّة نفعية، ترجوها «الأمويّة» لاستيفاء منافعها، وتُسخِّرها لحفظ امتيازاتها.

والنّاس عامّة ـ لا يفطنون لشيء من هذا، فإنّ القاعدة المعمول بها في الإسلام \_ أعني قولهم: الإسلام يجبُّ ما قبله \_ ألقت على فظائع «الأمويّة» ستراً حجبها، ولا سيَّا بعد أن عفا عنها رسول الله وتألّفها، وبعد أن قرّبها الخلفاء منهم، واصطفوها بالولايات على المسلمين، وأعطوها من الصلاحيّات ما لم يعطوا غيرها من ولاتهم . فسارت في الشّام سيرتها عشرين

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

عاماً ﴿لَا يَتَنَاهُوْنَ عَنْ مُنْكِرٍ فَعَلُوهُ﴾ ﴿ ولا ينهون.

وقد كان الخليفة الثّاني عظيم المراقبة لعيّاله، دقيق المحاسبة لهم، لا يأخذه في ذلك مانع من الموانع أصلاً: تعتع بخالد بن الوليد، عامله على "قِنَّسرِين" إذ بلغه أنّه أعطى الأشعث عشرة آلاف، فأمر به فعقله "بلال الحبشي" بعيامته، وأوقفه بين يديه على رجلٍ واحدة، مكشوف الرَّأس، على رؤوس الأشهاد من رجال الدولة ووجوه. الشّعب في المسجد الجامع بحِمص، يسأله عن العشرة آلاف: أهي من ماله أم من مال الأمّة ؟ فإن كانت من ماله فهو الإسراف، والله لا يحبّ المسرفين. وإن كانت من مال الأمّة فهى الخيانة، والله لا يحبّ الخائنين، ثم عزله فلم يولّه بعد حتى مات".

ودعا أبا هريرة"، فقال له: «علمت أني استعملتك على البحرين، وأنت بلا

<sup>(</sup>١) سورة المائدة / ٧٩.

<sup>(</sup>٢) «قِتَسْرِين»: مدينة بينها وبين حلب مرحلة، كانت عامرة بأهلها، فلما غلب الروم على حلب في سنة إحدى وخمسين وثلاثمائة خاف أهل قِنَسرين وجلوا عنها وتفرّقوا في البلاد، ولم يبق بها إلا خان تنزله القوافل. مراصد الإطلاع ٢١٢٦/٣.

<sup>(</sup>٣) الكامل لابن الأثير ٢/ ٥٣٦، تاريخ ابن عساكر ١٦/ ٢٦٦، تاريخ الطبري ٣/ ١٦٧.

<sup>(</sup>٤) أَبُو هُرَيْرَة الدُّوسِيّ: اختلفوا في اسم أبي هريرة واسم أبيه اختلافاً كثيراً لا يحاط به ولا يضبط في الجاهلية والإسلام. (الإستيعاب ٤/ ١٧٦٨)، ذكروا له عدّة أسهاء: "عبد الله بن عامر"، "برير بن عشرقة"، "سكين بن دومة"، "عبد الله ابن عبد شمس"، "عبد نهم بن عامر"، "عبد غنم بن عامر"، «عبد عمرو بن عبد غنم"، "كردوس بن عامر". ورجَّح بعضهم: "عبد الرحمن بن صخر". و «أبو هريرة" و في عمدة القاري للعيني ١٨/ ٣٥: وروي عنه أنه قال: إنها كُنيِّت بأبي هريرة لأني وجدت أولاد هِرّة وحشية فحملتها في كُمِّي، فقيل: ما هذه قلت: هرة، قيل: فأنت أبو هريرة، وقيل: رآه رسول الله المُشَاهِ، وفي كمّة هرة، فقال: "يا أبا هُرَيْرة".

أسلم أبو هريرة في السّنة السّابعة للهجرة الشريفة عام خيبر، وصحب النبيَّ الثَّة وروى عنه وأكثر في الرّواية ووضع عليه أحاديث كثيرة، قال في عمدة القاري ١٨ / ٣٤: روي لـه عن رُسول الله الله الله خسة آلاف حديث وثلاثهائة حديث وأربعة وسبعون حديثًا، اتّفق البخاري ومسلم على ثلاثهائة حديث وخسة وعشرين حديثًا، وانفرد البخاري بثلاثة وتسعين، ومسلم بهائة

نعلين! ثم بلغني أنَّك ابتعت أفراساً بألف دينار وستهائة دينار!» قال: «كانت لنا أفراس تناتجت، وعطايا تلاحقت». قال: «حسبت لك رزقك ومؤونتك وهذا فضل

⇔

#### وتسعين. انتهى

وهذا دليل على كذبه، إذ كيف يعقل أن يصحب النبي بي أقل من ثلاث سنين ثمّ يروي عنه ٤٣٥٥ حديثاً؟ هذا سوى ما يعدلها أو يزيد عليها من الأحاديث الّتي لم يبح بها تقيّة من الناس، فعنه قال: حفظت عن رسول الله بي وعاءين فأمّا أحدهما فبثته وأمّا الآخر فلو بثثته قطع هذا البلعوم. البخاري ١/ ٣٨. وهذا الكلام معناه أيضاً أنّ النبي بي قد كتم شيئاً من الوحي عن جميع الصّحابة سوى أبي هريرة، أو أنه بي كان مبعوثاً برسالتين عامّة للنّاس وخاصّة لأبي هريرة!

وروي أنّه حدَّث بحديث نسبه إلى النبيّ الشيخ فقالوا: يا أبا هريرة هذا شئ قاله رسول الله أم هذا من كيسك؟ قال: بل هذا من كيسي. مسند أحمد ٢/ ٢٥٢، السنن الكبرى للبيهقي ٧/ ٤٧١، السنن الكبرى للنسائي ٥/ ٤٧١.

بعثه عمر والياً على البحرين سنة ٢١، ثم عزله لسرقته بيت مال المسلمين فصادر كل ما يملكه وأغلظ عبد واستعمل مكانه عثمان بن أبي العاص الثقفي، التحق بمعاوية أخيراً وولاه المدينة، وفي شرح بهج البلاغة ٤/٢ عن الأعمش، قال: لما قدم أبو هريرة العراق مع معاوية عام الجماعة، جاء إلى مسجد الكرفة، فلما رأى كثرة من استقبله من الناس جثا على ركبتيه، ثم ضرب صلعته مراراً، وقال: يا أهل العراق، أتزعمون أنى أكذب على الله وعلى رسوله، وأحرق نفسي-بالنار! والله لقد سمعت رسول الله بين يقول: "إنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَرَماً، وَإِنَّ حَرَمِي بِالمَدِينَةِ، مَا بَيْنَ عَيْمٍ إِلَى تَنُورٍ، فَمَنْ أَخْدَتَ فِيهَا حَدَثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَهُ الله وَالمَلْوِيَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ»، وأشهد بالله أنَّ عليًا أحدث فيها. فلما بلغ معاوية قوله أجازه وأكرمه وولاه إمارة المدينة. توفي سنة ٥٧ هوقيل سنة ٥٨ هوقيل غير ذلك. أنظر ترجمته في الإستيعاب ٤/ ١٧٦٨، تاريخ مدينة دمشق ٢٥/ ٢٩٥، الإصابة ٧/ ٣٤٨، تذكرة الحفاظ للذهبي ٢/ ٣٢.

فأدّه». قال: «ليس لك ذلك». قال: «بلى وأوجِعُ ظهرك». ثم قام اليه بالدَّرَة فضربه حتى أدماه. ثم قال: «إئت بها». قال: «احتسبها عندالله». قال: «ذلك لو أخذتها من حلال، وأدّيتها طائعاً! أجئت من أقصى حجر البحرين يجبي النّاس لك لا لله ولا للمسلمين؟ ما رجعت بك أميمة \_ يعني أمّه \_ إلاّ لرعية الحمر». ".

وفي حديث أبي هريرة: «لما عزلني عمر عن البحرين، قال لي: يا عدوَّ الله وعدوَّ كتابه، سرقت مال الله! فقلت: ما أنا عدوَّ الله وعدوَّ كتابه، ولكني عدوُّ من عاداك، وما سرقت مال الله. قال: فمن أبن اجتمعت لك عشرة آلاف؟ فقلت: خيل تناتجت، وعطايا تلاحقت، وسهام تتابعت. قال: فقبضها مني» الحديث".

وكم لعمر مع عرَّاله من أمثال ما فعله بخالد وأبي هريرة يعرفها المتتبِّعون.

عزل كُلاً من أبي موسى الأشعري، وقدامة بن مظعون، والحارث بن وهب، أحد بني ليث بن بكر، بعد أن شاطرهم أموالهم".

<sup>(</sup>١) العقد الفريد ١/ ٤٤.

<sup>(</sup>٢) مستدرك الحاكم ٢/ ٣٤٧، فتوح البلدان للبلاذري ١/ ١٠٠، تاريخ مدينة دمشق ٦٧/ ٣٧٠، فتوح مصر وأخبارها للقرشي المصري / ٢٦٢ .

<sup>(</sup>٣) فيها رواه الزبير بن بكار في كتابه ـ الموفقيات ـ ونقله عنـه ابـن حجـر في ترجمـة الحـارث بـن وهب في القسم الأول من إصابته [١/ ٧٠٠] . (المؤلّف ﴿)

أقول: ومن العجيب أنّ العامّة يعزون مشاطرة عمر لعيّاله إلى عدله في الحكم، وهم غافلون أنها تغاير العدل تماماً، فإنَّ العامل لا يعدو أحد أمرين: إما أن يكون قد سرق من أموال النَّاس، فينبغي إرجاع ما سرق منهم كَمَلاً، وإما أنَّه لم يكن قد سرق شيئاً، فلا يجوز التعرّض إلى أمواله قليلةً كانت أم كثرةً.

وتناقض ابن تيمية في تفسيره لمشاطرة عمر في مواضع من كلماته، قبال في مجموع الفتاوي ٢٨١/٢٨:

هذه مراقب عمر لعمّاله، لا هوادة عنده لأحد منهم، لكن معاوية كان أثيرَه وخِلْصَه ، على ما كان من التناقض في سيرتيهما . ما كفّ يده عن شيئ ولا ناقشه

⇒

"شَاطر عُمرُ بن الخطَّاب رضي الله عنه من عُمَّاله مَن كان له فَضلٌ ودِينٌ لا يُرتَّهُمُ بخِيانَة؛ وإنَّما شَاطرَهُم لَّا كانوا خُصُوا به لأجل الوِلاية مِن مُحَاباةٍ وغَيرها وَكان الأمرُ يقتضي ذلِك؛ لأنَّه كان إمامَ عَدلِ يَقسِم بالسَّويَّة.»

وقال في موضع آخر من الكتاب ٥/ ٦٤٥:

«وقد ثبت أنَّ عُمر شاطر عُمَّاله سعداً وخالداً وأبا هريرة وعَمرو بن العاص ولم يتَّهمهم بخيانةٍ بيَّنةٍ بل بمُحَابَاةِ اقتضت أن جعل أموالهم بينهم وبين المسلمين.»

إلا أنه ناقض نفسه واعترف بأنَّ عُمر علم باختلاط الحرام والحلال في أموالهم، غير أنه كان يجهل مقداره الحرام وعينه، فقال في نفس الكتاب ٣٠٠/٣٠٠:

«مَن اختلط في مَاله حَلالٌ وحرامٌ ولم يَعرف أيَّهَا أكثر فإنَّه يُحُرِج نِصف مالِه، والنَّصفُ الباقي لـه حلالٌ كما فَعل عُمرُ بن الخَطَّاب بالعُيَّال على الأموال؛ فإنَّه شاطرهم. فأخذ نِصف أموال عُمَّاله على الشَّام ومِصر والعراق. فإنَّه رَأى أنَّه اختلط بأموالهم شيءٌ من أموال المسلمين ولم يَعرف لا أعيان المملوك ولا مقدار ما أخذه هؤلاء من هؤلاء ولا هؤلاء من هؤلاء من هؤلاء.»

ويرد عليه:

أوَّ لاَ: إن صحَّ أنَّ أموالهم اختلط فيها الحرام، فمن أين أُخذ عُمر هذه الطَّريقة لتطهير أموالهم بمشاطرتها، ولم يرد في القرآن الكريم في هذا حكم ولا عن النبي اللَّيُّ اللَّهِ ؟

ثانياً: لا يتّفق عادة أن تكون أموال جميع العمّال مختلطةً بالحرام على وجه يُجهل فيه معرفة الأكثر منه والأقلّ. ومثل هذا كطبيب يكتب وصفة واحدة لجميع مرضاه على مختلف أعمارهم وأمراضهم!!!

ثالثاً: ورد عن لسان عمر نفسه أنّه شاطر بعض عُمّاله متّها إيّاه بالسَّرقة وأنّه لم يكن يملك شيئاً قبل ولايته، كيا مرَّ في قصَّ ة أبي هريرة، أنّ عُمر قبال له: «عَلِمتُ أنِّ استعملتُك على البحرين، وأنت بلا نعلين! ثم بلغني أنَّك ابتعت أفراساً بألف دينار وستهائة دينار!». فكيف يأخذ منه شطر أمواله ويذر له الباقي وهو يعلم أنّه سرقها من المسلمين؟

(١) «أثيرَه» من الأثرة وهو المخصوص والممتاز على سواه ، و«خِلْصَهُ» أي: مختاره .

الحساب في شئ، وربها قال له: «لا آمرك ولا أنهاك» يفوّض له العمل برأيه «.

وهذا ما أطغى معاوية، وأرهف عزمه على تنفيذ خططه «الأمويّة». وقد وقف الحسن والحسين من دهائه ومكره إزاء خطر فظيع، يهدّد الإسلام باسم الإسلام، ويطغى على نور الحقّ باسم الحقّ، فكانا في دفع هذا الخطر، أمام أمرين لا ثالث لهما:

إمّا المقاومة، وإما المسالمة.

وقد رأيا أنّ المقاومة في دور الحسن تؤدِّي لا محالة إلى فناء هذا الصّفِّ المدافع عن الدَّين وأهله، والهادي إلى الله عزَّ وجلّ، وإلى صراطه المستقيم . إذ لو غامر الحسن يومئذ بنفسه وبالهاشميين وأوليائهم، فواجه بهم القوَّة الّتي لا قِبَل لهم بها مصمًا على التَّضحية، تصميم أخيه يوم «الطَّفِّ» لانكشفت المعركة عن قتلهم جميعاً، ولانتصرت «الأمويّة» بذلك نصراً تعجز عنه إمكانيّاتها، ولا تنحسر عن مثله أحلامها وأمنياتها . إذ يخلو بعدهم لها الميدان، تمعن في تيهها كلَّ إمعان، وبهذا يكون الحسن \_ وحاشاه \_ قد وقع فيها فرّ منه على أقبح الوجوه، ولا يكون لتضحيته أثرٌ لدى الرَّأي العام إلاّ التنديد والتفنيد».

<sup>(</sup>۱) يقول محمود أبو رية: «مما يدعو إلى الملاحظة هنا أننا لم نجد عمر رضي الله عنه قد اتبع هذه السنة مع معاوية بن أبي سفيان، فقد أبقاه عاملا على دمشق سنين طويلة ولم يزعجه بالعزل كغيره وكان ذلك مما أعان معاوية على طغيانه، وأن يحكم حكما قيصريا طوال أيامه، وبخاصة بعد أن استولى على الشام كله في عهد عثمان، ثم امتد هذا الطغيان الأموي إلى ما بعد معاوية حتى تسلم العباسيون الحكم» شيخ المضيرة أبو هريرة / ٨٦ .

<sup>(</sup>٢) كما أوضحه الشَّيخ في كتابه هذا . (السيَّد شرف الدّين عِنْ)

<sup>(</sup>٣) لأنّ معاوية كان يطلب الصُّلح مُلحاً على الحسن بذلك، وكان يبذل له من الشُّروط لله تعالى وللأمَّة كلّ ما يشاء، يناشده الله في حقن دماء أمّة جدِّه، وقد أعلن طلبه هذا فعلمه المعسكران، مع أنَّ الغلبة كانت في جانبه لو استمرّ القتال، يعلم ذلك الحسن ومعاوية وجنودهما، فلو أصرّ الحسن والحال هذه على القتال، ثم كانت العاقبة عليه لعذله العاذلون وقالوا فهه ما يشاؤون . ولو اعتذر الحسن يومئذٍ بأنَّ معاوية لا يفي بشرط، ولا هو بمأمون على الدِّين ولا على الأمَّة، لما قبل العامَّة يومئذٍ عذره، إذ كانت مغرورةً بمعاوية كما أوضحناه . ولم تكن الأمويَّة يومئذٍ سافرةً

ومن هنا يَى الحسن عَنِ أَن يترك معاوية لطغيانه، ويمتحنه بها يصبو إليه من اللّك، لكن أخذ عليه في عقد الصُّلح، أن لا يعدو الكتاب والسُّنة في شئ من سيرته وسيرة أعوانه ومقوِّية سلطانه، وأن لا يطلب أحداً من الشِّيعة بذنب أذنبه مع الأمويّة، وأن يكون لهم من الكرامة وسائر الحقوق ما لغيرهم من المسلمين، وأن، وأن، وأن . إلى غير ذلك من الشُّر وط التي كان الحسن عالماً بأنَّ معاوية لا يفي له بشيء منها وأنه سيقوم بنقائضها".

هذا ما أعدّه عن الوجه «الأموي» المموّه، ولِصَهر الطَّلاء عن مظاهر معاوية الزَّائفة، ليبرز حينئذ هو وسائر أبطال «الأمويّة» كما هم جاهلين، لم تخفق صدورهم بروح الإسلام لحظة، ثأريين لم تُنسِهم مواهب الإسلام ومراحمه شيئاً من أحقاد بدر وأحد والأحزاب. وبالجملة فإنّ هذه الخطّة ثورة عاصفة في سِلم لم يكن منه بُدِّ، أملاه ظرف الجسن، إذ التبس فيه الحقّ بالباطل، وتسنَّى للطُّغيان فيه سيطرة مسلّحة ضارية.

ما كان الحسن ببادئ هذه الخطّة ولا بخاتمها، بل أخذها فيها أخذه من إرثه، وتركها مع ما تركه من ميراثه . فهو كغيره من أئمة هذا البيت، يسترشد الرِّسالة في

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

بعيوبها سفوراً بينًا بها يؤيد الحسن أو يخذل معاوية كها أسلفنا بيانه من اغترار النَّاس بمعاوية وبمكانته من أولي الأمر الأولين، لكن انكشف الغطاء، في دور سيَّد الشُّهداء فكان لتضحيته عليه السَّلام من نصرة الحقّ وأوليائه آثاره الخالدة والحمد لله رب العالمين.

إقرأ فصل: «سرّ الموقف» من هذا الكتاب [/ ٣٣٧]. (المؤلّف في)

<sup>(</sup>١) اقرأ ما يتعلق بنصوص المعاهدة وشروطها ومدى وفاء معاوية بكلِّ منها في فصول هذا الكتاب. (المؤلِّفجة)

<sup>(</sup>٢) أَمْرٌ مَطْلِيٌّ أي: مُشكل مظلمٌ كأنه قد طُلِيَ بها لبَّسَه. لسان العرب ١٥/ ١٤، و"الصَّهْر": الإذابة.

إقدامه وفي إحجامه . امتُحن بهذه الخطّة فرضخ لها صابراً محتسباً وخـرج منهـا ظـافراً طاهراً، لم تنجّسه الجاهلية بأنجاسها، ولم تلبسه من مُدْلَهِمَّات ثيابها.

أخذ هذه الخُطّة من صلح «الحديبية» فيها أثر من سياسة جدِّه الشَّك، وله فيه أسوةٌ حسنةٌ، إذ أنكر عليه بعض الخاصَّة من أصحابه، كها أنكر على الحسن صلح «ساباط» «عضُ الخاصة من أوليائه، فلم يهن بذلك عزمه، ولا ضاق به ذرعه.

وقد ترك هذه الخُطّة نموذجاً صاغ به الأئمة التَّسعة \_ بعد سيِّدي شباب أهل الجنَّة \_ سياستهم الحكيمة، في توجيهها الهادئ الرَّصين، كلَّما اعصوصب الشَّرُّ \_ . فهي إذاً جزءٌ من سياستهم الهاشميَّة الدَّائرة أبداً على نصرة الحقّ، لا على الإنتصار للذَّات فيها تأخذ أو تدع .

تهيَّأ للحسن بهذا الصُّلح أن يَغرِس في طريق معاوية كميناً من نفسه يثور عليه من حيث لا يشعر فيرديه، وتسنّى له به أن يُلغِم نصر الأمويّـة ببارود الأمويّـة نفسها . فيجعل نصرها جُفاءاً، وريحاً هَباءاً .

لم يَطُل الوقت حتَّى انفجرت أولى القنابل المغروسة في شروط الصُّلح، انفجرت من نفس معاوية يوم نشوته بنصره، إذ انضمَّ جيش العراق إلى لوائه في النُّخيلَة ". فقال وقد قام خطيباً فيهم .: "يا أهل العراق، إني والله لم أقاتلكم لتصلُّوا ولا لتصوموا، ولا لتزكّوا، ولا لتحجُّوا، وإنَّما قاتلتكم لأتأمَّر عليكم، وقد أعطاني الله ذلك وأنتم كارهون! ألا وإنَّ كُلَّ شئ أعطيته للحسن بن على جعلته تحت قدميَّ هاتين!»".

<sup>(</sup>١) سَابَاط: ( ساباط كسرى ) قرية كانت قريباً من المدائن . والتي تمّ الصُّلح فيها .

<sup>(</sup>٢) «النُّخَيْلَة»: تصغير نخلة: موضع قرب الكوفة على سمت الشَّام. معجم البلدان ٥/ ٢٧٨.

<sup>(</sup>٣) مقاتل الطَّالبيين / ٤٥ ، مصنَّف ابن أبي شيبة ٧/ ٢٥١، تاريخ ابـن عسـاكر ٥٩ / ١٥٠ ، البدايـة والنهاية ٨/ ١٤٠ ، شرح ابن أبي الحديد ١٦ / ٤٦.

فلمَّا تمت له البيعة خطب فذكر علياً فنال منه، ونال من الحسن، فقام الحسين ليرة عليه، فقال له الحسن: «عَلَى رِسْلِكَ يَا أَخِي». ثم قام ﷺ فقال: «أَيُّهَا الذَّاكِرُ عَلِيًا النَّا اللَّاكِرُ عَلِيًا أَنَا الْحَسَنُ وَأَيِي عَلِيٌّ، وَأَنْتَ مُعَاوِيَةُ وَأَبُوكَ صَخْرٌ، وَأَمِّي فَاطِمَةُ وَأَمُّكَ هِنْدٌ، وَجَدَّي رَسُولُ الله وَجَدُّكَ عُنْبَةُ، وَجَدَّتِي خَدِيجَةُ وَجَدَّتُكَ فُتَيْلَةُ، فَلَعَنَ اللهُ أَخْلَنَا ذِكْرًا، وَالْمَنَا حَسَبًا الله وَجَدُّنَا وَكُراً، وَالْمَنَا حَسَبًا وَشَرَّنَا قَدِيمًا، وَأَقْدَمَنَا كُفْرًا وَنِفَاقًا !» فقالت طوائف من أهل المسجد: «آمين». "

ثم تتابعت سياسة معاوية، تتفجّر بكلً ما يخالف الكتاب والسُّنَة من كلً منكر في الإسلام، قتلاً للأبرار، وهتكاً للأعراض، وسلباً للأموال، وسجناً للأحرار، وتشريداً للمصلحين، وتأييداً للمفسدين الذين جعلهم وزراء دولته، كابن العاص، وابن شعبة، وابن سعيد، وابن أرطأة، وابن جندب، وابن السيمط، وابن الحكم، وابن مرجانة، وابن عقبة، وابن سمية الذي نفاه عن أبيه الشَّر عي عبيد، وألحقه بالمسافح أبيه أبي سفيان ليجعله بذلك أخاه من يسلِّطه على الشيعة في العراق، يسومهم سوء العذاب، يذبِّح أبناءهم، ويستحيي نساءهم، ويفرِّ قهم عباديد، تحت كلِّ كوكب، ويحرق بيوتهم، ويصطفي أموالهم، لا يألو جُهداً في ظلمهم بكلً طريق.

.....

<sup>(</sup>١) مقاتل الطالبيين / ٤٦ ، شرح ابن أبي الحديد ١٦ / ٤٧ ، وقال معقباً: «قال الفضل: قال يحيى بن معين: وأنا أقول: آمين . قال أبو الفرج: قال أبو عبيد قال الفضل: وأنا أقول: آمين ، ويقول علي بن الحسين الاصفهاني: آمين . قلت: ويقول عبد الحميد بن أبي الحديد مصنف هذا الكتاب: آمين انتهى .

أقول: ونحن جميعاً نقول: آمين .

<sup>(</sup>٢) وهو زياد بن عبيد، أو ابن سمية، أو ابن بيه لخمول أبيه، أو ابن أمّه، هذا قبل الإستلحاق ولما استُلحق قال له أكثر الناس: زياد بن أبي سفيان، لأنَّ النّاس مع الملوك إلاّ من نـدر. وقـد ذكـر قصّته كثير من المؤرّخين. راجع شرح ابن أبي الحديد ١٦٠/١٦.

ختم معاوية منكراته هذه بحمل خليعه المهتوك على رقاب المسلمين، يعيث في دينهم ودنياهم، فكان من خليعه ما كان يوم الطَّف ، ويوم الحرَّة ، ويوم مكّة اذ نصب عليها العرّادات والمجانيق !

(١) وهو يزيد القرود والفهود ، يزيد بن معاوية بن أبي سفيان عليه لعائن الله كلّما طلعت شــمس أو غربت .

(٢) من عاث يعيث عيثاً ، أي: إذا أسرع في الفساد .

(٣). وهي واقعة كربلاء الدّامية التي قتل فيها ريحانة رسول الله تَلْمُنْظُ وسبطه وسيد شباب أهــل الجنّة لللهِ وقتل معه من أهل بيته ثهانية عشر رجلاً ما لهم في الأرض شبيه ، في سنة ٦١هـ .

- (٤) «يوم الحرَّة» المجزرة التي كانت بأمر من يزيد بن معاوية، في ذي الحجّة لثلاث بقين منها سنة ٢٣ . إذ حوصرت المدينة وقُتل أهلها قتلاً عامًا وفيها سبعمأة رجل من حملة القرآن، و ثهانون رجلاً من أصحاب رسول الله بمينية و نتفت لحية أبي سعيد الخدري وهو شيخٌ كبيرٌ صحابيّ، وقُتل من سائر النَّاس من الموالي والعرب والتَّابعين عشرة آلاف، وأبيحت ثلاثاً حتَّى حبلت ألف امرأة في تلك الأيّام من غير زوج!! وولد مئات الأولاد لا يعرف لهم أبّ، وكان الرَّجل من أهلها بعد ذلك إذا أراد أن يزوِّج ابنته لم يضمن بكارتها يقول لعلَّه أصابها شيٌّ يـوم الحرَّة!! وكان قائد الجيش «مسلم بن عُقبة» حيث وجَّهه يزيد إلى قتال أهل المدينة ثم أخذ البيعة من أهلها على أنهم عبيدٌ ليزيد، يحكم في دمائهم وأموالهم وأهليهم ما شاء. أنظر: الإمامة والسياسة ١/ ١٨٥٠ البداية والنهاية ٦/ ٢٦٢ عمدة القاري للعينيّ ١/ ٢٢١ المنتظم في تاريخ الأمم لابن الجوزي ٦/ ٢١١ ، دلائل النبوّة ٦/ ٤٧٤ .
- (٥) والوقعة فيه تلت يوم الحرَّة ، بعد أن فرغ «مسلم بن عُقْبة» من قتال أهل المدينة، مضى إلى مكَّة المشرَّفة، يريد قتال ابن الزبير فهلك في الطّريق، وتأمَّر بعده «الحصين بن نمير» بعهده من يزيد، فأقبل حتى نزل على مكة المعظّمة ونصب عليها العرّادات والمجانيق وفرض على أصحابه عشرة آلاف صخرة في كلِّ يوم يرمونها بها، وحاصر وهم لعشر ليال بقين من المحرَّم، سنة ٦٤، فحاصر وهم بقيَّة المحرَّم وصفر وشهري ربيع يغدون على القتال ويروحون، حتى جاءهم موت يزيد وكانت المجانيق أصابت جانب البيت فهدمته مع الحريق الذي أصابه . أنظر: الإمامة والسِّياسة ٢/ ١١، تاريخ الطَّبري ٤/ ٣٨٣، مروج اللَّهب ٣/ ٧١، تجارك الأمم لابن مسكويه الرازى ٢/ ٩٠.
  - (٦) «العرَّادة»: من آلات الحرب أصغر من المنجنيق ترمى بالحجارة المرمى البعيد.

هذه خاتمة أعمال معاوية، وإنها لتلائم كُلُّ الملاءمة فاتحة أعماله القاتمة.

وبين الفاتحة والخاتمة تتضاغط شدائد، وتدور خطوب، وتزدحم محن، ما أدري كيف اتسعت لها مسافة ذلك الزَّمن، وكيف اتسع لها صدر ذلك المجتمع ؟ وهي \_ في الحقِّ \_ لو وُزِّعت على عالم لكان جديراً أن يحوّل جحياً لا يُطاق.

ومهما يكن من أمر، فالمهم أنَّ الحوادث جاءت تفسِّر ـ خُطَّة الحسن وتجلوها. وكان أهم ما يرمي إليه سلام الله عليه، أن يرفع اللَّنام عن هؤلاء الطُّغاة، ليحول بينهم وبين ما يبيِّتون لرسالة جدِّه من الكيد.

وقد تمَّ له كُلُّ ما أراد، حتى برح الخفاء، وآذن أمر الأمويّة بالجلاء، والحمد لله ربِّ العالمين.

وبهذا استتبَّ لصنوه سيِّد الشُّهداء أن يثور ثورته الّتي أوضح الله بها الكتاب، وجعله فيها عبرةً لأولي الألباب.

وقد كانا اللَّهُ وجهين لرسالة واحدةٍ، كُلِّ وجه منهم في موضعه منها، وفي زمانه من مراحلها، يكافئ الآخر في النَّهوض بأعبائها ويوازنه بالتَّضحية في سبيلها.

فالحسن لم يبخل بنفسه، ولم يكن الحسين أسخى منه بها في سبيل الله، وإنها صان نفسه يجنِّدها في جهاد صامت، فلمَّا حان الوقت كانت شهادة كربلاء شهادةً حَسنيَّةً، قبل أن تكون حُسينيَّة.

وكان يوم ساباط أعرق بمعاني التَّضحية من يوم الطَّف لدى أولي الألباب ممن تعمّق. لأنَّ الحسن اللَّذِ، أعْطِي من البطولة دور الصَّابر على احتمال المكاره في صورة مستكين قاعد.

وكانت شهادة «الطَّف» حَسَنيةً أوّلاً، وحُسينيَّة ثانياً، لأنّ الحسن أنضج نتائجها،

ومهد أسبابها.

كان نصرُ الحسن الدّامي موقوفاً على جلو الحقيقة الّتي جلاها \_ لأخيه الحسين\_ بصبره وحكمته، وبجلوها انتصر الحسين نصره العزيز وفتح الله له فتحه المبين.

وكانا اللَّهُ كُلَّمَهُما مَتَّفقان على تصميم الخُطَّة: أن يكون للحسن منها دور الصَّابر الحكيم، وللحسين دور الثائر الكريم، لتتألّف من الدَّورين خُطّة كاملة ذات غرض واحد.

وقد وقف النّاس \_ بعد حادثتي ساباط والطَّف \_ يمعنون في الأحداث فيرون في هؤلاء الأموييِّن عُصبةً جاهلية منكرة، بحيث لـ و مُثَّلت العصبيات الجلفة النّذلة الظّلوم لم تكن غيرهم، بل تكون دونهم في الخطر على الإسلام وأهله.

رأى النّاس من هؤلاء الأموييِّن، قردةً تنزو على منبر رسول الله، تكشر للأمَّـة عـن أنياب غُول "، وتصافحها بأيدٍ تمتدّ بمخالب ذئب، في نفوس تدبُّ بروح عقرب.

رأوا فيهم هذه الصُّورة منسجمة شائعة متوارثة، لم تخِّفف من شرِّها التربية

<sup>(</sup>۱) إشارة إلى الرّؤيا التي رءآها رسول الله بين في المنام أن بني أمية ينزون على منبره نزو القردة، وقد حزن بين أمية كثيراً لهذا الأمر بحيث لم ير ضاحكاً من بعدها إلا قليلاً، فعن أبي هريرة أنَّ رسول الله صلَّى الله عليه [وآله] وسلَّم رأى في منامه كأنَّ بنى الحكم ينزون على منبره وينزلون، فأصبح كالمتغيِّظ، فقال: «مَا لِي رَأيْتُ بَنِي الحَكَم يَنزُونَ عَلَى مِنْبَرِي نَزُو الْقِرَدَةِ» قال: فيا رؤى رسول الله صلَّى الله عليه [وآله] وسلَّم مستحمعاً ضاحكاً بعد ذلك حتى مات. رواه مسند أبي يعلى ١ / / ٤٨، عمع الزوائد ٥/ ٢٤٤، وقال عنه: «رجاله رجال الصَّحيح، غير مصعب بن عبد الله بن الرَّبير وهو ثقةٌ»، عمدة القارى ٢٤٤/ ٣٠.

وفي الأخبار والتَّفسير أنَّ قوله تعـالى: ﴿وَإِذْ قَلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّوْيَا الَّيْ أَرَيْناكَ إِلاَّ فَيْنَةً للنَّاسِ وَ الشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرَآنِ وَنُحُوَّفُهُمْ فَل يَزِيدُهُمْ إِلاَّ طُغْياناً كَبِيراً﴾ (ســـورة الإسراء/ ٦٠) نــزل في هذا الشَّان، وأنّ الشَّجرة الملعونة في القرآن هم بنو أمية. أنظر: الغدير ٨/ ٢٤٨.

<sup>(</sup>٢) «الغُول»: الحيَّة. لسان العرب ١١/ ٥٠٨.

الإسلامية، ولم تطامن من لؤمها المكارم المحمَّديّة. فمضغ الأكباديوم هند وحمزة، يرتقي به الحقد الأمويّ الأثيم، حتى يكون تنكيلاً بربريّاً يوم الطَّف، لا يكتفي بقتل الحسين، حتى يوطئ الخيل صدره وظهره. ثم لا يكتفي بذلك، حتى يترك عارياً بالعراء، لوحوش الأرض وطير السَّماء، ويحمل رأسه ورؤوس الشُّهداء من آله وصحبه على أطراف الأسنَّة إلى الشَّام. ثم لا يكتفي بهذا كلِّه، حتى يوقف حرائر الوحي من بنات رسول الله على درج السَّبي !!!

رأى النّاس الحسن يسالم، فلا تنجيه المسالمة من خطر هذه الوحشيّة اللَّئيمة، حتى دسَّ معاوية إليه السُّمّ فقتله بغياً وعدواناً.

ورأوا الحسين يثور في حين أتيح للثّورة الطّريق إلى أفهامهم تتفجر فيها باليقظة والحرّية، فلا تقف الوحشية الأمويّة بشيء عن المظالم، بل تبلغ في وحشيتها أبعد المدى.

وكان من الطبيعي أن يتحرّر الرّأي العام على وهج هذه النّار المحرَّقة منطلقاً إلى زوايا التّاريخ وأسراره، يستنزلُّ الأسباب من هنا وهناك بلمعانٍ ويقظة، وسير دائب يدنيه إلى الحقيقة، حقيقة الإنحراف عن آل محمَّد، حتى يكون أمامها وجها لوجه، يسمع همسها هناك في الصّدر الأوَّل، وهي تسارّ وراء الحجب والأستار، وتدبّر الأمر في اصطناع هذا «الدّاهية الظّلوم الأموي» اصطناعاً يطفئ نور آل محمَّد، أو يحول بينه وبن الأمّة.

نعم أدرك الرَّأي العام بفضل الحسن والحسين وحكمة تدبير هما كل خافية من أمر «الأمويّة» وأمور مسدِّدي سهمها على نحو واضح.

أدرك \_ فيما يتّصل بالأمويين \_ أنَّ العلاقة بينهم وبين الإسلام إنها هي علاقة عداء

<sup>(</sup>١) تاريخ الطبري ٤/ ٣٥٢، تاريخ ابن عساكر ٦٢/ ٨٥، أسد الغابة ٥/ ٣٨١، الكامل في التاريخ ٤/ ٨٥، البداية والنهاية ٨/ ٢٠٨.

مستحكم، ضرورة أنَّه إذا كان الملك هو ما تهدف إليه الأمويّة، فقد بلغه معاوية، وأتاح له الحسن، فها بالها تلاحقه بالسُّم وأنواع الظُّلم والهضم، وتتقصّي الأحرار الأبرار من أوليائه لتستأصل شأفتهم وتقتلع بذرتهم ؟!

وإذا كان المُلك وحده هو ما تهدف إليه الأمويّة، فقد أزيح الحسين من الطّريـق، وتمّ ليزيد ما يريد، فها بالها لا تكفّ ولا ترعوي، وإنها تسرف أقسى ما يكون الإسراف والإجحاف في حركة من حركات الإفناء على نمط من الإستهتار، لا يعهد في تاريخ الجزّارين والبرابرة "؟؟

أمّا ما أنتجته هذه المحاكمة لأولي الألباب، فذلك ما نترك تقديره وبيانه للعارفين بمنابع الخير، ومطالع النُّور في التَّاريخ الإسلامي، على إنّا فصّلناه بآياته وبيّناته في مقدمة «المجالس الفاخرة في مآتم العترة الطَّاهرة» فليراجع، ولنكتف الآن بالإشارة إلى ما قلناه في التَّوحيد بين صلح الحسن وثورة الحسين، والتعاون بين هذين المظهرين، على كشف القناع عن الوجه الأمويّ المظلم، والإعلان عن الحقيقة الأمويّة، فأقول عوداً على بدء:

كانت شهادة الطَّفّ حسنيَّةً أوَّلاً، وحسينيَّة ثانيّاً . وكان يـوم سـاباط، أعـرق بمعاني الشَّهادة والتّضحية من يوم الطَّف عند من تعمَّق واعتدل وأنصف.

الفضل في كشف هذه الحقيقة إنها هو لمولانا ومقتدانا علم الأمّة، والخبير بأسرار الأئمّة، حجة الإسلام والمسلمين، شيخنا المقدَّس الشَّيخ راضي آل ياسين أعلى الله مقامه.

ذلك لأنّ أحداً من الأعلام لم يتفرّغ لهذه المهمّة تفرُّغه لها في هذا الكتاب الفذّ

<sup>(</sup>١) «البربر»: قوم من أهل المغرب كالأعراب في القسوة والغلظة .

حرّر في صور (جبل عامل).

في الخامس عشر من رجب سنة اثنتين وسبعين وثلاثمائة والف من الهجرة.

عبد الحسين شرف الدِّين الموسوي العاملي

(١) سورة النِّساء / ٦٩.

## لسمالله الزفمين الرفيد

# الْحَمْدُ للهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ

## المقدّمة

وهأنذا مقدِّمٌ \_ الآن \_ بين يدي قارئي الكريم، عُصارة بحوث تستملي حقايقها من صميم الواقع غير مدخول بالشُّكوك، ولا خاضع للمؤثِّرات عن الحقبة المظلومة التّاريخ، الّتي لم يحفل في عرضها \_ بها تستحق \_ مؤرِّ خونا القُدامي، ولم يعنِ في تحليلها \_ كما يجب \_ كُتَّابنا المحدِّثون.

تلك هي قطعة الزَّمن الّتي كانت عهد خلافة الحسن بن عليِّ المُتِلِيَّ في الإسلام والَّتي جاءت بين دوافع الأوّلين، وتساهل الآخرين، صورةً مشوَّهة من صور التَّاريخ. وتعرّضت في مختلف أدوارها لما كان يجب أن يتعرّض له أمثالها من الفترات المطموسة المعالم، المنسيّة الحقائق، المقصودة \_ على الأكثر \_ بالإهمال أو بالتَّشويه، فإذا بالحسن بن عليِّ (عليه وعلى أبيه أفضل الصَّلاة والسَّلام) في عُرف الأكثرين من المتسرِّعين بأحكامهم \_ من شرقييِّن وغربييِّن \_ الخليفة الضَّعيف السِّياسة! المتوفّر على حُبِّ النِّساء! الذي باع «الخلافة» لمعاوية بالمال!! إلى كثير من هذا الهذر الظَّالم، الّذي لا يستند في مقاييسه على منطق، ولا يرجع في تحكُّاته إلى دليل، ولا يعنى في ارتجالياته بتحقيق أو تدقيق.

وعَمَدَت هذه الفصول إلى تفلية هذه الحُقبة القصيرة من الزَّمن بكما هي ظرف أحداث لا تقلُّ بأهميَّتها في ذاتها ولا بموقعها «الإستراتيجيّ» في التّاريخ وإذا صحَّ هذا التَّعبير عن أعظم الفترات الّتي مرَّ بها تاريخ الإسلام منذ وفاة الرَّسول بَلْمِشْكُ

وإلى يوم النّاس، لأنّها كانت ظرف الخلافة الفريدة من نوعها في تاريخ الخلائف الآخرين، ولأنها بداية إقرار القاعدة الجديدة في التمييز بين السُّلطات الرُّوحية والسُّلطات الزّمنية في الإسلام، واللَّحظة الّتي صدقت بأحداثها الحديث النّبويّ الشّريف الذي أنبأ برجوع الأمر بعد ثلاثين عاماً إلى المُلك العضوض، ولأنها الفترة التي تبلورت فيها الحزازات الطائفيّة لأوّل مرّةٍ في تاريخ العقائد الإسلامية.

ولم يكن قليلاً من مجهود هذه الفصول، أن ترجع \_ بعد الجهد المرتخص في سبيلها \_ بالخبر اليقين عن الكثير من تلك الحقائق \_ أبعد ما تكون تأتيًا في البحث، وأكثر ما نكون تفسّخاً في المصادر، وأقل ما تكون حظاً من تسلسل الحوادث وتناسق الأحداث \_ فتعرضها في هذه السُّطور مجلوَّة على واقعها الأوَّل، أو على أقرب صورة من واقعها الذي تنشأت عليه بين أحضان حيلها المختلف الألوان.

وإذا الحسن بن علي الله المعدد هذا \_ وعلى قصر عهده في خلافته، من أطول الخلفاء باعاً في الإدارة والسّاسة، والرّجل الّذي بلغ من دقّته في تصريف الأمور، وسموّه في علاج المشكلات، أنه استغفل معاوية بن أبي سفيان أعنف ما يكون في موقفه منه حذراً وانتباهاً واستعداداً للحبائل والغوائل.

<sup>(</sup>۱) حديث: «الجِلَافَةُ ثَلاثُونَ عَامَاً ثُمَّ يَكُونُ بَعْدَ ذَلِكَ اللَّلْكُ» روته مصادر العامّة بألفاظ متقاربة عن النبيّ يَشِيُّ أنظر: مسند أحد ٥/ ٢٢٠، صحيح ابن حبان ١/ ٥٥، الحاكم في المستدرك ٣/ ٧١ وصحّحه، ابن حبّان ١/ ٣٩١، المعجم الكبير للطبراني ١/ ٥٥، الترمذي ٣/ ٣٤١ وحسّنه، جامع بيان العلم لابن عبد البرّ ٢/ ١٨٤، وفي هامش مسند أحمد المحقَّق ٢٣/ ٢٤٨ وقل قال: «إسناده حسن»، رجاله ثقات، رجال الصَّحيح غير سعيد بن جُمان فهو صدوق من رجال أصحاب الشُنن.» ومن المعاصرين صحَّحه الألباني في سلسلته الصَّحيحة ١/ ١٨٠٠، وذكر تصحيح مَن قبله من العلهاء.

# وإذا بزواجه الكثير دليل عظمته الرُّوحية في النَّاس ً ـ ـ ـ

(١) إنَّ موضوع كثرة زواج الإمام الحسن الله ووصفه أنَّه كان مزواجاً مطلاقـاً، مـن المسائل التـي أخذت جانباً من الأخذ والرَّد بين القبول والرَّفض .

وممّا يؤسف له أنَّ قضيّة كهذه وفي غاية من الأهميَّة، لم يتناولها الباحثون المنصفون بالبحث والتَّحليـل ولم يحقّقوا فيها كما ينبغي، ما جعل أعداء أهل البيت ﷺ وحاقديهم اللَّذين يتربّصون بهم الدَّوائر أن يتهادوا في التهريج والتَّشنيع على الشَّيعة في قولهم بعصمة الأئمة ﷺ قاصدين من وراء ذلك. الحطَّ من كرامتهم والإنتقاص من منزلتهم والإخفاء لشأنهم صلوات الله عليهم أجمعين.

فهناك اتجاهات ثلاثةٌ سلكها الباحثون:

الأوّل: ما اختاره صاحب هذا الكتاب من أنّ زواجه الكثير، إنّما اقتضته المناسبات الشّر عية . فقال: «ونَسَب النّاس إليه زوجاتٍ كثيراتٍ، صعدوا في أعدادهن ما شاؤوا.. وخفي عليهم أنَّ زواجه الكثير الّذي أشاروا إليه بهذه الأعداد، وأشار إليه آخرون بالغمز والإنتقاد، لا يعني الرّواج اللّذي يختصُّ به الرَّجل لمشاركة حياته، وإنها كانت حوادث استدعتها ظروف شرعية محضة. من شأنها أن يكثر فيها الرَّواج والطّلاق معاً، وذلك هو دليل سمتِها الخاصّة. "الصَّفحة / ٦٣ من هذا الكتاب.

وتوضيحه: أنّ بعض النّاس ربها كان يطلِّق زوجته ثلاثاً، بنحو لا تحلّ له، إلا بعــد أن تتنزوج زوجــاً غيره، فيزوِّجُها من الإمام ليطلِّقها بعد هذا ثمّ ليتزوَّجها هو بعــد ذلـك، ويفــترض المؤلِّف أنَّ الإمام، كان دورُه دورَ المحلِّل لمن بانت عنه زوجته .

الثّالث: هو إنكار هذه النّسبة بالكلّية، واعتبارها فريةً محضةً حاكها أعداؤه من بني أميّة وبني العبّاس بعدهم، لأغراض سياسيّة دنيئة.

تقييم هذه الإتِّجاهات :

الإِنِّجَاه الأوّل: لا يمكن أن يُصار إليه أبداً، وإنّي لأعجب من مثل صاحب هذا الكتاب سع سلامة

\_

ذوقه وجودة تفكيره وطول باعه في التَّاريخ كيف اتِّجه هذا الرَّأي وتبنَّاه .

وهل أنَّ ما رُوي في الإمام الحسن الله من كثرة زواجه وطلاقه بدرجة من الإعتبار والصَّحة حتى يضطر الباحث للتسليم لها دون أيها حيلة؟ ثمة تصوير كون الإمام الله يتروّج الواحدة تلو الأخرى فلا تمكث عنده إلا سويعات أو أيام حتى يسرِّحها، وهو يقوم بدور المحلَّل، فلا تراه إلا متزوّجاً أو مطلِّقاً أو جامعاً بينها، لعمري هذا فعلٌ تأباه نفوس أواسط النَّاس، فكيف بالإمام الحسن الله ؟

أين أخوه الإمام الحسين للنَّجْ؟ ألم يحظَ بعظمةٍ روحيّةٍ في النَّاس كأخيهُ اللَّمَّا؟ فهو أيضاً ابن بنت رسول الله بيشيُّ وريحانته من الدُّنيا. فلماذا لم يتوجّه إليه المسلمون المتأزِّمون بالطَّلقات الشَّلاث حتى يخفِّفوا الوطئة على أبي محمّد الإمام الحسن لمَنَّةٌ ؟!

وسيأتي ذكر الرِّواية الّتي اعتمد المصنَّف عليها في تصحيح النّسبة إلى الإمام ﷺ، وأنَّ الرَّوايـة عـلى فرض تسليمها فهي من الآحاد، شاذَةٌ لا يُقاس عليها.

الإتجاه النّاني: وهو قول لا ينهض به شاهدٌ معتبرٌ ولا يقوم به دليلٌ صحيح، والحديث عن محبّة منقطعة النّظير للنّاس تجاه الإمام الحسن الله بحيث يُقدِمون على مثل هذا الفعل، يُنبئ عن مدى جهل قائله بالتّاريخ والسّير، فإنّ أهل البيت الله لا زالوا مظلومين مضطهدين، لا يتقرّب إلى الله بحبّهم إلاّ القليل من النّاس، وهؤلاء القليل أيضاً لا أظن مجبّهم تدفعهم إلى مثل هذا الصّنيع.

ولا أدري لماذا هذه المحبّة الفائقة المزعومة بتوابعها المزعمة، لم تحتف بالإمام الحسين الحِند على المحبّة الفائقة المزعومة بتوابعها المزعمة، لم تحتف بالإمام الحسين الحِند. الإنجّاه الثّالث: إنكار هذه النَّسبة جملة وتفصيلاً. وهو الصَّحيح كها عليه جملة من المحقِّقين الباحثين. فإنّ جميع ما رُوي في هذا الشّأن مصنوع موضوع لا يلتفت إليه. كيف لا ولسان جميع الرّوايات الواردة في هذه الشّأن لسان الإنتقاص والقدح والتَّقليل من شأن الإمام الحسن الحَيِّ ولا يمكن تأويلها بها يوافق عصمته وكرامته إلا بتكلُّف مستقبح. بل هي صريحة صراحة قاطعة في أنّ كثرة زواج الإمام الحَيْ وطلاقه تجاوز الأمر إلى حدِّ الضّعة والمهانة، عمَّا جعل أباه أمير المؤمنين الحَيْ في النَّاس عامّة فيحذرهم الخطر المداهم بمصاهرة ابنه لهم: «لا تُزوَّجُوا الحُسَنَ فَإِنَّه رَجُلٌ مِطْلَاقٌ» الكافي الشّريف ٦/٦٥.

ويقول الله متخوّفاً ثما يصنعه ابنه من كثرة زواجه وطلاقه في موضع آخر: «مَا زَالَ الحَسَنُ يَشَزَقَجُ وَيُطَلِّقُ حَتَّى حَسِبْتُ أَنْ يَكُونَ عَدَاوَةٌ فِي القَبَائِل». أنظر: المصنّف لابن أبي شيبة ٤/ ١٧٢، سير أعلام النّبلاء للذّهبي ٣/ ٢٦٧، تاريخ الخلفاء / ٢٠٩.

 $\Rightarrow$ 

والعجيب من بعض المحققين حيث توقّف في هذا الأمر متحيراً بحال الرّوايات الواردة من طرقنا في كثرتها على حدّ تعبيره -، فيقول: «وبالجملة فالمقام محلُّ إشكال، ولا يحضرني الآن الجواب عنه، وحَبسُ القلم عن ذلك أولى بالأدب». (الحدائق النَّاضرة ٢٥/ ١٤٨).

#### فيقال:

أوّلاً: ليست هذه الرّوايات بالكثيرة عندنا حتّى تورث ظنّاً بصحّتها.

ثانياً: إنّ صحة السَّند لا يلزم منه صحة المتن بالضّرورة، فإنّ السَّند إنْ صحّ يصحّ المتن ما لم يتعارض مع دليل أقوى، والحال هنا كذلك .

فإنّ الأخبار ولو كثرت طرقها وتعدّد نقلها واشتهر أمرها، فإنهّا مردودةٌ يقيناً، والسِّر في ذلك أنّ عصمة مولانا الإمام الحسن ﴿ وكرامته وشرفه وسؤدده وكهاله ثبت بنصّ القرآن الكريم: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطْهِرُكُم تَطْهِيرًا ﴾ سورة الأحزاب/ ٣٣، وغيره من الآيات وحديث النبي ﷺ وأنها «إِمَامَانِ قَامَا من الآيات وحديث النبي ﷺ وأنها «إِمَامَانِ قَامَا أَوْ قَعَدًا» فلا يلتفت إلى كلَّ ما قيل أو يقال في الإمام ﷺ إذا وجد فيه أدنى رائحة من التَّقليل في شأنه وعظمته، لأنه مخالف لأصول معتقدنا.

وهل يُعقل برجل يراه أمير المؤمنين للله بعضاً منه، بل كُلَّه، فيقول: "وَوَجَدْتُكَ بَعْضي بَلْ وَجَدْتُكَ كُلِّ حَتَّى كَأُنَّ شَيْنًا لَوْ أَصَابَكَ أَصَابَني وَكَأَنَّ المُوْتَ لَوْ أَتَاكَ أَتَانِي فَعَنَانِي مِنْ أَمْرِكَ مَا يَعْنِينِي مِنْ أَمْرِ كُلُّ مَا يَعْنِينِي مِنْ أَمْرِ نَشْيي " نهج البلاغة ٣/ ٣٨، كتاب / ٣١، ثمّ يوبِّخه بمرأى ومسمع من النّاس بمختلف أفرادهم، بها فيهم المنافقون والذين في قلوبهم مرض، ويحبوه بها لا يحبو مثلَه والد ولده ويحذر المسلمين من تصرُّ فاته؟

وهل يُعقل بأمير المؤمنين ﴿ أَن يصف ابنه بهذا الوصف القارص، ثمَّ يُعرِّفه للنَّاس إماماً من بعـده؟ أليس ذلك ـ والعياذ بالله ـ يعدُّ تنقيصاً في إمامته ﷺ؟!

ما حدا بأمير المؤمنين عنه أن ينبري للناس فيحذّرهم من مصاهرة الحسن المن وغبّها؟ أو ليس هو أباه، ووليّ أمره، وإمامه المفترضة عليه طاعته، فتوجيه النّهي له أولى منه إلى النّاس، أو هـل كـان يفقد أذْناً واعية من ابنه فلا يرى فيه للنّصْح محلاً، وللإرشاد فائدةً؟

أليس في هذا الخلاف القائم بين أمير المؤمنين وابنه الحسن الله عند معاوية أن يستقلّ الوضع لشنّ حملة إعلامية واسعة النطاق على أمير المؤمنين الله ويحتج عليه بعجزه من إدارة أسرته وتربية عائلته فكيف يمكنه إدارة أمَّة والقيام بهدايتها وتوجيهها؟

⇔

والظّاهر أنّ أمير المؤمنين عَــــ قد انزوى وحيداً، في هذه الحادثــة، إذ لا ولـــد فيتبعــه، ولا أمّــة فتمتشل أمره. اللّهمَ نعوذ بك من سُبات العقل وقبح الزّلل.

وهذه الرِّوايات الكثيرة الَّتي تحدُّث عنها البعض فهي لا تتجاوز ثلاث روايات فقط! إليكها:

الرَّواية الأولى: روى أبو جعفر محمَّد بن يعقوب الكُليني عن حيد بن زياد، عن الحسن بن محمد بن ساعة، عن محمد بن زياد بن عيسى، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله الله قال: "إِنَّ عَلِيَا مُنْ قَالَ وهُوَ عَلَى المُنْبَرِ: لا تُزَوِّجُوا الحُسَن، فَإِنَّه رَجُلٌ مِطْلَاقٌ. فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ هَمُدَانَ فَقَالَ: بَلَى واللهُ لَنُزُوَّجُنَه وهُوَ ابْنُ رَسُولِ الله عنه وابْنُ أَمِيرِ المُؤْمِنِينَ اللهِ فَإِنْ شَاءَ أَمْسَكَ وإِنْ شَاءَ طَلَقَ» الكافى الله عنه ٢/ ٥٦.

الرِّواية موثَّقة، فحميد بن زياد والحسن بن محمد بن سماعة، واقفيان وُثِّقا.

الرَّواية النَّانِية: أيضاً عنه، قال: عدَّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسهاعيل بن بزيع، عن جعفر بن بشير، عن يحيى بن أبي العلاء، عن أبي عبد الله الله قال: "إِنَّ الحُسَنَ بُـنَ عَـلِيٍّ اللهِ اللهِ طَلَقَ خُسِينَ امْرَأَةً، فَقَامَ عَلِيِّ فَخِ بِالْكُوفَةِ فَقَالَ: يَا مَعَاشِرَ أَهْـلِ الْكُوفَةِ لاَ تُنْكِحُوا الحُسَنَ فَإِنَّه وَلَمْ لَنُنكِحَتَّه، فَإِنَّه ابْنُ رَسُولِ اللهَ تَشْخُ وابْنُ فَاطِمَةً اللهِ رَجُلٌ مِطْلَقٌ، فَقَامَ إِلَيْه رَجُلٌ فَقَالَ: بَلَى والله لَنُنكِحَتَّه، فَإِنَّه ابْنُ رَسُولِ اللهَ تَشْخُ وابْنُ فَاطِمَةً اللهِ فَإِنْ أَعْجَبَتُه أَمْسَكَ وَإِنْ كَره طَلَقَ. " الكافي الشريف ١٦ / ٥.

والرُّواية ضعيفةٌ بيحيى بنَ أبي العلاء فليس له توثيق، وقال عنه الفقيه المحقِّق السيَّد الخوئي: "وهو غير يحيى بن العلاء التَّقة، وقد توهَّم بعضهم اتَّحادهما، ولكن الظّاهر أنها شخصان، أحدهما موثَق والآخر غير موثق وهو ابن أبي العلاء." كتاب الحج ٤/ شرح ٢٢٦.

وهي تتَّحد مع الأوَّل في المتن مع اختلاف طفيف.

وأمَّا بحسب الدّلالة، فإضافة إلى التّساؤلات العديدة الّتي تحوم عليها وقد ذكرنا بعضاً منها في ما تقدّم، فإنّنا نتسائل:

ما هو السبب الذي دعى الإمام الصّادق عن أن يحدّث عن حال جدّه الإمام الحسن الله بها ليس فيه أيُ فضل يفتخر به أو منقبة يعزى لها، إنْ أغضينا النّظر عن القدح الصّريح فيه.

هذا الإستغراب قد ألفت نظر المحدَّث الكُلينيَ عَنْ من قبل، ما اضطرَّه أن يُدرج الرَّوايتين في ضمن مُسوِّغات الطَّلاق، فبعد أن عقد بابا أسياه: «باب: تطليق المرأة غير الموافقة» [الكافي الشّريف ٢ - ٥٥]، جعلها في الباب، إلاَ أِنَ هذا الصُّنع لم يجد نفعاً، لأنَّ مفاد الرّوايتين لا ينسجم مع عنوان الباب، حيث أن قضية الإمام الحسن المُنِّخ تفاقمت حتى تجاوزت المسوِّغ وبلغت المحدور.

 $\Rightarrow$ 

وقد أشار إلى هذا الأمر المحدِّث البحرانيُّ فقال: "وربها حمل بعضهم هذه الأخبار على ما تقدّم في سابقها من سوء خلق في أولئك النساء أو نحوه مَّا يوجب أولويّة الطّلاق، ولا يُخفى بعده، لأنه لو كان كذلك لكان عذراً شرعيّاً، فكيف ينهى أمير المؤمنين المُن عن تزويجه والحال كذلك. الحدائق النّاضرة ٥ ١٤٨/٢٠.

فلا أدري أيّ باب يمكنه أن يستضيف هذين الرَّوايتين، وأيّ عنوان يمكنه أن يحتضنها، اللَّهم إلاَّ أن نُبدع لهم ولمثيلاتهم عنواناً باسم: «التُّراث المنبوذ من المعدود في الشُّذوذ» فهذا أليق بتلكم الرَّوايات وهي أليق به!

الرَّواية النَّالِئة: عن أحمد بن محمد بن خالد البرقيّ ﴿ عن ابن محبوب، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عن أبي عبد الله في قال: «أَتَى رَجُلٌ أَمِيرَ المُؤْمِنِينَ ﷺ فَقَالَ لَـهُ: جِنْتُكَ مُسْتَفِيرِاً، إِنَّ الحُسَنُ وَالْحُسَيْنَ وَالْحُسَيْنَ وَعَبْدَ اللهُ بْنَ جَعْفَرِ خَطَبُوا إِلِيَّ، فَقَالَ أَمِيرُ المُؤْمِنِينَ ﷺ: المُسْتَشَارَ مُؤْتَنٌ، أَمَّا الْحُسَنُ فَإِنَّـهُ مِطْلَاقٌ لِلنَّسَاءِ، وَلَكِنْ زَوَّجُهَا الْحُسَيْنَ فَإِنَّهُ خَيْرٌ لابْنَتِكَ» المحاسن ٢/ ٢٠١.

والرِّواية يحوم حول سندها عدّة من الإشكالات:

أَوْلاً: شخص أحمد بن محمد بن خالد وإن كان ثقةً في نفسه، إلاّ أنَّ مروياته لا تنفكَ عن شبهة، كما قاله النّجاشي: "وكان ثقةً في نفسه، يروى عن الضُّعفاء واعتمد المراسيل" رجال النّجاشي / ٧٦.

ثانياً: في روايته عن الحسن بن محبوب تأمّلٌ، لأنَّ الحسن بن محبوب مات في آخر سنة أربع وعشرين ومأتين (رجال الكثبي / ٥٦)، وأحمد بن أبي عبد الله البرقي تُوفِّي سنة أربع وسبعين ومائتين، أو سنة ثمانين ومائتين، على خلاف في ذلك. (رجال النَّجاشي / ٧٧) فروايته عنه بالمباشرة بعيدةٌ، فشبهة الإرسال قائمةٌ. اللَّهُمَّ إلاَّ أن يقال: أنَّه يروي عن أبيه، عن ابن محبوب، ولكنّه يفتقر إلى القرينة.

٣ـ كتابه «المحاسن» اعترضه النّجاشيّ بالرّيب، فلم يعديه كن للباحث البتُّ بصحّة نسبة جميع ما فيه إلى مصنّف، قال: «وصنّف كتباً منها المحاسن وغيرها، وقد زيد في المحاسن ونُقص» رجال النّجاشي / ٧٦

وأمّا الدّلالة فهي تضمّ أموراً يعسُر، بل لا يمكن قبولها، منها:

الأمر الأوَّل: اجتماع الإمامين الحسنين للمُنْكُ وابن جعفر على خِطبة امرأةً واحدةٍ، لا يكاد يقع سن نوعه بالمصادفة عادةً، ومن نظر في سيرة ذين الإمامين للمُنْكُ وما يكنّ أحدهما للآخر من محبّة خالصة وودَّ صادق وحنان متبادل، لا يختلج في ذهنه أتّهما يُقدمان على خِطبة امرأةٍ واحدةٍ ويقع خالصةٍ وودَّ صادق وحنان متبادل، لا يختلج في ذهنه أتّهما يُقدمان على خِطبة امرأةٍ واحدةٍ ويقع

 $\Rightarrow$ 

نظرهما عليها، ويبعثهما ذلك بطبيعة الحال، إلى الحرص والمنافسة.

والمعلوم من سيرة الإمام الحسين عَيْ أنّه كان يؤثِر أخاه الإمام الحسن لمَثِيَّة في كلِّ خير يُغتبط، وفضيلةٍ يُتسابق عليها.

أضف إلى ذلك: أنَّ من المبغوض في الدِّين والخُّلُق أن يخطب الرَّجل على خِطبة أخيه المؤمن، حتّى يترك الأوَّلُ قبله الخِطبة أو يأذن له. فها بالك بالإمام الحسين ﷺ، فأنَّى يُعقل بمثله أن يُقدم على تلك الجرأة على أخيه في الدِّين والنَّسب، بل إمامه وسيِّده ومولاه.

أقول: فقد تبيّن إلى هنا أنَّ جميع ما يمكن أن يذكر في هذه النَّسبة ثلاث روايات، أولاهما موثّقة، والثَّانية ضعيفةٌ، والثَّالثة يعتربها الرِّيب والشكّ. فأين الرِّوايات الكثيرة إذاً؟

وأمّا ما يتعلّق بروايات الجمهور فلا غرو أن تكون كتبهم تضم هكذا تراث بغيض وحاقد على الإمام الحسن في ولا يعجب الباحث من ذلك، فإنّه تولّت صياغته أيد غير أمينة وألسن غير نزيهة من الكذب والإفتراء والدّجل والدّجاء. تراث ورثوه من سادتهم وكبرائهم بني أمية، وأزلامهم، ومن رام الوقوف على تفصيل الرّوايات الواردة في الموضوع من كتب العامة وبيان كذبها والرّد عليها فأرشده إلى ما كتبه المرحوم الشَّيخ باقر شريف القرشي في «حياة الإمام الحسن الحسن في عدد زوجات الإمام الحسن اللهيخ وسام برهان ألبلداوي المعاصر، طبع ونشر العتبة الحسينية المقدّسة. ففيها حصوصاً الثاني -البحث مستوفىً.

وأختم بحثي هنا بملاحظات للمحقِّق السِّيد محمد جواد فضل الله ﴿ والَّتِي سَجَّلُهَا تَعَلَيْهَا عَلَى مَا رُوي في الموضوع، خاصّةً على ما أثبته ابن أبي الحديد في شرحه من رواية ابن المدائني:

قال في كتابه القيّم: «صلح الإمام الحسن ﴿ أهدافه ونتائجه » / ٢٠٨ـ ٢٠٨ :

١- «اللَّذي ذكره المؤرِّخون من أسماء زوجات الإمام الحسن لا يتجاوز التَّسعة، وهُنَّ اللاَّي ذكرهن المداننيُ في روايته الأولى [أنظر شرح النّهج لابن أبي الحديد ٢١/١٦، في ترجمة الإمام المداننيُ في روايته الأولى [

الحسن الله الثالثة، ويبقي لنا في ذمَّة التَّأريخ إحدى وستّون زوجة مجهولة الإسم والنسب، إذا أخذنا بالإعتبار روايته الثَّالثة، من أنَّه أحصِيت زوجات الحسن بن عليّ فكنَّ سبعين امرأة [شرح النّهج لابن أبي الحديد ٢١/٢٦]، ومن البديهيّ أنَّ الإمام الحسن ليس بذلك الإنسان المغمور شرفاً، ونسباً، وعنواناً، ومركزاً، حتى لا يعرف النّاس عن حياته إلاّ النّزر القليل، وهل يتصوّر أنَّ الإمام يتزّوج في حياته سبعين امرأة دون أن يكون لهنّ أو لأكثرهن ذكر أو خبر في كتب التَّاريخ؟ خصوصاً وأنّ زواج الإمام من بيت أو قبيلة، يُعدّ من المفاخر التي تتناقلها الألسن، وتشمخ بها النّفوس، وأيّ صهر أشرف وأعظم من ابن بنت رسول الله، وسلالة عليّ؟ ولا نفهم أيَّ مغزى من كتان أسهاء من لم يُعرف من زوجاته المزعومة مع توفّر الدّواعي لذكرها، خصوصاً وأنّ بني أمية كانوا يعدّون عليه أنفاسه، ويترصّدون خطاه، فلو كان شئٌ من ذلك، لكان وسيلتهم الفريدة للعيب عليه، والتنقيص من مقامه.

- ٢- والَّذي يُؤيّد كذب هذ الرّوايات المفترات أنّ معاوية في مراسلاته للإمام قبل الصُّلح لم يعب عليه بشيّ من ذلك، بل ولم يُشر إليه من قريب أو بعيد، ولو كان شيّ من ذلك لعابه به وشنّع عليه من خلاله.
- ٣- كما لم يُسمع من أحدٍ ممَّن خاصم الإمام، ونصب له العداوة، وتهجّم عليه، كعمرو بن العاص، والمغيرة بن شعبة، والوليد بن عقبة، وأضرابهم، شئ من ذلك مع أثَهم كانوا من أشدً النَّاس عليه، وأسبقهم للنَّيل منه، لما لا قُوَّة من تنقَّصه لهم ومصارحته لهم بمثالبهم، ومخازيهم، وأيُّ عيب يعاب به المرء أشنع من أن يكون عشير النِّساء، وصريع الشَّهوة. وربها يكون دليلاً قوياً على كذب تلك الرِّوايات واختلاقها.
- ٤ـ لو قارنًا بين نسبة أولاد الإمام إلى نسبة أزواجه عدداً لكانت ضئيلةً جداً، وهي واحد من خمسة، هذا لو جعلنا لكُلِّ أمَّ ولداً واحداً، مع أنَّ بعض الأمهات كان لها منه ولدان أو أكثر، وعليه فتتضائل النِّسبة إلى واحد من ستَّة، أو سبعة، ومن الغريب! أنّ أكثر نساء الإمام كانت مبتلاة بداء العُقم، ولا تلد منهن إلا واحدة من خمس، على أكثر التَّقادير، وهو فرضٌ، لا يمكن أن تلعب الصُّدفة فيه دورها إلا بنسبة الواحد في ألوف الملايين، وهو فرض شاذٌ يمتنع وقوعه عادة، ولبيان ذلك نقول:
- لو تَزوَّج إنسان امرأةً، يكون احتهال عُقمها بنسبة عشرة في المائة، أمّا لو تزوَّج اثنتين، فيكون احتهال عُقمها بنسبة خسة في المائة، أمّا لو تزوّج ثلاثةً، فإنَّ النسبة تنخفض إلى عشرة بالألف، أمّا لو تزوَّج ثلاثةً، فإنَّ النسبة واحد في عشرة آلاف، وهكذا كلّما تصاعد عدد الأزواج،

 $\Rightarrow$ 

ينخفض معدّل النّسبة إلى الأقل، حتى تصل إلى حدَّ يبعد معه الإحتيال بل يصبح ممتنعاً عادةً . وأيُّ صدفة هذه، أن تكون إحدى وستُّون امرأة يتزوَّج الإمام الحسن، ولا يكون لها قابلية الولادة؟ وعلى هذا، فلم يثبت تاريخياً بعد البحث، من زوجات الإمام إلاّ تسعة، وهن اللاَّتِي ذكرهن المداننيُّ بأسهائهن ونسبهن، وهو عددٌ لا يستدعي هذا التَّشنيع والتقوُّل، فالنّبيُّ بهيمَ كان له تسعة نساء، وما أكثر من تزوَّج بمثل هذا العدد أو أكثر من الصّحابة وغيرهم .

وأمّا الطّلاق .. فلم يحدِّثنا التَّاريخ إلاّ عن اثنتين، طلَّقهما الإمام لذاع اقتضي ذلك .

إحداهما: حفصةُ بنت عبد الرَّحن بن أبي بكر، التي كان يهواها المنذر، فوشى بها للإمام بشئ لم يذكره التَّاريخ، والظَّاهر أنَّه أمرٌ لا يناسب الإمام معه أن يبقيها في عصمته، بل ويكفي في ذلـك نفـس الوشاية، التي قد تصبح بعد ذلك وسيلة للتشهير.

الثَّانية: امرأة من بني شيبان من آل هَمّام بن مُرَّة، وكان طلاقه لها بعد أن قيل له: بأنّها تسرى رأي الخوارج، وقد اعتذر الإمام عن طلاقها، بأنّه يكره أن يضمّ إلى نحره جمرةً من جمر جهنَّم .

ولم يحدِّثنا التَّاريخ عن ثالثةٍ طلَقها الإمام فيمن طلّق، ولـو كانـت، فطلاقهـا وطـلاق الخامسـة، لا يستحقُّ هذا التَّشنيع، وهذا التقوُّل، وربها يكون للإمام عذره في ذلك، كـها هـو الحـال بالنَّسبة لزوجتيه اللّتين طلّقهها.

إذاً .. أين يكون موقع تلك الإتَّهامات، بـأنّ الإمام كـان مزواجـاً مطلاقـاً ..؟ وأيـن هـنّ زوجاتـه السّبعين؟ .. وأين هنّ مطلّقاته الكثيرات؟ .. وهل كان معاوية وعمـلاؤه ومن اشـترى منهم دينهم، ليتورّعون عن اختلاق الأكاذيب، وتنسيق الافتراءات، على الإمام الحسن؟

إنَّهم لم يجحدوا فيه ما يعيبونه، فزيَّنت لهم أحقادهم أن يصنَّفوا من المعايب ما ينالون به من مقام الإمام ومركزه، فلفقوا مهزلة المزواج المطلاق، ونسبوا لأبيه الإمام عليَّ الله قوله: "لَقَدْ تَزَوَّجَ وَلَا يَعْبَرُ عَدَاوَةً» [شرح النهج ٢٦/ ١٢]، وغير ذلك من النَّسب المفترات.

ومن هنّ من النّساء اللاّتي تزوّجهن الإمام الحسن ﴿ وطلّقهن على عهد أبيه حتى يُقرّضه بهذا التّقريض على لسانه؟ ..

ومن هم هؤلاء الّذين تزوّج منهم الإمام وطلّق؟ ولماذا سكتوا عن ذلك؟ ولا أقـلّ من إظهـار مشاعرهم في خسارتهم لمثل هذا الصّهر العظيم .

إنهم ما كانوا، ولا كُنَّ بناتهم ولم يكن هناك زواج أو طلاق، بل هي تلفيقـات حبكتهـا أميّـةٌ بلؤمهـا

وإذا «بالصُّلح» الَّذي حاكه على معاوية أداته الجبّارة للقضاء على خصومه في التَّاريخ، دون أن يكون ثمَّة أيّة مساومة على بيعة أو على خلافة أو على مال. وإذا كلُّ خطوات هذا الإمام، وكلّ ايجاب أو سلب في سياسته \_ مخفِقًا أو منتصِراً \_ آيةٌ من آيات عظمته التي جهلها النّاس وظلمها المؤرِّخون.

وكان من أفظع الكفران لمواهب العظاء، أن يتحكَّم في تاريخهم وتنسيق مراتبهم، ناسٌ من هؤلاء النّاس المأخوذين بسوء اللَّوق، أو المغلوبين بسوء الطويّة، يتظاهرون بالمعرفة ويرتجزون بحسن التفكير، ثم يتحذلقون بالتَّطاول على الكرامات المجيدة، دون رويّة ولا تدقيق ولا اكتراث، فلا يدلون بتفريطهم في أحكامهم إلاّ على فرط الضَّعف في نفوسهم.

وليس يضرُّ الحسن بن عليِّ النَّكِيُّ أن تظلمه الضَّمائر البليدة ثم يُنصفه التَّمييز. وإنَّ لهذا الإمام من مواقفه ومن مواهبه ومن عمقه ومن أهدافه ما يضعه بالمكان الأسنى من صفوة «العظاء» الخالدين.

وحسبنا من هذه السُّطور، أن تجلو عن طريق المنطق الصَّحيح الّذي لا ينبغي أن يختلف عليه النَّاس، عظمة هذا الإمام، خالصة من كلِّ شَوْبٍ، سالمة من كلِّ عيب، نقيَّة من كلِّ نقد.

 $\Rightarrow$ 

ولكنَّها لم تحسن إحكامها.

والّذي يتلخَّصُ لدينا من هذه الملاحظات: أنَّ اتهام الإمام بكثرة الزّواج والطّلاق لم تظهر إلا بعد وفاته، فها عابه أحدٌ بذلك في حياته وحتى ألدّ أعدائه، فها ذكر من كلام مزعوم للإمام علي الله في الخصّوع ليس إلا افتراء وتلفيقاً أريد به إظهار الإمام الحسن بصورة من لا أهلية له لتسنَّم منصب الخلافة وإدارة دفَّة الحكم، فمن كانت همّه شهوته أيُّ صلاحية تبقى له في تصريف شؤن الدولة، ﴿ كَبُرُتُ كَبُمةٌ مَخْرُجُ مِنْ أَفْرَاهِهمْ ﴾ [الكهف / ٥]» انتهى.

وكانت النقود التي جَرَح بها وِقاحُ الرَّأي سياسة الحسن اللَّنِ، أبعد ما يكونون ـ في تجريحهم ـ عن النَّصَف والعمق والإحاطة بالظَّرف الخاص، هي التي نسجت كيان المشكلة التّاريخيَّة في قضية هذا الإمام اللَّه وكان للشَّهوة الحزبيّة من بعضٍ، ولمسايرة السِّياسة الحاكمة من آخر، وللجهل بالواقع من ثالثٍ، أثره فيها أسَفَّ به المتسرَّعون إلى أحكامهم.

ونظروا إليه نظرتهم إلى زعيم أخفق في زعامته، وفاتهم أنْ ينظروا إلى دوافع هذا الإخفاق المزعوم، الذي كان \_ في حقيقته \_ انعكاساً للحالة القائمة في الجيل الذي قُدَّر للحسن أن يتزعَّمه في خلافته، بها كان قد طغى على هذا الجيل من المغريات الّتي طلعت بها الفتوح الجديدة على النّاس، وأيُّ غضاضة على "الزَّعيم" إذا فسد جيلُه، أو خانت جنوده، أو فقد مجتمعه وجدانه الإجتهاعي.

وفاتهم \_ بعد ذلك \_ أن ينظروا اليه كألمع سياسيًّ يدرس نفسيَّات خصومه ونوازع مجتمعه وعوامل زمنه، فيضع الخُطط ويقرَّر النَّتائج، ويحفظ بخططه مستقبل أمّة بكاملها، ويحفر \_ بنتائجه \_ قبور خصومه قبراً قبراً، ويمرّ بزوابع الزَّمن من حوله رسول السَّلام المضمون النَّجاح، المرفوع الرَّأس بالدَّعوة إلى الإصلاح. ثم يموت ولا يرضى أن يُهرَق في أمره محِنْجَمَة دم ترى، فأيُّ عظمة أجلُّ من هذه العظمة لو أنصف النَّاقدون المتحذلقون ؟.

وإنَّ كتابنا هذا لَيضع نقاط هذه الحروف كلِّها، مملاة عن دراسة دقيقة سيجدها المطالع \_ كما قلنا \_ أقرب شي من الواقع، أو هي الواقع نفسه، مدلولاً عليه بالمقاييس المنطقيَّة، وبالدِّراسات النفسيّة، وبالشّواهد الشّوارد من هنا وهناك. كلُّ ذلك هو عماد البحث في الكتاب، والقاعدة الّتي خرج منها إلى أحكامه بسهولة ويسر، في سائر ما تناوله من موضوعات أو حاوله من آراء..

وسيجد القارئ أنَّ الكتاب ليس كتاباً في أحوال الإمام الحسن الله ، بوجه عامً ، وإنَّما هو كتاب مواقفه السّياسيّة فحسب. وكان من التوفُّر على استيعاب هذا الموضوع أن نتقدّم بفصل خاصٍّ عن التَّرجمة له، وأن نستطرد في أطوائه ما يضطرُّنا البحث إليه.

وإنّ موضوعاً من العمق والعسر كموضوعنا، وبحثاً فقير المادّة قصير المدد كبحثنا ـ ونحن نتطلّع إليه بعد ١٣٢٨ من السّنين ـ لحريٌّ بأن لا يُدِرِّ على كاتبه بأكثر عما درَّت به هذه الفصول، أحرص ما تكون توفّراً على استقصاء المواد، وتنسيق عناصر الموضوع، وتهذيبها من الزّائف والدَّخيل. ونحن إذ نُومئ إلى «فقر المادَّة» وأثره على البحث، لا نعني بالمادَّة إلا هذه «الموسوعات» الّتي كان بإمكاننا التعاون معها على تجلية موضوعنا بها هي عليه من تشويش للتناسق أو تشويه للحقايق. أمّا المؤلّفات الكثيرة العدد الّتي وردت أسهاؤها في معاجم المؤلّفين الأوّلين، ممّا كتب عن قضية الحسن الله فقد حيل بيننا وبين الوقوف عليها. وكانت مع الكثير من تراثنا القديم قيد المؤلّرات الزّمنية، وطعمة الضّياع والإنقراض أخيراً. وكان ذلك عَصَب النّكبة في المصّحيح الصّحيح من تاريخ الإسلام، وفي المهمّ المهمّ من قضاياه الحسّاسة أمثال قضيّتنا ـ موضوع البحث ـ.

فلم نجد ـ على هذا ـ من مصادر الموضوع:

كتاب «صُلح الحسن ومعاوية»، لأحمد بن محمَّد بن سعيد بن عبد الرَّحن السَّبيعيّ الهمداني المتوفى سنة ٣٣٣ هجري. "

<sup>(</sup>١) في رجال النّجاشي / ٩٤: «أحمد بن حمد بن سعيد بن عبد الرحمن بن زياد بن عبد الله بن زياد بن عبد الله بن زياد بن عجلان مولى عبد الرحمن بن سعيد بن قيس السَّبيعيّ الهمداني . هذا رجلٌ جليلٌ في أصحاب الحديث، مشهورٌ بالحفظ، والحكامات تختلف عنه في الحفظ وعظمه، وكان كوفيّاً، زيديّاً، جاروديّاً، على ذلك حتى مات، وذكره أصحابنا لاختلاطه بهم ومداخلته إيَّاهم وعظم محلّه وثقته وأمانته.» ثمَّ ذكر له كتباً منها: «كتاب صلح الحسن ﷺ ومعاوية».

ولا كتاب «صلح الحسن ﷺ»، لعبد الرَّحن بن كثير الهاشمي ( مولاهم ). ﴿ ولا كتاب «قيام الحسن ﷺ»، لهشام بن محمد بن السَّائب ﴿.

ولا كتاب «قيام الحسن الله»، لإبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال بن عاصم بن سعد بن مسعود الثَّقفيّ المتوفى سنة ٢٨٣ هجري.

 $\Rightarrow$ 

- و في رجال الشّيخ الطُّوسي / ٤٠٩ : «أحمد بن محمد بن سعيد... المعروف بابن عقدة، يُكنَّى أبا العبَّاس، جليل القدر، عظيم المنزلة، له تصانيف كثيره، ذكرناها في كتاب الفهرست، وكان زيديًا، جاروديًا، إلاّ أنّه روى جميع كتب أصحابنا وصنَّف لهم وذكر أصولهم، وكان حَفِظَة، سمعت جماعة يحكون أنه قال: احفظ مائة وعشرين ألف حديث بأسانيدها وأذاكر بثلاثهائة ألف حديث، روى عنه التلّعكبري من شيوخنا وغيره.».
- (۱) عَبْدُ الرَّحَنِ بنُ كَثيرِ الهَاشميّ، مولى عبَّاس بن محمَّد بن عليّ بن عبد الله بن العبَّاس، قال عنه النّجاشي: «كان ضعيفاً غمز أصحابنا عليه وقالوا: كان يضع الحديث. وله كتاب صلح الحسن ﷺ.» رجال النجاشي / ٢٣٤.
- (٢) هِشَامُ بنُ محمَّدِ بنِ السَّائبِ بنِ بِشرِ بن زَيدِ بنِ عَمرو، قال عنه النَّجاشيُّ: «أبو المنذر، النَّاسب، العالم بالأيَّام، المشهور بالفضل والعلم، وكان يختصُّ بمذهبنا . وله الحديث المشهور قال: اعتللت علّة عظيمة نسيت علمي، فجلست إلى جعفر بن محمَّد اللَّهُ فسقاني العلم في كأس، فعاد إلي علمي. وكان أبو عبد الله اللَّهُ يقرّبه ويدنيه ويبسطه.» ثمّ عَدّ في كتبه: «قيام الحسن اللَّهُ» رجال النجاشي / ٤٣٤. تُوفِي سنة ٢٠٤، وقيل: ٢٠٦.
- (٣) إَبْرَاهِيمُ بنُ محمَّدِ بنِ سعيدِ بنِ هِلالِ بنِ عَاصمِ بنِ سعدِ بنِ مَسْعُودٍ الثَّقفيّ، أصله كوفيٍّ، وكان زيديًا أوّلاً ثمّ انتقل إلى مذهب الحقّ. ويقال: إنَّ جماعة من القمِّين كأحمد بن محمَّد بن خالد وفدوا إليه وسألوه الإنتقال إلى قم، فأبى، وكان سبب خروجه من الكوفة أنّه عمل كتاب «المعرفة»، وفيه المناقب المشهورة والمثالب، فاستعظمه الكوفيّون وأشاروا عليه بأن يتركه ولا يخرجه، فقال: أيُّ البلاد أبعد من الشّيعة فقالوا: أصفهان، فحلف لا أروي هذا الكتاب إلا بها فانتقل إليها ورواه بها، ثقةً منه بصحَّة ما رواه فيه. وله مصنَّفات كثيرة لم يصل إلينا منها غير كتاب: «الغارات». رجال النَّجاشيّ / ١٦.

ولا كتاب عبد العزيز بن يحيى الجلودي البصري ﴿ فِي أمر الحسن الشُّخِهِ.

ولاكتاب «أخبار الحسن اليُّلا ووفاته»، للهيثم بن عديّ الثّعلبي " المتوفى سنة ٧٠٧هـ.

ولا كتاب «أخبار الحسن بن علي ﷺ»، لأبي إسحاق إبراهيم بن محمَّد الأصفهاني الثَّقفي "، ولا نظائرها. "

أمًّا هذه المصادر الّتي قُدِّر لنا أن لا نجد غيرها سنداً، فيها احتاجت به هذه البحوث إلى سند ما، فقد كان أعجب ما فيها أنها تتَّفق جميعها في قضية الحسن الله على أن لا تتّفق في عرض حادثة، أو رواية خُطبة، أو نقل تصريح، أو الحكم على إحصاء، بل لا يتَّفق سندان منها \_ على الأكثر \_ في تأريخ وقت الحادث أو الخطبة من تقديم أو تأخير، ولا في تعيين اسم القائد مثلاً، أو ترتيب القيادة بين الإثنين أو الثّلاثة، ولا في رواية طرق النّكاية الّتي أريدت بالحسن في في ميادينه، أو في التَّعبير عن صلحه، أو في قتله أخيراً، ولا في كلِّ صغيرة أو كبيرة من أخبار الملحمة، من ألفها إلى يائها.

وللمؤثِّرات الَّتي تحكَّمت في رقبة هذه المصادر، عنـ د نقاطهـا الحسَّاسـة أثرهـا

<sup>(</sup>۱) عَبْدُ العَزيزِ بنِ يحيى بنِ أحمدَ بنِ عِيسَى الجَلُوديِّ الأَزْدِيُّ البَصْرِيُّ، أبو أحمد شيخ البصرة وأخباريُّها، له تأليفات ومصنفات كثيرة، ذكر النجاشيّ مأة وأربع وتسعين كتاباً منها، تُوفِّ سنة ٣٣٢هـ. رجال النجاشي ٢٤٠.

 <sup>(</sup>٢) الهَيْشُمُ بْنُ عَدِيِّ الثَّعْلِيُّ، أَبُو عبد الرّحمن، عالم بالشَّعر والأخبار والمثالب والمناقب والمآثر والأنساب، تُوفِي سنة ٢٠٧ هـ . فهرست ابن النّديم / ١١٢، الأعلام للزّركليّ ٨/ ١٠٤، وفي كلام المؤلّف التَّعبير عنه بـ «الثّعلبيّ»، غير صحيح، بل هو منسوب إلى بني ثعل.

<sup>(</sup>٣) إِبْرَاهِيمُ بنُ محمَّد الأصفهانيّ الثَّقفيّ قد تقدّم ذكره آنفاً، وليس هو شخصاً آخر. وكتاب له باسم: «أخبار الحسن بن علي ﷺ فلم أجده في مصدر . وإنّما كتابه: «قيام الحسن ﷺ ذكره النَّجاشيّ في رجاله / ١٧، والشَّيخ في فهرسته / ٣٧.

<sup>(</sup>٤) تجد ذكر هذه المؤلَّفات ضمن تراجم مؤلَّفيها في كتب الرِّجال، كفهرست ابن النَّديم، والنّجاشي وغيرهما . وستجد معها أسماء كتب أخرى تخصّ موضوع الحسن اللَّيِّ في صلحه وفي مقتله، لا نريد الإطالة باستقصائها بعد أن أصبحت أسماء بلا مسمَّيات. (المؤلِّفﷺ)

المحسوس في الكثير الكثير من عروضها.

وإذا كان من أصعب مراحل هذا التأليف، إرجاع هذه الحقائق إلى تسلسلها الصَّحيح الذي يجب أن يكون هو واقعها الأوَّل، فقد كان من أيسر الوسائل إلى تحقيق هذا الغرض، الإستعانة عليه بقرائن الأحوال، وتناسق الأحداث، اللَّذين لا يتمُّ بدونها حكم على وضع.

وكان من حُسن الصُّدف، أن لا نخرج في اختيار النّسق المطلوب عن الشَّاهد الصّريح، الّذي بعثرته هذه المصادر نفسها، في إطواء رواياتها الكثيرة المضطربة، فكانت \_ بمجموعها \_ وعلى نقص كُلِّ منها، أدلّتنا الكاملة على ما اخترناه من تنسيق أو تحقيق، وذلك أروع ما نعتز به من التّوفيق.

ووَقَفْنَا في فلسفة الموقف\_عند مختلف مراحله \_وَقَفَاتِنَا المَتَأَنِّية المُستقرئة الصّبور، الّتي لا تستسلم للنَّقل أكثر ممّا تحتكم للعقل. ورجعنا في كثيرٍ ممَّا التمسنا تدقيق، إلى التّصر\_يحات الشخصيّة الّتي جاءت أدلَّ على الغرض من روايات كثير من المؤرِّخين.

وهي \_ بعد \_ بضاعتي المزجاة الّتي لا أريد منها إلاّ أن تكون مفتاح بحوث جديدة، من شأنها أن تكشف كثيراً من الغموض الّذي دار مع قضيّة الحسن في التّاريخ.

فإن هي وُفِّقَت إلى ذلك، فقد أوتيت خيراً كثيراً.

وما توفيقي إلاّ بالله عليه توكَّلت وإليه أنيب.

المؤ لِّف

# القِسْمُ الأوَّلُ

# الإمَامُ الحسَنُ اللهُ

أبوه أمير المؤمنين عليُّ بن أبي طالب. وأمُّه سيَّدة نساء العالمين فاطمة بنت رسول الله. صلَّى الله عليه وعليهم.

ولا أقصر من هذا النَّسب في التَّاريخ، ولا أشرف منه في دنيا الأنساب.

## مولده:

ولد في المدينة ليلة النِّصف من شهر رمضان سنة ثلاث للهجرة ". وهو بِكر أبويه.

<sup>(</sup>١) الكافي الشَّريف ١/ ٤٦١، الإرشاد ٢/ ٥، مناقب آل أبي طالب ٣/ ١٩١، تـــاريخ ابــن عســـاكر ١٦٠/، أسد الغابة ٢/ ١٠، تاريخ الطَّبريّ ٢/ ٢١٣، إمتاع الأســاع ١/ ١٣٠.

<sup>(</sup>٢) اختلفت الأقوال في سنة ولاته للله في البين قائل في السَّنة الثانية من الهجرة وآخر في النَّالشة من الهجرة. ولرفع التعارض جمع العلاّمة المجلسيجة بين القولين بها نصّه:

<sup>«</sup>والتحقيق أنّه لا منافاة بين تأريخي الولادة، لأنَّ كُللٌّ منها مبنيٌ على اصطلاح في مبدأ التّاريخ المجري غير الإصطلاح الّذي عليه بناء الآخر، وتفصيله أنّ فيه ثلاث اصطلاحات:

الأول: أن يكون مبدؤه ربيع الأول، فإنَّ الهجرة إنها كانت فيه، وكان معروفاً بين الصّحابة إلى سنتين، وبناء كلام المصنّف على هذا [اشارة إلى قول الشّيخ الكليني ﴿ فِي الكافي ١/ ٤٦١: أنَّ الحسن بن على الثِّلَا ولد سنة اثنتين بعد الهجرة].

الثاني: أن يكون مبدؤه شهر رمضان السّابق على ربيع الأوّل الذي وقعت الهجرة فيه، لأنَّه أوّل السَّنة الشرعيّة [كما في الأخبار] والرّواية [أنّ الحسن الله عيّة [كما في الأخبار] والرّواية [أنّ الحسن الله عيّة [كما في الأخبار]

الثالث: ما اخترعه عمر، وهو أنَّ مبدأه المحرّم السَّابق موافقاً لما زعمه أهل الجاهليّة، وهذا ساقط وإن

وأخذه النَّبَيُ عَلَيْظِيَّةَ فور ولادته. فأذَّن في أذنه اليُمنى، وأقام في اليُسرى، شم عقَّ عنه. وحلق رأسه. وتصدَّق بزنة شعره فضة فكان وزنه درهماً وشيئاً. وأمر فطُلي رأسه طيباً، وسُنّت بذلك العقيقة والتصدُّق بوزن الشّعر...

وسيًّاه «حسناً». ولم يعرف هذا الإسم في الجاهليّة.

وكنَّاه «أبا محمَّد». ولا كنية له غيرها.

## ألقابه

السّبط".

^

اشتهر بين العوام» انتهى. مرآة العقول ٥/ ٢٥٠، باب: مولد الحسن بن عليٌّ ١٠٠٪.

(١) الكافي الشَّريف ٦/ ٣٣، كشف الغمَّة ٢/ ١٤١، الفصول المهمة في معرفة الأئمة ٢/ ٦٩١، بحار الأنوار ٢٤/ ٢٥٥، مسند أحمد ٦/ ٣٩٠، مطالب السؤول في مناقب آل الرّسول ﷺ ( ٣٢٩.

(١) «السّبُط» لقب به الحسن والحسين ﴿ إِنَّهُ عَلَى عَلَى اللّهِ عَلَى الْحَبَارِ مَن كلا الفريقين ، فمن طريقنا: عن أبي جعفر الإمام الباقر ﴿ قَالَ عَلَى اللّهِ عَلَى أَبِي طَالِبٍ ﴿ عَنَا سَبْعَةٌ خَلَقَهُمُ اللّهُ عَنَّ وَجَلَّ لَمْ يَغَلُقُ فِي الأَرْضِ مِثْلَهُمْ: مِنَا رَسُولُ الله بِينَ مَسَنَا لَا وَاللّهِ اللّهُ وَالآخِرِينَ وَخَاتَمُ النّبِينَ، وَوَصِيتُهُ خَبُرُ الوَصِيئَنَ، وَسِبْطَاهُ خَبُرُ الأَسْبَاطِ، حَسَنَا وَحُسَيْناً، وَسَيّدُ الشَّهَدَاءِ حَمْزَةُ عَمْهُ، وَمَنْ قَدْ طَارَ مَمَ المَلائِكَةِ جَعْفَرٌ، وَالقَائِمُ ». قرب الإسناد / ٢٥.

ومن طريق العامّة: عن النبي بَهِنَا \_ في حديث \_ قال: «حُسَينٌ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ أَحَبَّ اللهُ مَنْ أَحَبُهُ، الحَسَنُ وَاللَّهُ مَنْ أَحَبُهُ الْحَسَنُ وَاللَّهِ مَنْ اللَّهُ مَنْ أَحَبُهُ الْحَسَنُ وَاللَّهِ عَنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّاللَّاللَّاللَّا الللَّهُ اللللللَّالِيلَا الللللَّلْمُلْلِيلَا اللللللَّاللَّهُ اللللللَّا اللللللَّا اللللللللللَّا اللللل

والسِّبط معناه \_ كها هو المتبادر والمعروف \_ ولد البنت، وبه فرّقوا بينه وبين الحفيد، على المشهور. إلاَّ أن تسمية الإمامين الحسن والحسين الحِلَّ به يتجاوز هذا المعنى العام، فقد ورد «السِّبط» بمعنى القبيلة والطَّائفة والقطعة، كها في قوله تعالى: ﴿وَقَطَّعْنَاهُمُ اثْنَتِي عَشْرَةَ أَسْباطاً أُمَّا﴾ (سورة الأعراف / ١٦٠)، فهذا المعنى أيضاً متَّجه في حقِّهها، لانتشار ذرّية النبي بَلَيْتُكُ منهها وانحصارها

السيِّد". الزّكي. المجتبى. التقيّ".

زوجاته<sup>(۲)</sup>؛

٥

فيهما، فالحكمة الإلهية اقتضت أن تستمر ذريّة سيَّد الأنبياء والمرسلين عَنْ إلى يوم الدِّين بالحسنين النَّكِ فرعي الدَّوجة العلويّة وثمريّ الشّجرة النبوية الّتي تؤيّ أكلها كلَّ حين بإذن ربها. وهذا المعنى الثّاني هو المراد به في الرّوايات الشريفة التي ورد بها لَحَيُّ ملقباً بالسَّبط، وهو واضح لمن تأمّل لسان النّصوص، كالّتي تقدّمت: "سِبْطَاهُ خَيرُ الأَسْبَاطِ» و"سِبْطَانِ مِنَ الأَسْبَاطِ».

- قال المناوي: «ويحتمل إرادته هنا على معنى أنه يتشعّب منهها قبيلة ويكون من نسلهها خلق كثير وقد كان» فيض القدير شرح الجامع الصغير ٣/ ٥١٣ .
- (١) هو الرّئيس المطاع المقدَّم. وهو سيِّد بن سيَّد بن سيّدة أخو سيّد أبو سادة وعمّهم. وفي حقّه وأخيه قال الرّسول الأكرم بي اللّه واللّه عنهم: أمير المؤمنين شيِّدا شبّابِ أهل الجَنَةِ» وقد تواتر نقله، رواه جمع غفير من الصحابة منهم: أمير المؤمنين في الملالي، جابر بن عبدالله، عمر بن الخطاب، وغيرهم. أنظر: مسند أحمد ٣/٣، فضائل الصحابة للنسائي / ٧٦، مستدرك الحاكم ٣/ ١٦٦ و وغيرهم. أنظر: مسند أحمد ٣/٣، فضائل الصحابة للنسائي / ٧٦، مستدرك الحاكم ٣/ ١٦٦ و لا ١٦٢، وقال معلقاً على هذه الأحاديث: «هذا حديث، قد صحّ من أوجه كثيرة وأنا أتعجب أنها لم يخرجاه»، مجمع الزّوائد للهيشي ٩/ ١٨٢ ، المصنف لابن أبي شيبة ٧/ ٥١٢ ، مسند أبي يعلى ٢/ ٣٩٥ ، مسند أبي يعلى المصادر.
- (٢) وردت له هذه الألقاب الطيّبة في كثير من الزّيارات والصّلوات والأحاديث الشّريفة، لا يسع المقام إحصاؤها.
- (٣) يقول المحقِّق الشَّيخ محمَّد حسن آل ياسين ﴿ (ابن أخ المؤلِّف) في كتابه «الأئمة الإثنا عشر سيرة وتأريخ» ١/ ١٣٥، طبع دار الغدير، حول عدد زوجات الإمام الحسن ﴿ وما يروّج عنه من كثرة أزواجه، ما ملخّصه:
- «ولغرض الوصول إلى النتيجة المتيقّنة والوقوف على الحقيقة النّابتة، نستقرئ ـ في أدناه ـ كلَّ المصادر المعنيَّة بتاريخ الإمام، نسألها جليَّة الأمر، ونروي عنها أسهاء هاتيك الزّوجات وأنسابهن، لنجد

\_\_\_\_\_

مدى الصِّدق أو الكذب في تلك الأرقام السَّالفة الذِّكر:

١- أمُّ بشر (أو بشير) بنت أبي مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري: كانت قد تزوَّ جت قبل ذلك سعيد بن عبد الرَّحن، ثم تزوَّ جت عبد الرَّحن بن عبد الله ، ثم كان الحسن الله ثالث الأزواج. وهي أمّ زيد بن الحسن وأختيه أم الحسن وأم الحسين.

٢ ـ امرأة من ثقيف: وهي أمّ ولده عمرو.

٣ أمّ كلثوم بنت الفضل بن العبّاس بن عبد المطلب.

٤\_ امرأة من بنات عمرو بن اهتم المنقري.

٥ حفصة بنت عبد الرَّحمن بن أبي بكر.

٦-خولة بنت منظور بن زبان الفزارية: كانت زوجة محمد بن طلحة وولدت له، ولمّا قُتل عنها محمّد يوم الجمل تزوَّجها الحسن ﷺ وبقيت عنده حتّى أسنّت، وقد مات عنها.

٧ جعدة بنت الأشعث بن قيس: وهي الّتي سقته السّم.

٨ ـ بنت السّليل بن عبد الله أخى جرير بن عبد الله البجلي: وربها كانت هي أمّ عبد الله بن الحسن.

9\_ أسهاء بنت عطارد بن حاجب بن زرارة التميميّ: وكانت تحت عبيد الله بن عمر، ثمّ خلف عليها الحسن بن علىّ المُهُمِّلُةِ.

• ١ ـ امرأة من بني شيبان من آل همام بن مرّة.

١١ ـ امرأة من كلب.

١٢\_ عائشة الخثعمية.

١٣ هند بنت سهيل بن عمرو: كانت قد تزوّجت عبد الرَّحمن بن عتاب بن أسيد، ثمّ تزوَّجت عبد الله بن عامر بن كُرَيْز، وعندما طلَّقها عبد الله كتب معاوية يخطبها لولده يزيد، فخطبها الحسن في الوقت نفسه، ففضلته على يزيد و تزوَّجته.

١- أمّا «أم اسحاق بنت طلحة بن عبيد الله التيمي» فلسنا واثقين من أمر زوجيّتها للحسن الله أبداً. فقد روى بعض المؤرِّخين أنها كانت زوجة له، وأنها ولدت طلحة بن الحسن والحسين الأثرم بن الحسن وفاطمة بنت الحسن. وروى بعض آخر أنها زوجة الحسين بن عليًّ الله الله الحسن بن الحسن فانجبت منه عبد الله المحض.

وبهذا العدد (١٤) نأتي إلى ختام مجموع ما عثرنا عليه في المراجع التاريخية ففي موضوع زوجات الإمام الحسن الله أ ، ومع ذلك فليس هذا العدد ممّا نقطع بـه أو نتيقّنـه، بـل إنّ فيـه مـن المبالغـة

⇒

والتزيّد ما لا يخفي على المحقِّق المدقِّق.

فقد رأينا الشكّ في كون «أمّ اسحاق التيميّة» زوجة للحسن أو الحسين.

وقد رأينا ذكر (امرأة من كلب) ، ولم يسمّها أحد، وبنو كلب ـ كها ذكر النسّابون ـ بطـن مـن بجيلـة، وبهذا الاسم أيضاً بطن من خثعم، وفي القائمة ـ كها مرَّ ـ بنت السليل البجيلة وعائشة الخثعمية، ولابد أن احداهما هي المعنيّة بـ ( امرأة من كلب).

ولمًا كان أولاد بجيلة وخثعم أخوة \_ كها روى علماء النَّسب \_ فربها تكون بنت السّليل البجلية هي عائشة الخثعمية بالذَّات.

وهكذا ينزل الرّقم من (١٤) إلى (١٢) أو (١١).

كها أنَّنا لا نثق الثقة التامَّة بها ذكره الرّواة على الاجمال كـ (امرأة من بنيي شيبان) و(امرأة من بنات عمرو بن اهتم) وما شاكل هذه العبارت المجملة المبهمة.

وإذاً فالمتيقن من كلِّ ذلك لا يتجاوز العشرة أبداً! وهل في هذا الرَّقم (١٠) ما يستدعي تلك العبارات النابية والتعليقات القاسية من المؤرِّخين؟ وهل في الزَّواج من (١٠) من النساء في ذلك التاريخ ما يبعث على الإستغراب والعجب؟ فلقد كان لعمر بن الخطاب من الزّوجات في مجموع سنيً حياته عشرة. وكان لعليّ بن أبي طالب عثِّ تسعة. وكان لعثمان بن عفّان ثهانية.

ولو عدنا إلى القائمة السّالفة الذّكر لندققها بمنظار آخر يقوم على التّمييـز بـين البِكـر والثيّب والصّـغيرة والكبيرة من هؤلاء النّساء وعلى دراسة ظرف كلّ سيّدة منهن عنـدما تـزوّج بهـا الإمـام لوجـدنا أنَّ دوافع الزّواج هذا لم يكن شهوة بحتة وجنساً محضاً وإنْ أباحه الله وحلّله لعباده.

فخولة بنت منظور الفزارية كان قد قُتل عنها زوجها يوم الجمل بين يدي عليَّ الله عنها القول أنَّ هذا الزَّواج تعويض لها عن ترمُّلها وفجيعتها بفقد زوجها في سبيل أبي الحسن ، وللحسن في ذلك أسوة بجدًه رسول الله يجيئة في زواجه من حفصة بنت عمر وزينب بنت خزيمة اللَّتين قتل زوجاهما في بدر، فضمّها إلى أمَّهات المؤمنين تعويضاً عمّ أصيبا به من ترمّل بسببه.

وهند بنت سهيل بن عمر وكانت قد طلَّقت من زوجها بخديعة من معاوية \_ كها مرَّ \_ لأنَّ يزيد رآها وأحبَّها، كان زواج الإمام انقاذاً لها من هذه الشّبكة الخبيثة.» انتهى كلامه بتصرّ ف بسيط.

أقول: لا وجه للشّك في زوجية «أم اسحاق بنت طلحة بن عبيد الله التيمي» للإمام الحسن عَنِي إذ لا تعارض في الخبرين، الأوّل الذي يحكي زواجها من الامام الحسن عَنِي والثّاني الَّذي يحكيه من الإمام الحسين عَنِيْ حيث أنها كانت عند الإمام الحسن عَنْي، ثم تزوّجها الإمام الحسين عَنْي بوصية تزوّج «أم سحق» بنت طلحة بن عبيد الله ٬٬٬۰ و «حفصة» بنت عبد الرَّحمن بن أبي بكر٬٬٬۰ و «هند» بنت سهيل بن عمرو ٬٬٬٬۰ و «جعدة» بنت الأشعث بن قيس٬٬٬۰ وهي التي

 $\Rightarrow$ 

- ُمن أخيه الإمام الحسن مَنْ فولدت له فاطمة التي تزوّجت الحسن المثنى ابــن الحســن اللَّهُ، وقــد كانت مع زوجها في كربلاء. أنظر: المعارف لابن قتيبة / ٢٣٣.
- (١) كانت تحت الحسن بن علي يَن ثم تزوجها الحسين بين علي يوصية من أخيه. أنظر: مقاتل الطالبين ١٦٣/٤٢ الإرشاد ٢/ ١/ البحار ١٦٣/٤٤.
- (٢) تزوَّجها ﴿ وَكَانَ المُنذُرُ بِنَ الزبيرِ يهواها، فأبلغ الحسن عنها شيئاً فطلقها. نقل هذه القصّة أبو الحسن المدائني، كما في شرح ابن أبي الحديد ١٦/ ١٣، ورواها ابن حجر العسقلاني في تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأثمة الأربعة / ٤١١.
- (٣) على فرض قبول خبر عبد الله بن عامر بن كُرَيْزٍ، وتقدّم ذكره، أنظر شرح ابن أبي الحديد ١٣/١٦ وهناك من المصادر ما تنسبه إلى الإمام الحسين الله دون أخيه .
- (٤) مقاتل الطالبيين / ٣٠، الإرشاد ٢/ ١٥، الكافي الشريف ١/ ٤٦٢، البحار ٤٤/ ١٤٥، وغيرها من المصادر. وفي تهذيب الكهال للمزي ٣/ ٢٩٣، بإسناده عن عبد الله بن عيّاش قال: خطب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب يَن على الحسن ابنه، أمّ عمران بنت سعيد بن قيس الهمداني، فقال سعيد: فوقي أميرٌ أو إمِرُهُ، يعني أمها، فقال: «قُمْ فَآمِرُهُ»، يعني أمّها، فخرج من عنده، فلقيه الأشعث بن قيس بالباب فأخبره الخبر، فقال: ما نريد إلى الحسن يفخر عليها، ولا ينصفها، ويُسئ إليها، فتقول: ابن رسول الله، وابن أمير المؤمنين، ولكن هل لك في ابن عمّها، فهي له وهو لها، قال: ومن ذاك؟ قال: محمّد بن الأشعث، قال: قد زوّجُهُ .
- ودخل الأشعث على أمير المؤمنين عليّ، فقال: يا أمير المؤمنين، خطبت على الحسن ابنة سعيد؟ قال: «وَمَنْ «نَعَمْ»، قال: فهل لك في أشرف منها بنتاً، وأكرم منا حسباً، وأتمّ جالاً، وأكثر مالاً؟ قال: «وَمَنْ هِي ؟» قال: جعدة بنت الأشعث بن قيس، قال: «قَدْ قَاوَلُنَا رَجُلاً»، قال: ليس إلى ذلك الّذي قاولته سبيلٌ، قال: «فَارَقَنِي لِيؤآمِرَ أَمَّهَا»: قال: قد زوَّجها من محمَّد ابن الأشعث، قال: «مَتَى؟» قال: السَّاعة بالباب، قال: فزوّج الحسن جعدة، فلمَّا لقي سعيدٌ الأشعث قال: يا أعور، خدعتني، قال: أنت يا أعور، حيث تستشيرني في ابن رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم، ألست أحق! ثم جاء الأشعث إلى الحسن، فقال: يا أبا محمَّد، ألا تزور أهلك؟ فلمَّا أراد ذلك قال: لا تمثي والله إلا على أردية قومي، فقامت له كِندة سماطين، وجعلت له أرديتها بسطا من بابه إلى

أغراها معاوية بقتله فقتلته بالسَّم ٠٠٠.

ولا نعهد أنّه اختصَّ من الزَّوجات ـ على التّعاقب ـ بأكثر من ثبان أو عشر.. على اختلاف الرِّوايتين.. بما فيهن أمهات أولاده.

ونسب النّاس إليه زوجاتٍ كثيراتٍ، صعدوا في أعدادهن ما شاؤوا.. وخفي عليهم أنَّ زواجه الكثير الّذي أشاروا إليه بهذه الأعداد، وأشار إليه آخرون بالغمز والإنتقاد، لا يعني الزَّواج الّذي يختصُّ به الرَّجل لمشاركة حياته، وإنها كانت حوادث استدعتها ظروف شرعيَّةٌ محضة. من شأنها أن يكثر فيها الزَّواج والطّلاق معاً، وذلك هو دليل سمتِها الخاصّة".

ولا غضاضة في كثرة زواج تقتضيه المناسبات الشرعيَّة، بل هـو ـ بالنَّظر إلى ظروف هذه المناسبات ـ دليل قوّة الإمام في عقيدة النّاس ـ كـا أشير اليه ـ. ولكن المتسرِّعين إلى النَّقد، جهلوا الحقيقة وجهلوا أنهـم جاهلون. ولـو فطنوا إلى جـواب الإمام الحسن الله بن عامر بن كُرَيْز "، وقد بنـى بزوجته، لكانوا غيرهم إذ ينقدون.

⇒

<sup>~</sup> باب الأشعث.

<sup>(</sup>١) سيأتي تفصيله اغتياله صلوات الله عليه عند البحث على الوفاء بشروط الصُّلح.

 <sup>(</sup>٢) قد بسطنا فيه الكلام، أنظر من هذا الكتاب. وهب أنّ ظروفاً شرعية استدعت ذلك، غير أنّها لا
تكون إلا في مناسبات قليلة، لا أن تلغ هذه المناسبات تسعين مرّة أو أكثر، كها يزعمه أصحاب
هذه الرّوايات.

<sup>(</sup>٣) هو عبدُ الله بنُ عامِرِ بن كُرَيْزِ بن رَبِيعَةَ بن حَبِيب بنِ عبدِ شَمْسٍ بنِ عَبْدِ مَنَافِ بنِ قُصَيَّ القُرَشِيّ ، ابن خال عثمان بن عفان . عزل عثمان أبا موسى الأشعري عن البصرة وعثمان بن أبس العاص عن فارس، وجمع ذلك كله لعبد الله بن عامر . وقصته ما رواه أبو الحسس المدانني، والتي مرّ ذكرها في الصّفحة / ٦٠ .

#### أولادد:

كان له خمسة عشر ولدا بين ذكر وأنثى، هم: زيد والحسن وعمرو والقاسم وعبد الله وعبد الرَّحن والحسن الأثرم وطلحة، وأمُّ الحسن وأمُّ الحسين وفاطمة وأمَّ سلمة ورقيَّة وأمُّ عبد الله وفاطمة .

وجاء عقبه من ولديه الحسن وزيد، ولا يصحّ الإنتساب إليه من غيرهما.

#### أوصافه،

الله يكن أحدٌ أشبه برسول الله على الله على الحسن بن علي الله الله أو خُلُقاً وهَياةً وهَياةً وهَياةً وهَدْيَا وسُؤدَداً».

بهذا وصفه واصفوه. وقالوا:

"كان أبيضَ اللَّون مُشرَباً بحمرة، أَدْعَجَ العينين"، سهلَ الخدَّين، كثَّ اللِّحية، جَعْد الشَّعر ذا وفرة"، كأنَّ عنقه إبريق فضّة، حَسَن البدن، بعيد ما بين المنكبين، عظيم

 $\Rightarrow$ 

والخبر تفرّد به ابن المدانني وتبعد صحّته، وعلى فرض أنّ الخبر حقٌّ، فهو مورد واحد، كيف جاز أن يوصف بسببه الإمامُ في المطلاق وهو مبالغة في كثرة الطّلاق - ؟

ثُمَ إِنَّ هذا اخْبَر قريب ما روي في قصّة أرينب أو زينب بنت إسحاق الّتي فرّق معاوية بالحيلة بينها وبين زوجها عبد الله بن سلام القرشي حين تعشّقها خميره يزيد ليزوّجه بها معاونة له على الإثم والعدوان، ذكرها ابن قتيبة في الامامة والسياسة ١/ ١٦٧ وهما أشبه ما يكونان أساطير موضوعة.

<sup>(</sup>۱) وهو المشهور، كما في الإرشاد ۲/ ۲۰، والدرّ النظيم لابن حاتم العاملي / ٥١٥، و العُدد القويّة لعليّ بن يوسف الحلّ / ٣٥٢. وفي إعلام الورى ٢/ ٤١٦: سنّة عشر. و في مناقب ابن شهر آسوب ٣/ ١٩٢: ثلاثة عشر ذكراً وابنة واحدة.

<sup>(</sup>٢) «الدُّعَج»: شدّة السّواد مع سعتها .

<sup>(</sup>٣) الشُّعر إلى شحمة الأذن.

الكراديس"، دقيق المَسْرُبَة"، رَبْعَة ليس بالطَّويل ولا بالقصير، مليحاً من أحسن النَّاس وجهاً."

أو كما قال الشّاعر:

إلاَّ وَكَانَ لَدهُ الحَظُّ الخُصُوصِيُّ بَدُرٌ يُتَوَّجُدهُ اللَّيْسُلُ البَهِيمِسِيُّ وَمِسْكُهُ فَهُو الطِّيْسِبُ السَّارِيُّ ما دبَّ في فِطَنِ الأَوْهَامِ مِنْ حَسَنٍ كَانَ جَسَنٍ كَانَ جَسَنٍ كَانَ جَهُنَا مِنْ خَسَنٍ طُرَّتِهِ كَانَ جَبْهُ تَسَهُ مُنْ طِيبِ أَهْلِ الأَرْضِ عَنْبُرُهُ

وقال ابن سعد: «كان الحسن والحسين يخضبان بالسَّواد» في وقال واصل بن عطاء: «كان الحسن بن عليِّ الثِّلا، عليه سيهاء الأنبياء وبهاء الملوك» في المُ

<sup>(</sup>١) «الكُرْدُوس»: كُلُّ عَظمَيْن إلْتَقَيَا في مَفْصِل فهو كُرْدُوسٌ ، نَحْو المَنْكِبَيْن والـرُّكْبَتَيْن والـوَرِكَيْن. تاج العروس ٨/ ٤٤١.

<sup>(</sup>٢) «المَسْرُبَة»: الشَّعَر المُسْتَدِقَ الَّذِي يَأْخُذُ من الصَّدْرِ إلى السُّرَّةِ . تاج العروس ٢/ ٧٢.

<sup>(</sup>٣) يُروَى ذلك عن أحمد بن محمد بن أيوب المغيري، أنظر: بحار الأنوار ٤٤/ ١٣٧، الـدرّ النظيم لابن حاتم العاملي / ٥١٥، كشف الغمّة ٢/ ١٤٨، .

<sup>(</sup>٤) لم أعرف قائلها.

<sup>(</sup>٥) التاريخ الكبير للبخاري ٧/ ١٥١، المعجم الكبير للطبراني ٣/ ٩٨، المصنف لابن شيبة ٦/ ٥٠ وابن سعد قسمه شطرين فجعله في ترجمتي الإمامين الحسن والحسين الحجيث ففي ترجمة الحسن الحسن الحسن عضب بالسَّواد، (ترجمة الإمام الحسن الحجيث من القسم غير المطبوع من كتاب الطبقات الكبرى لابن سعد / ٧٣، رقم ١٦٤)، وفي ترجمة الإمام الحسين الطبقات الحسين غضب بالسواد. (ترجمة الإمام الحسين الحجيث من القسم غير المطبوع من كتاب الطبقات الكبرى لابن سعد / ٢٣، رقم ٢٦٥).

<sup>(</sup>٦) مناقب بن شهر آشوب ٣/ ١٧٦، عنه بحار الأنوار ٤٣/ ٣٣٨.

#### عبادته،

حجَّ خمساً وعشرين حَجَةً ماشياً، والنجائب لتُقاد معه "، وإذا ذكر الموت بكى، وإذا ذكر القبر بكى، وإذا ذكر الممرَّ على الصَّر اط بكى، وإذا ذكر العرض على الله تعالى ذكرُه شهق شهقةً يغشى عليه منها، وإذا ذكر الجنّة والنّار اضطرب اضطراب السَّليم، وسأل الله الجنَّة وتعوَّذ بالله من النَّار ".

وكان إذا توضَّأ، أو إذا صلَّى ارتعدت فرائصه واصفرَّ لونُه".

وقاسم الله تعالى ماله ثلاث مرَّات. ﴿ وخرج من ماله لله تعالى مرّتين ﴿ . ثم هو لا يمرّ في شئ من أحواله إلاّ ذكر الله عزَّ وجلّ.

قالوا: «وكان أعبد النّاس في زمانه وأزهدَهم بالدُّنيا»···.

<sup>(</sup>۱) مستدرك الحاكم ٣/ ١٦٩، السُّنن الكبرى للبيهقي ٤/ ٣٣١، تاريخ مدينة دمشق ٢٤٣/، تهـ نيب الكيال ٢/ ٢٣٣، سير أعلام النبلاء ٣/ ٢٦٧، وفي مصادرنا عشرين حجَّة، فعـن الشَّسيخ الطَّوسي، بإسناده عن الحلبي قال: سألت أبا عبد الله ﴿ عَن فضل المشي ؟ فقال: «الحُسَنُ بُنُ عَلِيًّ ﴿ عَنَى فَسَلَمَ وَبَعْ فَلَا وَنَعْ بِلَّ وَنَوْبِاً وَدِينَاراً وَدِينَاراً وَحَجَّ عِشْرِينَ حَجَّةً مَاشِياً عَلَى فَلَمَبْهِ. » والاستبصار ٢/ ١٤١، التَّهذيب ٥/ ١١، وسائل الشَيعة ٩/ ٤٨٠.

<sup>(</sup>٢) الأمالي / ٢٤٤، عنه بحار الأنوار ٤٣ / ٣٣١.

<sup>(</sup>٣) المناقب ٣/ ١٨٠، عنه بحار الأنوار ٤٣ / ٣٣٩.

<sup>(</sup>٤) الاستبصار ٢/ ١٤١، التهذيب ٥/ ١١، وسائل الشّيعة ٩/ ٤٨٠، السُّنن الكبرى للبيهقي ٤/ ٢٣٠، تاريخ مدينة دمشق ٢/ ٣٤٣، تهذيب الكهال ٦/ ٢٣٣، سير أعلام النبلاء ٣/ ٢٦٧، بحار الأنوار ٢/ ٢٣٣.

<sup>(</sup>٥) بحار الأنوار ٢٤٣/ ٣٣٩، تاريخ مدينة دمشق ١٣/ ٢٤٣، سير أعلام النبلاء ٣/ ٢٦٧، تاريخ اليعقو يي ٢/ ٢٢٦.

<sup>(</sup>٦) الأمالي / ٢٤٤، عنه بحار الأنوار ٤٣ / ٣٣١.

#### أخلاقه:

كان في شمائله آية الإنسانية الفُضلي، ما رآه أحدٌ إلا هابه، ولا خالطه إنسان إلا أحبه، ولا سمعه صديق أو عدوٌ وهو يتحدَّث أو يخطب فهان عليه أن يُنهي حديثه أو سكت. "

قال ابن الزُّبير فيها رواه ابن كثير (ج ٨ ص ٣٧): «والله ما قامت النِّساء عن مثل الحسن بن عليٍّ». ""

وقال محمد بن اسحق: «ما بلغ أحدٌ من الشَّرف بعد رسول الله المَّدَة، ما بلغ الحسن بن عليًّ، كان يبسط له على باب داره فإذا خرج وجلس انقطع الطَّريق، فما يمرُّ أحدٌ من خلق الله إجلالاً له، فإذا علم قام و دخل بيته فيمرّ النَّاس» ".

ونزل عن راحلته في طريق مكّة فمشي، فما من خلـق الله أحـدٌ إلاّ نـزل ومشـي

<sup>(</sup>۱) العدوّ كمعاوية فكان يقول: إما تكلَّم عندي أحدٌ أحبّ إليَّ إذا تكلّم أن لا يسكت من الحسن بن عليّ» تاريخ ابن عساكر ٢٥٢/١٣، تاريخ اليعقوبي ٢/ ٢٢٧، أيضاً نفس الكلام نسب في بعض المصادر إلى عمير بن إسحاق، أنظر: تهذيب الكمال للمزّي ٦/ ٢٣٥، وأخرى إلى محمّد بن إسحاق كما في البداية والنهاية لابن كثير ٨/ ٤٣، ويحتمل أن يكون محمَّد تصحيف عمير لقرب كتابتها، وفي تاريخ ابن عساكر ٢/ ٢٥٢، عمير بن إسحاق يرويه عن معاوية.

<sup>(</sup>٢) تهذيب الكهال ٦/ ٢٣٣، تاريخ مدينة دمشق ٢ / ٢٤٣، الوافي بالوفيّات ٢١/ ٢٥، البداية والنّهاية ٨/ ٤، والحديث بتهامه هكذا: «عن عبد الله بن عروة قال: رأيت عبد الله بن الزبير قعد إلى الحسن بن علي في غداة من الشّتاء باردة، قال: فوالله ما قام حتى تفسّخ جبينه عرقاً، فغاظني ذلك فقمت إليه فقلت: يا عمّ، قال: ما تشاء؟ قال: قلت: رأيتك قعدت إلى الحسن بن عليّ فأقمت حتى تفسّخ جبينك عرقاً؟! قال: يا ابن أخي انه ابن فاطمة لا والله ما قامت النّساء عن مثله، "انتهى، أورد ابن كثير الفقرة الأخيرة منه.

<sup>(</sup>٣) إعلام الورى بأعلام الهدى ١/ ٤١٢، مناقب بن شهر آشوب ٣/ ١٧٤، عنه بحار الأنوار ٣/ ١٧٤.

حتَّى سعد بن أبي وقَّاص، فقد نزل ومشى إلى جنبه ٠٠٠.

وقال مدرك بن زياد لابن عبّاس، وقد أمسك للحسن والحسين بالرّكاب وسوَّى عليهما ثيابهما: «أنت أسنّ منهما تُمسِك لهما بالرّكاب؟».

فقال: «يا لكع! وما تدري من هذان، هذان ابنا رسول الله، أوليس ممَّا أنعم الله على به أن أُمسك لهما وأسوِّي عليهما!» "

وكان من تواضعه على عظيم مكانته أنّه مرّ بفقراء وضعوا كسيراتٍ على الأرض، وهم قعود يلتقطونها ويأكلونها، فقالوا له: «هلمّ يا ابن رسول الله إلى الغداء!» فنزل وقال: «إنّ الله لا يُحِبُّ المُتكبِّرينَ». وجعل يأكل معهم. ثم دعاهم إلى ضيافته فأطعمهم وكساهم".

وكان من كرمه أنّه أتاه رجلٌ في حاجة، فقال له: «أكْتُبْ حَاجَتَكَ فِي رُقْعَةٍ وَارْفَعْهَا إلَينَا». قال: فرفعها إليه فأضعفها له، فقال له بعض جلسائه: «ما كان أعظم بركة الرُّقعة عليه يا ابن رسول الله!». فقال: «بَرَكَتُهَا عَلَيْنَا أعْظَمُ، حِينَ جَعَلَنَا لِلْمَعْرُوفِ أَهْلاً. أمّا عَلِمْتَ أنَّ المَعْرُوفَ مَا كَانَ الْبَيدَاءً مِنْ غَيرِ مَسْأَلَةٍ، فَأمّا مَنْ أعْطَيْتَهُ بَعْدَ مَسْأَلةٍ، فَإِمَّا عَلْيُنَا أَعْطَيْتَهُ مِتَمَلْمِلاً بَعْدَ مَسْأَلةٍ، فَإِمَّا الْمَعْرُوفِ أَهْلاً مَنْ أعْطَيْتَهُ مُتَمَلْمِلاً بَعْدَ مَسْأَلةٍ، فَإِنَّ المَعْرُوفِ اللَّهُ مِنْ وَجُهِهِ. وَعَسَى أنْ يَكُونَ بَاتَ لَيْلَتَهُ مُتَمَلْمِلاً أَرِقًا، يَوبِلُ بَينَ الْيَأْسِ وَالرَّجَاءِ، لا يَعْلَمُ بِهَا يَرْجِعُ مِنْ حَاجَتِهِ أَبِكَآبَةِ الرَّدِّ، أَمْ بِسُرُورِ النَّجْح، فَيَأْتِيكَ وَفَرَائِصُهُ تَرْعَدُ وَقَلْبُهُ خَائِفٌ يَخْفِقُ، فَإنْ قَضَيْتَ لَهُ حَاجَتَهُ فِيهَا بَذَلَ مِنْ

 <sup>(</sup>١) نفس المصدر، أقول: الصَحيح أنه كان ماشياً في طريق مكّة كها هي سيرته في الحجّ، وأمّا نزولـه عن راحلته، فهو خطأ في نقل الرّواة .

<sup>(</sup>٢) مناقب بن شهر آشوب ٣/ ١٦٨، عنه بحار الأنوار ٤٣ / ٣١٩.

<sup>(</sup>٣) مناقب بن شهر آشوب ٣/ ١٨٧، عنه بحار الأنوار ٣٥٢/٤٣، وروي في الإمام الحسين ﴿ وَرِي مِنْ الْإِمَامِ الْحَسِينَ ﴿ وَرِيْبُ مِنْهُ اللَّهِ مِنْهُ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّاللَّمُ اللَّالِي الللَّاللَّا الللللَّا الللللَّاللَّا اللللللَّا اللللّل

وَجْهِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ أَعْظَمُ مِمَّا نَالَ مِنْ مَعْرُوفِكَ ٣٠٠.

وأعطى شاعراً فقال له رجلٌ من جلسائه: «سبحان الله أتُعطي شاعراً يعصي الرَّحن ويقول البهتان!» فقال: «يَا عَبْدَ الله، إنَّ خَيْرَ ما بَذَلْتَ مِنْ مَالِكَ مَا وَقَيْتَ بِهِ عِرْضَكَ، وَإِنَّ مِن ابْتِغَاءِ الحَيرِ اتَّقَاءَ الشَّرِّ »...

وسأله رجلٌ فأعطاه خمسين ألف درهم وخمسمائة دينار " وقال له: «إِنْتِ بِحَمَّالٍ يَحْمِلُ لَكَ». فأتى بحمَّال، فأعطاه طيلسانه، وقال: «هَذَا كَرَى الْحَمَّالِ».

وجاءه بعضُ الأعراب، فقال: «أعْطُوهُ مَا فِي الخِزَانَةِ!». فوجد فيها عشرون ألف درهم، فدفعت إليه، فقال الأعرابيّ: «يا مولاي، ألا تركتني أبوح بحاجتي، وأنشر مدحتى؟». فأنشأ الحسن يقول:

نَحْنُ أَنَاسٌ نَوالُنَا خَضِلٌ يَرْتَعُمُ فِيهِ الرَّجَاءُ وَالأَمَلُ ثَخُوفًا عَلَى مَاءِ وَجِهِ مَن يَسَلُ " خَوْفًا عَلَى مَاءِ وَجِهِ مَن يَسَلُ "

وروى المدائني قال: «خرج الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر خُجّاجاً ففاتتهم أثقالهم، فجاعوا وعطشوا، فرأوا عجوزاً في خباء فاستسقوها فقالت: هذه الشّويهة احلبوها، وامتذقوا لبنها، ففعلوا، واستطعموها، فقالت: ليس إلا هذه الشَّاة فليذبحها أحدكم، فذبحها أحدهم، وكشطها ثمَّ شوت لهم من لحمها فأكلوا، وقالوا عندها، فلمّا

لَـوْ عَلِـمَ البَحْـرُ فَضَـلَ نَائِلَنَا لَعَـاضَ مِـنْ بَعْـدِ فَيْضِـهِ خَجِـل

<sup>(</sup>١) قريب منه في شرح إحقاق الحق ١١/ ١٤٧، نقلاً عن المحاسن والمساوئ / ٥٥.

<sup>(</sup>٢) بحار الأنوار ٣٥٨/٤٣.

<sup>(</sup>٣) في المصدر: "فأعطاه خمسين ألف دينار وقال..." أنظر: مناقب بن شهر آشوب ٣/ ١٨٢ .

<sup>(</sup>٤) تتمة من المصدر:

نهضوا، قالوا: «نَحْنُ نَفَرٌ مِنْ قُرَيْش نُرِيدُ هذَا الْوَجْهَ، فَإِذا رَجَعْنا سالِينَ فَأَلِّي بِنا فَإِنّا صانِعُونَ إِلَيْكِ خَيْراً». ثم رحلوا فلمّا جاء زوجها، أخبرته فقال: ويحك تذبحين شاتي لقوم لا تعرفينهم، ثم تقولين: نفرٌ من قريش. ثم مضت الأيّام، فأضرّت بها الحال، فرحلت حتى اجتازت بالمدينة، فرآها الحسن على فعرفها، فقال لها: «أتَعْرِفِينني؟» قالت: لا، قال: «أنّا ضَيْفُكِ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا»، فأمر لها بألف شاة وألف دينار، وبعث بها إلى الحسين على فأعطاها مثل ذلك، ثم بعثها إلى عبد الله بن جعفر فأعطاها مثل ذلك، ثم بعثها إلى عبد الله بن جعفر فأعطاها مثل ذلك»...

وتنازع رجلان، هاشميٌّ وأمويٌّ، قال هذا: «قومي أسمح». وقال هذا: «قومي أسمح»، قال: «فسَلْ أنت عشرة من قومك، وأنا أسأل عشرة من قومي». فانطلق صاحب بني أميّة فسأل عشرة، فأعطاه كلُّ واحد منهم عشرة آلاف درهم، وانطلق صاحب بني هاشم إلى الحسن بن عليٍّ، فأمر له بهائة وخمسين ألف درهم، ثم أتى الحسين فقال: «هَلْ بَدأَت بِأَحَدٍ قَرْبي؟». قال: «بدأت بالحسن» قال: «مَا كُنْتُ أَسْتَطِيعُ أَنْ أَزِيدَ عَلَى سَيِّدِي شَيْئاً» فأعطاه مائة وخمسين ألفاً من الدّراهم، فجاء صاحب بني أميّة يحمل مائة ألف درهم من عشر أنفس، وجاء صاحب بني هاشم يحمل ثلاثهائة ألف درهم من نفسين، فغضب صاحب بني أمية، فردّها عليهم، فقبلوها، وجاء صاحب بني هاشم فردّها عليهم، فقبلوها، وجاء صاحب بني هاشم فردّها عليهم، فقبلوها، وجاء الف درهم من نفسين، فغضب صاحب بني أمية، فردّها عليهم، فقبلوها، وخاء صاحب بني هاشم فردّها عليهم، فأبيا أن يقبلاها، وقالا: «مَا كُنّا نُبَالِي، أَخَذْتَهَا أمْ الْقَيْتَهَا في الطَّريق»".

ورأى غُلاماً أسود يأكل من رغيف لقمة، ويُطعم كلباً هناك لقمة فقال له: «مَا حَمَلَكَ عَلَى هَذَا؟» قال: «إني أستحي منه أن آكل ولا أطعمه». فقال له الحسن: «لا تَبْرُحُ

<sup>(</sup>١) مناقب بن شهر آشوب ٣/ ١٨٢، عنه بحار الأنوار ٣٤/ ٣٤١.

<sup>(</sup>٢) شرح إحقاق الحق ١١/ ١٤٧، نقلاً عن المحاسن والمساوئ / ٥٦.

مَكَانَكَ حَتَّى آتِيكَ». فذهب إلى سيِّده، فاشتراه واشترى الحائط (البستان) الَـذي هـو فيه، فأعتقه، وملّكه الحائط...

وأخبار كرمه كثيرةٌ لسنا بسبيل استقصائها.

وكان من حلمه ما يوازن به الجبال \_على حدِّ تعبير مروان عنه ... وكان من زهده ما خصَّص له محمَّد بن عليّ بن الحسين بن بابويه المتوفى سنة ٣٨١ هجري كتاباً أسهاه: «كتاب زهد الحسن الحِنّات»...

وناهيك بمن زهد بالدُّنيا كلِّها في سبيل الدِّين.

## مناقبه،

<sup>(</sup>١) البداية والنّهاية ٨/ ٤٢.

<sup>(</sup>٢) مقاتل الطّالبيين / ٤٩، سير أعلام النّبلاء ٣/ ٢٧٦، شرح النهج ١٦/ ١٣.

<sup>(</sup>٣) أصله (كتاب الزّهد) وهو مشتمل على ثلاثة عشر كتاباً، كتاب زهد النّبيّ بلي الله كتاب زهد فاطمة المنتفي كتاب زهد فاطمة المنتفي كتاب زهد على المنتفي المنتفي المنتفي المنتفي المنتفي المنتفي الذريعة لآقا بزرگ العسكري صلوات الله عليهم أجمعين. أنظر: رجال النجاشي / ٣٩١، الذريعة لآقا بزرگ الطّهراني ٢١/ ٦٥.

<sup>(</sup>٤) مرّ تخريجه في الصّفحة / ٥٩.

<sup>(</sup>٥) نـص عـلى ذلـك قولـه تعـالى: ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ ما جاءَكَ مِنَ الْعَلْمِ فَقُلْ تَعَالُوا نَدُعُ أَبْنَاءَنا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ بَنَبَوْلُ فَنَجُعُلْ لَعْنَتَ اللهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ ســــورة آل عمران / ٦١، والمراد من ﴿ أَبْنَاءَنا﴾: الحسن والحسين للظيظ بالإجماع.

<sup>(</sup>٦) حديث الكساء ممّا تواتر نقله في الصّحاح والسّنن والمسانيد، وكتب التّفسدير والتّاريخ والمناقب والفضائل، تواتراً قطعيّاً من طرق الخاصّة والعامّة، ففي صحيح مسلم ٧/ ١٣٠، عن عائشة: خرج

وله من المناقب ما يطول بيانه، ثم لا يحيط به البيان وإن طال.

وبويع بالخلافة بعد وفاة أبيه المُلْكان، فقام بالأمر \_ على قِصَر عهده \_

\_\_\_\_

النبيُّ الله عداة وعليه مرطٌ مُرحَّل من شعر أسود فجاء الحسن بن عليّ فأدخله ثم جاء الحسين فدخل معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء على فادخله ثم قال: ﴿إِمَّا يُرِيدُ الله لِيُدْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ اللّه لِيُدْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ اللّه لِيُدُهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ اللّه لِيَدُهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ اللّه لِيَدُهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِركُ تَطْهِيراً ﴾ [الأحزاب / ٣٦] . أيضاً: مستدرك الحاكم ٢٠٢ / ١٥ ، تاريخ مدينة دمشق ١٨٣ / ١٥ ، السُّنن الكبرى للنسائي / ٢٠١ ، وغيرها من المصادر.

(١) تواتر عنه بَهِ الإخبار عن الأئمة الإثني عشر ، ففي البخاري ٨/ ١٢٧، عن جابر بن سَمرَة قال: سمعت النبي بَهِ الله يقول: «يَكُونُ إِثْنًا عَشَرَ أُمِيرًاً» فقال كلمةً لم اسمعها، فقال أبي: إنّهُ قال: «كُلُهُمْ مِنْ قُرَيْش».

وجاء تسميتهم واحداً بعد الآخر على التَّعيين في كثير من النُّصوص الصّحيحة في مصادرنا المعتبرة، أنظر: رسالة في إمامة الأثمة الإثني عشر، للفقيه الميرزا جواد التبريزي، ﴿

(٢) نصّ على ذلك قوله تعالى: ﴿ قُلْ لا أُسْتُلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمُودَّةَ فِي الْقُرْبِي ﴾ سورة الشُّوري / ٢٣.

- (٣) قال ﷺ «إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمُ الثَّقَلَيْنِ، كِتَابَ الله وَعِنْرِي أَهْلَ بَيْتِي، مَا إِنْ تَمَسَّكُتُمْ بِهِمَ النَّقَلَيْنِ، كِتَابَ الله وَعِنْرِي أَهْلَ بَيْتِي، مَا إِنْ تَمَسَّكُتُمْ بِهِمَ النَّوْدَ وَصَعِيح مسلم ٧/ ١٢٣، مسند أحمد ٣/ ١٤، سنن الدارمي ٢/ ٤٣٢، مستدرك الحاكم ٣/ ١٤٨، وغيرها.
- (٤) في الكافي الشريف ٢/٢، عن أبي عبد الله الإمام الصَّادق الله قال: «قَالَ رَسُولُ الله بَلِيُّةِ: الْوَلَدُ الصَّالِحُ رَيْحَانَةٌ مِنَ الله قَسَمَهَا بَنْ عِبَادِه، وإِنَّ رَيْحَانَتَيَّ مِنَ اللهُ تُنْ الْحُسَنُ والحُسَنُ، سَمَّيْتُهُمَّا بِالسَّمِ سِبْطَيْنِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ شَبَرًا وشَبِيراً.» وجاء تلقيبه الله «بالرَّيحانة» في كثير من المصادر الأخرى، أنظر: صحيح البخاري ٢١٧/٤، سنن الترمذي ٥/ ٣٢٢، تهذيب الكهال ٦/ ٤٠١، سير أعلام النبلاء ٣/ ٢٨١.

<sup>(</sup>٥) مرّ تخريجه.

أحسن قيام، وصالح معاوية في الخامس عشر من شهر جمادى الأولى سنة ٤١ ـ على أصحِّ الرِّوايات - فحفظ الدِّين، وحقن دماء المؤمنين، وجرى في ذلك وفق التعاليم الخاصَّة الّتي رواها عن أبيه عن جدَّه صلّى الله عليها. فكانت خلافته «الظَّاهرة» سبعة أشهر وأربعة وعشرين يوماً. الله

 $\Rightarrow$ 

ومعرفة كُلِّ منهما \_ أي وقوع الصُّلح ومدّة الخلافة \_يتوقّف على معرفة الآخر، فللخروج من هـذا الدّور لابد من إحراز أحدهما بطريق أقوى من صاحبه.

ويمكن الجمع بين الرّوايتين بأن نقول: إنّ في ربيع الأول وقع الصُّلح وأمَّا في جمادى الأولى فقد تمت البيعة من النَّاس لمعاوية وذلك في الشّام وحينها سمَّى معاوية ذلك العام عام السُّنة والجماعة. قال الزرندي الحنفي في نظم درر السمطين / ١٩٦: "فبايع الناسُ حينئذ معاوية في جمادى الأولى سنة إحدى وأربعين، وكان ذلك العام يسمَّى عام الجماعة.»

ويعضده ما في الاستيعاب ١/ ٢٨٧: «مكث الحسن بن على نحواً من ثمانية أشهر لا يسلّم الأمر إلى معاوية... وسلّم الأمر الحسن إلى معاوية في النّصف من جمادي الأولى من سنة إحدى وأربعين فبايع الناس معاوية حينئذ.»

فتحصّل أن الصُّلح تمّ في ربيع الأوّل فتكون خلافته ستَّة أشهر، وأمّا بيعـة النـاس لمعاويـة وتسـليم الأمور إليه تأخّرت لجمادي الأولى، والله أعلم.

(٣) حيث أنَّ خلافته الشَّرعية وإمامته الإلهية أفاضها عليه الله تبارك وتعالى منذ ولادته صلوات الله عليه ، فالشَّيعة تبعاً لما ورد عن أئمتهم الله يعتقدون أنَّ الإمام يولد وهو إمام، نعم، هو صامت حيثها يسبقه إمام حيُّ قبله، ففي الصَّحيح الذي رواه الشَّيخ الكليني عن عدَّة من الأصحاب، عن أحمد بن محمد بن عيسى، بن أبي عمير، عن الحسين بن أبي العبلاء قبال: قلت لأبي عبد

<sup>(</sup>١) أي في سنة أربعين للهجرة، تاريخ الطبري ٤/ ١٢١، الكامل في التاريخ ٣/ ٤٠٢.

<sup>(</sup>٢) أقول: قوله: «على أصحِّ الرِّوايات»، في مقابل القول المشهور من أنه في ربيع الأوّل من سنة ٤١، وكلمات المؤرِّخين في ضبط تاريخ الصُّلح متضاربة، والحال كذلك في مدّة خلافته في فإنه قـد بويع له عقيب شهادة أبيه صلوات الله عليه ، في شهر رمضان فإن اعتبرنا رواية السَّتة أشهر ستكون نهايتها في ربيع الأوّل كها هو واضح، وإن قلنا بسبعة أشهر وأربعة وعشرين يوماً يكون ختامها في جمادى الأولى.

ورجع بعد توقيع الصُّلح إلى المدينة، فأقام فيها، وبيته حرمها الثَّاني لأهلها ولزائريها.

والحسن من هذين الحرمين، مشرق الهداية، ومعقل العلم وموئل المسلمين. ومن حوله الطَّوائف الّتي نفرت من كلِّ فرقة لتتفقَّه في الدِّين ولتنذر قومها إذا رجعت إليهم. فكانوا تلامذته وحملة العلم والرِّواية عنه. وكان بها أتاح الله له من العلم، وبها مكَّن له في قلوب المسلمين من المقام الرَّفيع، أقدر إنسان على توجيه الأمَّة وقيادتها الرُّوحيّة، وتصحيح العقيدة، وتوحيد أهل التوحيد.

وكان إذا صلّى الغداة في مسجد رسول الله تَلَيْظُ جلس في مجلسه، يذكر الله حتى ترتفع الشَّمس، ويجلس اليه من يجلس من سادات النّاس يحدِّثهم. قال ابن الصبَّاغ (الفصول المهمة ص ١٥٩): «ويجتمع النّاس حوله، فيتكلَّم بها يشفي غليل السائلين ويقطع حُجَج المجادلين». "

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

الله ﷺ: تكون الأرض ليس فيها إمام؟ قال: «لا»، قلت: يكون إمامان؟ قال: «لا، إِلاَّ وَأَحَدُهُمَا صَامِتٌ» الكافي الشريف ١/ ١٧٨. والنبوي الشَّريف في حقَّ الحسنين ﷺ خير دليل على ذلك حيث قال على ذلك حيث قال على أخسَنُ وَالحُسَينُ إِمَامَانِ، قَامَا أَوْ قَعَدَا » أنظر: علل الشرائع ١/ ٢١١، الإرشاد / ٢٠٠.

<sup>(</sup>١) في قبال القول المشهور من أنها كانت ستة أشهر، وقد بيّنا موضع الخلاف فيه والجواب عنه.

<sup>(</sup>٢) الفصول المهمّة في معرفة الأئمة ٢/ ٧٠٢، مطالب السّؤول في مناقب آل الرّسول عِنْ / ٣٣٨.

وكان إذا حج وطاف بالبيت، يكاد النّاس يحطمونه مما يزدحمون للسلام عليه.

#### وفاته:

وسُقي السُّمَّ مِراراً ٢٠٠ - كما سنأتي على تفصيله عند البحث على الوفاء بشروط الصُّلح ...

⇔

أقول: في تفسير الكشف والبيان للتُعلبي ١٠ / ١٦٦ ا بإسناده عن خبّاب عن رجل قال: دخلت مسجد المدينة فإذا أنا برجل يحدث عن رسول الله المسجد والنّاس حوله فقلت: أخبرني عن ﴿وَشَاهِد وَمَثْهُود ﴾ (سورة البروج / ٣) قال: نعم أمّا الشّاهد فيوم الجمعة وأما المشهود فيوم عن عرفة، فَجْزته إلى آخر يحدِّث عن رسول الله المُرْجَعِيَّ فقلت: أخبرني عن شاهد ومشهود، قال: الشّاهد يوم الجمعة والمشهود يوم النحر، فجزتها إلى غلام كأنَ وجهه الدّنيار وهو يحدِّث عن رسول الله المُرْجَعِيَّ فقلت: أخبرني عن شاهد ومشهود قال: "نَعَم؛ أمّا الشَّاهِدُ فَمُحَمَّدٌ المَّنَّ وأمًا الشَّاهِدُ المَّرْبُور أَلْهُ المُحْرَة فَوْمُ القِيَامَةِ، أمّا سَمِعْتَه يَقُولُ: ﴿ يَا أَيُّهَا النّي إِنّا أَرْسَلْنَكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَدَيرًا ﴾ (سورة المراب / ٤٥) وقال عَزَ وَجَلَّ: ﴿ فَالِكَ يَوْمُ جُمُوعٌ لَهُ النّاسُ وذَلِكَ يَوْمُ مَشُهُودُ ﴾ (سورة هود الأحزاب / ٤٥) وقال عَزّ وَجَلَّ: ﴿ يَا عَبْس، وسألت عن النّاني فقالوا: ابن عمر، وسألت عن الثاني فقالوا: ابن عمر، وسألت عن الثاني فقالوا: ابن عمر، وسألت عن الثاني فقالوا: الحسن بن عليّ.

(۱) وأخزى ما يلقى الله معاوية به اغتياله الإمام الحسن السبط المنظمة على رأس قائمة مخازيه وموبقاته التي تعجز عن عدّها المحابر والأوراق، فقد جهد معاوية أكثر من مرّة للقضاء على الإمام الحسن التي تعجز عن عدّها المحابر والأوراق، فقد جهد معاوية أكثر من مرّة للقضاء على الإمام الحسن المنظم، حتى جاء في بعض النصوص أنه سمّ الحسن المنظم الطالبين / ٤٨، وفي مقاتل الطالبين / ٤٨، والمخترة منها، أنظر: دلائل الإمامة للطبري الشيعي / ١٦، وفي مقاتل الطالبين / ٤٨، والإرشاد للشّيخ المفيد ٢/ ١، والمستف لابن شيبة والإرشاد للشّيخ المفيد ٢/ ١، والمستف لابن شيبة أعلام النبلاء للذّهبي ٣/ ٢٧، والإصابة لابن حجر ٢/ ٢٦، والبداية والنّهاية ٨/ ٤١، عن أعلام النبلاء للذّهبي ٣/ ٢٧، والإصابة لابن حجر ٢/ ٢٦، والبداية والنّهاية ٨/ ٤١، عن الإمام الحسن الله أنه قال: «لقَدْ سُقِيتُ السُّمَّ مِرَارًا، مَا سُقِيتُهُ مِثْلَ هَذِهِ المَرَقِ. وقد سعى بنو أمية وبذلوا كلّ ما بوسعهم كي يغطوا على جريمة معاوية النكراء ويبرّق اساحته من دنس طاماته وجناياته والتي منها سمّ الحسن الحق ولكن أنى لهم إخفاء أمر قد فشى، فقد نصّ المؤرّد، على أن جعدة سمّت الحسن الحسن المعاوية، قال ابن كثير: وروى بعضهم أنَّ يزيد بن معاوية أن جعدة سمّت الحسن المنتقلة بإغراء معاوية، قال ابن كثير: وروى بعضهم أنَّ يزيد بن معاوية أن جعدة سمّت الحسن المنتقلة بإغراء معاوية، قال ابن كثير: وروى بعضهم أنَّ يزيد بن معاوية أن

وأحسَّ بالخطر في المرَّة الأخيرة، فقال لأخيه الحسين ﷺ: "إنِّي مُفَارِقُكَ وَلاحِقٌ بِرَبِّ، وَقَدْ سُقِيتُ السَّمَّ، وَرَمَيْتُ بِكَبِدي فِي الطَّسْتِ، وَإِنِّي لَعَارِفٌ بِمَنْ سَقَانِي السُّمَّ وَمِنْ أَيْنَ دُهِيتُ، وَأَنَا أَخَاصِمُهُ إِلَى الله عَزَّ وَجَلّ».

ثم قال: «فَادْفُنِّي مَعَ رَسُولِ الله ﷺ، فَإِنِّي أَحَقُّ بِهِ وَبِبَيْتِهِ٬٬. فَإِنْ أَبَوْا عَلَيْكَ،

 $\Rightarrow$ 

بعث إلى جعدة بنت الأشعث أن سمِّي الحسن وأنا أتزوَّجك بعده، ففعلت، فلمَّا مات الحسن بعث إلى جعدة بنت الأشعث أن سمِّي الحسن أفنرضاك لأنفسنا؟ وعندي أنَّ هذا ليس بصحيح، وعدم صحته عن أبيه معاوية بطريق الأولى والأحرى! (البداية والنهاية ٨/٤٤)، ولا عجب من ابن كثير أن يكذّب الخبر لأنَّه يتضمَّن قدحاً في بني أمية فهم أسياده وأشياخه فمن واجب البرّ عليه تزكيتهم! أيضاً أنظر: تاريخ ابن عساكر ٢/ ٢٨٤، تهذيب الكمال ٢/ ٢٥٣.

وقال ابن عبد البرّ: سمّته امرأته جعدة بنت الأشمعث بـن قـيس الكنـدي، وقالـت طائفـة: كـان ذلـك منهـا بتدسيس معاوية إليها وما بذل لها من ذلك. الإستيعاب ١/ ٣٨٩، تاريخ الإسلام للذهبي ٤٠/٤.

وقال أيضاً: فلما مات \_ الحسن ﷺ \_ ورد البريد بموته على معاوية فقال: يا عجباً من الحسن شرب شربة من عسل بهاء رومة فقضي نحبه! الإستيعاب ١/ ٣٩٠.

(١) أمّا كونه أحقَّ به، فلأنَّه ابنه وبضعته، بل هو بعضه، ولا أحقّ من الإبن بالأب، ولا من السبعض بالكلِّ.

وأمًا كونه أحقّ ببيته، فلأنَّه وارثه الشَّرعيّ من أمَّه الصدِّيقة الطّاهرة ﷺ الوارثـة الوحيـدة من أبيها بَيْكِ. وإنها لترثه كما ورث سليهان داود. وما من مخصّص لعمومات الميراث. .

وكانت صيغة التفضيل هنا تعني المفضولين أبا بكر وعمر فيها استأثرا به من الدَّفن في حجرة رسول الله بيشيخ بها لابنة كلِّ منهما من الحقّ في هذه الحجرة. ودلَّ ذلك على رأيها في صحة إرث الزَّوجة من العقار. والمسألة لا تزال محلَّ الخلاف بين فقهاء الإسلام إلى يوم النّاس. فَأَنْشُدُكَ اللهَ بِالقَرَابَةِ الَّتِي قَرَّبَ اللهُ عزَّ وَجَلّ مِنْكَ، وَالرَّحِمِ الْمَاسَّةِ مِنْ رَسُولِ اللهُ أَنْ لا تُمْرِيقَ فِي أَمْرِي مِحْجَمَةَ دَمٍ، حَتَّى نَلْقَى رَسُولَ اللهِ ﷺ فَنَخَتْصِمُ إِلَيْهِ، وَنُخْبِرُهُ بِمَا كَانَ مِنَ النَّاسِ إِلَيْنَا». ''

وأوصى إليه بأهله وبولده وتركاته وبها كان أوصى به إليه أبوه أمير المؤمنين الله الله ومنين الله ودلَّ شيعته على استخلافه للإمامة من بعده.

وتُوفِّي في اليوم السّابع من شهر صفر سنة ٤٩ هـ.٣

قال أبو الفرج الأصفهاني: «وأراد معاوية البيعة لابنه يزيد، فلم يكن شئ أثقل عليه من أمر الحسن بن عليّ وسعد بن أبي وقاص فدسَّ إليهما سمَّاً فهاتا منه»".

وللدُّواهي النُّكر من هذا النَّوع، صدماتها الّتي تهـزُّ الشُّعور وتـوقظ الألم،

٥

وكان لكلَّ من عائشة بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر في حجرة رسول الله الّتي دُفن فيها \_ بناء على صحة إرثها كزوجتين \_ سهمٌ واحد من اثنين وسبعين سهماً لأنها ثنتان من تسع. وللتسع كلّهن النّمن يتقاسمنه على هذه النِّسبة. أمّا سعة الحجرة المقدَّسة، فمـمّا لا نعلمه الآن على التحقيق، فلتكن واسعة بحيث تكفي لاثنين وسبعين قبراً، وإلاّ فليكن ورثة الصدّيقة الطّاهرة قد أذنوا لأبي بكر وعمر بالدَّفن فيها. وإلاّ فإذا غير ذلك. وعلينا أن نعترف للحسن المُن بأنّه كان الأحقَّ برسول الله وببيته. (المؤلّف مَنْ)

<sup>(</sup>١) الارشاد ٢/ ١٧، الأمالي للشّيخ الطوسي / ١٦٠، بحار الأنوار ٤٤/ ١٥١.

<sup>(</sup>٢) ثلاثة أقوال في يوم شهادته للنسخ ، الأول: السّابع من شـهر صـفر، المصباح للكفعمـي / ٥١٠، الأنوار البهيّة للشيخ عبّاس القمّي / ٩٩، وهو المشهور والمعمول عليه عند الشّيعة .

الثَّاني: في آخر شهر صفر: الكافي الشريف ١/ ٤٦١، مناقب ابن شهر أشوب ٣/ ١٩٢.

الثالث: في ربيع الأوّل \_ وهو غير مشهور\_. أنظر: المعجم الكبير للطبراني ٣/ ٧١، الذرية الطاهرة النبوية لمحمد بن أحمد الدولابي / ١٠٥، نظم درر السمطين للحنفي / ٢٠٥، تاريخ مدينة دمشق ١٣/ ٢٠٥.

<sup>(</sup>٣) مقاتل الطالبيين / ٣١.

وتجاوبت الأفسار الإسلامية أسى المصيبة الفاجعة، فكان لها في كلِّ كورة مناحة تنذر بثورة، وفي كلِّ عقد من السِّنين ثورة تنذر بانقلاب.

والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿ وَسَيْعُلُمُ الَّذِينَ ظَلُّمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ ٢٠.

#### مدفنه،

روى سبط ابن الجوزي بسنده إلى ابن سعد عن الواقدي: "إنَّه لما احتضر الحسن قال: "أَدْفُنُونِي عِنْدَ أَبِي" \_ يعني رسول الله ﷺ \_ فقامت بنو أمية ومَرْوَان بن الحَكَم " وسعيد بن العاص وكان والياً على المدينة فمنعوه!! " قال ابن سعد:

<sup>(</sup>١) سورة الشُّعراء / ٢٢٧.

<sup>(</sup>٢) مَرُوانُ بنُ الحَكَم بنِ أِي العَاصِ بنِ أَمَيَة الأموي، أَبُو الحَكم، ابن عمَّ عثمان، الوزغ ابن الوزغ على لسان رسول الله عشر. عن عبد الرحمن بن عوف، قال: كان لا يولد لأحد في المدينة ولد إلا جيبئ به إلى رسول الله عشر، وقد أي بمروان بن الحكم فقال عشرة: "هُوَ الوَزَغُ بنُ الوَزَغ المُعُونُ بنُ المُلْعُونِ". أَلْمُ وَنِي الله رسول الله عَمْن أَلُهُ وَقد أي بمروان بن الحكم فقال عشرة: "هُوَ الوَزَغُ بنُ الوَزَغ المُعُونُ بنُ المُلْعُونِ". أَنظر: مستدرك الحاكم ٤/ ٤٥٩، السيرة الحليبة ١/ ٥٠٩ كتاب الفتن لابن محله / ٥٧. ولد بعد الفجرة بستين، ولم ير النبي عشر، لأنَّ النبي المُحتى طرد أباه من المدينة إلى الطَّائف. جعله عثمان من خاصة واغَّذه كاتباً له، وأدناه من نفسه، وزوّجه ابنته، واتخذه وزيراً ومستشاراً معه، وأعطاه "فدك" وقدم وقدّم له خُس شهال إفريقيا، هذا غير ما أطلق يده في الدَّاخل والخارج، وبعد قتل عثمان خرج مروان مع عائشة إلى البصرة، وشهد صفين مع معاوية، ولي المدينة وكان يقدَّم الخطبة على الصَّلاة خلاف من بني الحكم بن أبي من رسول الله على الموسنة بها علياً والحسنين المُحتى وهو أوّل من مَلَك من بني الحكم بن أبي الطاعون، وقيل: قتلته زوجته أمُّ خالد. أنظر: طبقات بن سعده/ ٣٥، الإستيعاب ٣/ ١٣٨٧، الأعلام لخير الدِّين الزّركلي ٧/ ٢٠٠٠ الإصابة ٢ / ٢٠٠٧، تهذيب الكيال للمزي ٧٢ / ٣٨٧، الأعلام لخير الدِّين الزّركلي ٧/ ٢٠٠٠ الإصابة ٢ / ٢٠٠٧، الإعلام الحير الدِّين الزّركلي ٧/ ٢٠٠٠.

<sup>(</sup>٣) لم نجده بهذا الإسناد إلا عند السيّد الأمين في الأعيان ١/ ٥٧٦ ، نعم، قريبٌ منه مروي بإسناد آخر، عن أبي حازم: لما حضر الحسن قال للحسين: «أَدْفُنُونِي عِنْدَ أَبِي يعني: النبيّ بَشِين - إلاَّ أَنْ تَحَافُوا السِّمَاءَ، فَإِنْ خِفْتُمُ الدَّمَاءَ فَلا تُمْرِيقُوا فِي دَمَاً، أَدْفُنُونِي عِنْدَ مَقَابِرِ الله للمِينَ ". أنظر: تاريخ مدينة دمشق ١٣/ ٢٨٨، تهذيب التهذيب لابن حجر ٢/ ٢٦٠.

وفي تاريخ مدينة دمشق: ١٣/ ٢٩٠: لما بلغ مروان بن الحكم انهم قد اجمعوا أن يدفنوا الحسن بن علي

ومنهم عائشة وقالت: لا يُدُفنُ مع رسول الله أحدٌ ١٠٠٠.

وروى أبو الفرج الأموي الأصفهاني من يحيى بن الحسن أنّه قال: «سمعت عليّ بن طاهر بن زيد يقول: لما أرادوا دفنه \_ بعني الحسن بن عليّ \_ ركبت بغلاً واستعونت بني أميّة ومروان ومن كان هناك منهم ومن حشمهم، وهو قول القائل: فيوماً على بغل ويوماً على جمل»"

\_

مع رسول الله تربين جاء إلى سعيد بن العاص وهو عامل المدينة فذكر ذلك له فقال: ما أنت صانع في أمرهم؟ فقال: لست منهم في شئ ولست حائلاً بينهم وبين ذلك. قال: فخلني وإياهم! فقال: أنت وذاك! فجمع لهم مروان من كان هناك من بني أمية وحشمهم ومواليهم، وبلغ ذلك حسيناً فجاء هو ومن معه في السلاح ليدفن حسناً في بيت النبي ترفيخ واقبل مروان في أصحابه وهو يقول: يا رب هيجاء هي خير من دعة!

أيدفن عثمان بالبقيع ويدفن حسن في بيت النبيِّ ﷺ والله لا يكون ذلك أبدا وأنا احمل السيف.

(١) لم أجد في الطبقات ولا في ترجمة الإمام الحسن الله منه، ما ذكره المؤلّف، ولعلّه اعتمد على ما ذكره المسيّد الأمين في أعيان الشيعة ١/ ٥٧٦. وعن ابن عساكر في تاريخه ١٩٣/ ٢٩٣. عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال سمعت عائشة تقول يومئذ: هذا الأمر لا يكون أبداً يدفن ببقيع الغرقد ولا يكون لهم رابعاً، والله إنّه لبيتي أعطانيه رسول الله تراث في حياته وما دفين فيه عمر وهو خليفة إلا بأمري وما آثر عليّ عندنا بحسن. ونقله الذّهبي باختصار في سير أعلام النبلاء ٣٧٦/٣.

(٢) مقاتل الطالبيين / ٤٩ ، أقول: قصّة ركوب عائشة على البغلة اشتهرت في مصادر المسلمين، قال ابن عباس لعائشة: وا سوأتاه يوماً على بغل ويوماً على جمل! وفي روايـة: يوماً تجمَّلت ويوماً تبغِّلت، وإن عشت تفيَّلت، فأخذه ابن الحجَّاج الشَّاعر البغدادي ﴿ فقال:

يَكُ النِّكُ تَ أَبِي بَكُ لَمِ لَا كُلَّ الْأَوْلَا كُنُّ تَ الْأَوْلَا كُنُّ تَ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ

وذكر المسعودي ركوب عائشة البغلة الشَّهباء وقيادتها الأمويين ليومها الثَّاني من أهل البيت على قال: «فأتاها القاسم بن محمد بن أبي بكر فقال: يا عمّة ما غسلنا رؤوسنا من يوم الجمل الأحمر". أتريدين أن يُقال يوم البغلة الشَّهباء؟ فرجعت»

واجتمع مع الحسين بن عليَّ خلقٌ من النّاس فقالوا له: «دعنا وآل مروان، فوالله ما هم عندنا إلاّ كأكلة رأس» فقال: «إنَّ أخِي أوْصَى أنْ لا أرِيقَ فِيهِ مِحْجَمَةَ دَمْ".. وَلَوْ لا عَهْدُ الحَسَنِ هَذَا، لَعَلِمْتُمْ كَيْفَ تَأْخُذُ شُيُوفُ الله مِننْهُمْ مَأْخَذَها، وَقَدْ نَقَضُّوا

⇒

مناقب آل أبي طالب ٣/ ٢٠٤.

- (١) وعلى مثل هذا الوتر من التبكيت المؤدب ما رواه البيهقي في المحاسن والمساوئ (ج ١ ص ٣٥) [/ ٩٥- ٥] قال: "وعن الحسن البصري أنَّ الأحنف بن قيس قبال لعائشة يوم الجمل: يا أمَّ المؤمنين هل عهد إليك رسول الله يهي هذا المسير؟ قالت: اللَّهم لا، قال: فهل وجدتيه في شئ من كتاب الله جلَّ ذكرُه؟ قالت: ما نقرأ إلاَّ ما تقرأون، قال: فهل رأيت رسول الله عليه الصَّلاة والسَّلام استعان بشيء من نسانه إذا كان في قلَّة والمشركون في كشرة؟ قالت: اللَّهم لا، قال الأحنف: فإذا ما هو ذنبنا؟ " (المؤلف؟).
  - (٢) لم أجده في مروج الذهب، وهو في تاريخ اليعقوبي ٢/ ٢٢٥.
    - (٣) تاريخ اليعقوبي ٢/ ٢٢٥.

العَهْدَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ، وَأَبْطَلُوا مَا اشْتَرَطْنَا عَلَيْهِم لأَنْفُسِنَا» ﴿ يشير بهذا إلى شروط الصُّلح \_

ومضوا بالحسن فدفنوه بالبقيع عند جدَّته فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف.

قال في الإصابة: «قال الواقدي: حدَّثنا داود بن سنان، حدَّثنا ثعلبة بن أبي مالك: شهدت الحسن يوم مات ودُفن بالبقيع، فلقد رأيت البقيع ولو طرحت فيه إبرةٌ ما وقعت إلا على رأس إنسان» (١٠٠٠).

<sup>(</sup>١) الإرشاد ٢/ ١٩، عنه البحار ٤٤/ ١٥٧.

<sup>(</sup>٢) تهذيب الكهال ٦/ ٢٥٦، الإصابة ٢/ ٦٦، تاريخ مدينة دمشق ١٣/ ٢٩٧، ومستدرك الحاكم ٣ / ٣٧٣. وقال ابن كثير في البداية والنهاية ٨/ ٤٨: وقد اجتمع الناس لجنازته حتى ما كان البقيع يسع أحداً من الزِّحام وقد بكاه الرِّجال والنِّساء سبعاً واستمرَّ نساء بني هاشم ينحن عليه شهراً، وحدَّت نساء بني هاشم عليه سَنة. انتهى .



## القِسْمُ الثَّانِي

# في الموقفِ السِّياسي

#### قبل البيعة

يكفينا الآن، ونحن بصدد موضوع لا ندري على التَّحقيق، مدى تأثُّره بسوابقه ومقارناته، أن نرجع \_ ولو قليلاً \_ إلى استعراض بعض الأوضاع الإجتماعية الّتي ثاب إليها المسلمون لأوّل مرَّة بعد عهد النُّبوَّة، بما كان للنُّبوَّة من أثر عميق في النُّفوس، وسلطان قويٍّ على تكوين المجتمع، ويد صنَّاع في بناء عناصر الحيوية في الأتباع.

يكفينا ونحن نستوحي الذِّكريات لوضع الصُّورة العابرة هنا، أن نأخذ من كلِّ مناسبة صلتها بموضوعنا، أو نأخذ بالمناسبات ذات الصَّلة من دون غيرها، لنتعرَّف على ضوء هذا الأسلوب ـ مدى تأثُّر موضوعنا بهاضيه.

وكان الحدث الأكبر في تاريخ الإسلام هو وفاة رسول الله ترشين وانقطاع ذلك الإشعاع السَّهاوي الذي كان يفيض على الدُّنيا كلِّها بالخير، فإذا الدُّنيا كلُّها مظلمة تستعد للشرِّ، وانقطعت الأرض بموت رسول الله ترشي عن السَّهاء، إذ كان الوحي هو بريدها إلى الأرض وأداة صلتها بها. وهل للأرض غنى عن السَّهاء، وفي السَّهاء رزقها

<sup>(</sup>١) ثاب يثوب مثابة ومثاباً: إذا رجع.

ومنها خيرها وحياتها وحيويتها ونورها ودينها. وما كان أشد من هذه الوحشة على الدُّنيا، ولا أفدح من هذه الخسارة على المسلمين، لو أنَّه كان و نعوذ بالله انقطاعاً باتّاً وانفصالاً نهائياً. ولكن رسول الله تَبَيْثُ أدرك ما سيمتحن به المؤمنون بعده من عظيم الرَّزية بانقطاع الوحي من بينهم، وكان بالمؤمنين رؤوفاً رحيهاً، فأخبرهم بأنَّ حبلاً واحداً سيبقى متصلاً بينهم وبين السَّماء. وهل حبل أولى بالتمسُّك من حبل السَّماء وقد انقطع الوحي، قال:

«إِنِّي قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنْ غَسَّكْتُمْ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدِي كِتَابَ اللهِ حَبْلٌ مَمْدُودٌ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الأَرْضِ، وَعِبْرِقِ أَهْلَ بَيْتِي، وَلَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ، فَانْظُرُوا كَيْفَ غَنْلُفُونِّ فِيهِمَا» . ''' كَيْفَ غَنْلُفُونِّ فِيهِمَا» . ''

ومن حقِّ البحث الذي بين أيدينا أن يستقرئ في هذه المناسبة موقف المجتمع من عترة النبيِّ النَّيُ السَّمثيل للمجتمع، عترة النبيِّ النَّيْ السَّمثيل للمجتمع، لينظر فيها خلفوا رسول الله في عترته \_ أستغفر الله \_ بـل لينظر فيها يتَّصل من ذلك بموضوعنا من هذه المناسبة العابرة. وإذا كانت العـترة "عشـيرة الرّجل، فعـليٌّ أبرز

<sup>(</sup>١) خرجه الترمذي وهو الحديث ٨٧٤ من أحاديث كنز العهال (ص ٤٤ ج ١) وعلى نسق هذا الحديث أحاديث كثيرة أخرى روتها الصّحاح والمسانيد، وجاء في بعضها: "إنِّي تَسَارِكٌ فِيكُمُ خَلِيفَتَيْنِ، كِتَابَ اللهُ حَبُلٌ مَمُدُودٌ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ، - أَوْ: مَا بَيْنَ السَّمَاءِ إِلَى الأَرْضِ - وَعِثْرَيَ أَهُلَ بَيْنِي، وَأَنَّهُمُ لَنَ يَفْتَرِ قَا حَتَى يَرِدَا عَلَيَّ الحَوْضَ.» - (الإمام أحمد [٥/ ١٨٢] والطّبراني في الكمر [٥/ ١٥٣]) . (المؤلف جَنَّ).

أقول: حديث الثقلين تواتر نقله، ولا يسع المقام استقصاء ذكر جميع طرقه، فمن أراد البسط في ذلك فليراجع «نفحات الأزهار» لسيدنا الأستاذ المحقّق آية الله السيّد عليّ الميلاني فإنّ فيه كفاية للمكتفي.

<sup>(</sup>٢) عرّفوا «العترة» بتعاريف كثيرة، فيل: سل الإنسان، وقيل: ولد الرّجل وذريته وعقبه من صلبه، وقيل: رهطه الأدنون، وقيل: أفرباؤه، وقيل: عشيرته، وغيرها، إلا أن المسلّم منها جميعاً

رجالها بعد رسول الله، وإذا كانت ذرِّيته، فالحسن كبير عترة النبيِّ من بعده. وتجيز اللُّغة إطلاق العترة على الصِّنفين ـ العشيرة والذرّية ـ معاً.

نعم، إنَّه قدِّر لهذا المجتمع، أن ينقسم إنقسامته التاريخية الّتي وقعت فور الفاجعة العظمى بوفاة رسول الله بَهِيَّة، حين تأوّل قوم فانساحوا إلى تأوّلاتهم، وتعبّد آخرون فثبتوا على الصَّريح من قول نبيهم، وللنبيِّ تصريحات كثيرة في موضوع التَّرشيح للخلافة ليس هنا مكان استعراضها. ولسنا الآن بصدد مناقشة المتأوِّلين أو مساجلة المتعبِّدين، لأنَّ كلَّ شئ مما نتَّفق عليه معهم جميعاً، أو مع فريق واحد منهم، أو مما نختلف فيه قد تمَّ في حينه على صورته. وليس فيها تتناوله بحوثنا الآن ما يستطيع أن يغيِّر الواقع عن واقعه.

ولكنًا \_ ولنلتمس المعاذير للمتأوِّلين \_ على مخالفتهم لنصوص نبيِّهم نقول: إنهم نظروا إلى هذه النيابة عن الوحي الّتي جعلها رسول الله الشائليُّ للكتاب وللعترة من بعده، في حديثه هذا وفي نظائره الكثيرة من الأحاديث الأخرى، نظرتهم السياسيَّة الّتي

 $\Rightarrow$ 

والمشهور بين اللّغويين، والأقرب إلى الإستعال عند أهله، هو أسرة الرّجل وأخصّ أقاربه وأدناهم إليه، فعترة النبي بَهِينَ هم أصحاب الكساء والأئمة الطّاهرون اللّه ويرشد إلى ذلك النبوي الشريف: "وَعِتْرَقِ أَهْلَ بَيتِي" فالعترة لا تفارق أهل البيت وكذا العكس، وكلاهما يضيّقان الدّائرة بحيث لا يدخل فيها مثل الأعهام وسائر الأقارب والأزواج. وقد أشكل بعضهم على هذا القول بخروج أمير المؤمنين الله من متناول حديث الثقلين، لأن على هذا التعريف لا يكون ابن العم من العترة.

وأجيب: بأن هذه الدعوى مجازفة ظاهرة، غير معتمدة على لغة ولا على نقل أو عرف، فإنّ دخـول أمير المؤمنين في عترة النبي المنتخرة في غاية من الوضـوح كيـف لا وهـو سـيّدها، وبداهـة أنـه صلوات الله عليه ابن عمه وزوج ابنه وأبو ولده وأخصّ الناس جميعاً بالنبي المنتخرة ونفسه بـنصّ الكتاب.

لا تعني الإنكار على رسول الله، ولكنَّها تهدف \_ قبل كلِّ شيئ \_ إلى «المصلحة» فيها يرون، ورأوا أن وجوب إطاعة ألأوامر النبويَّة في الموضوعات السياسيّة، منوط بذوي التجارب من الشُّيوخ المتقدِّمين بالسِّنّ. فإن صادقوا على ما أراده النبيُّ فذاك، وإلاَّ فليكن ما أرادوا هم.

وهكذا زُويت الخلافة عن العترة. وهكذا صار من المكن وربها من المستحسن لدى فريق عظيم من مسلمة محمَّد المُشَيَّة، أن يصبح معاوية أيضاً ممن ينازع على خلافة الإسلام ويطلبها لنفسه، ويحتج عليها بالسِّن أيضاً، ويصادق عليها الشَّيوخ المسنّون

(١) شتان بين «المتعبّدين» و «المتأوّلين» في ما يعتقدانه بالنصِّ النبّوي بين «المتعبّدين» و «المتأوّلين» في ما يعتقدانه بالنصِّ النبوي بين «المتاوّلون يرون أن الخلافة من أمور الدنيا ولا صلة لها بالوحي والنصّ، ونصب الإمام عندهم واجب على الخلق لا على الله، ولو أن الله تعالى اختار شخصاً خليفة لا يكون هذا الإختيار ملزماً لهم ومخالفة هذا الأمر ليس محرَّماً، لأن الصحابة مجتهدون، ومن حقهم الإجتهاد في قضية كهذه، فقد ذكر ابن أبي الحديد في شرحه على نهج البلاغة ٢١/ ٨٢ ، كلاماً لأستاذه النقيب أبي جعفر يحيى بن محمد وقد سأله عن وجه مخالفة الصحابة لبعض النصوص النبوية، قال:

"إنَّ القوم لم يكونوا يذهبون في الخلافة إلى أنَّها من معالم الدِّين وأنها جارية مجرى العبادات الشرعية، كالصلاة والصَّوم، ولكنهم كانوا يجرونها مجرى الأمور الدُّنيوية ويذهبون لهذا، مثل تأمير الأمراء وتدبير الحروب وسياسة الرَّعية، وما كانوا يبالون في أمثال هذا من نخالفة نصوصه بيُثي إذا رأوا المصلحة في غيرها، ألا تراه كيف نصَّ على إخراج أبي بكر وعمر في جيش أسامة ولم يخرجا لما رأيا أنَّ في مقامهم مصلحة للدولة وللملة وحفظاً للبيضة ودفعا للفتنة، وقد كان رسول الله بيُثي يُخالَف وهو حيٍّ في أمثال ذلك فلا ينكره لا يرى به بأساً... وقد أطبقت الصحابة إطباقاً واحداً على ترك كثير من النُّصوص لما رأوا المصلحة في ذلك كإسقاطهم سهم ذوي القربي وإسقاط سهم المؤلَّفة قلوبهم وهذان الأمران أدخَلُ في باب الدِّين منها في باب الدُّنيا وقد عملوا بآرائهم أموراً لم يكن لها ذكر في الكتاب والسُّنة، ... وما كانوا يقفون مع نصوص الرَّسول بيث وتدبيراته إذا رأوا المصلحة في خلافها ... الخ».

## أيضاً كعَمْرو بن العَاص" والمُغِيرَة بـن شُـعْبة" وأبي هريـرة الـدُّوسي. ولم تكـن حملـة

علمت أنَّك أضبط مني للرَّعية، وأحوط على هذه الأمَّة، وأحسن سياسة، وأقوى على جمع الأموال، وأكيدَ للعدوِّ، لأجبتك إلى ما دعوتني إليه، ورأيتك لذلك أهلاً، ولكن قد علمت أنَّى أطول منك ولاية، وأقدم منك بهذه الأمَّة تجربة، وأكبر منك سِنناً، فأنت أحقُّ أن تجيبني إلى هذه المنزلة التي سألتني، فادخُل في طاعتي ولك الأمر من بعدي...الخ "شرح نهج البلاغة 17, ٣٦، مقاتل الطالبيين / ٣٧، بحار الأنوار ٤٤/٤٤.

- (١) عَمْرَو بْنَ العَاصِ بنِ وَائِلِ بنِ هَاشِم بن سُعَيدِ بن سَهْم، أبو عبد الله، ويقال: أبو محمَّد السَّهْمِيّ. أبوه: هو الأبتر بنصُّ الذُّكر الحكيمَ. أُمُّه: ليليَ وتسمَّى النَّابغة، وكانت أشهرَ بغيِّ بمكَّة وأرخصهن أجرةً ولما وضعته ادَّعي خمسةٌ كلُّهم أتوها غير أنَّ ليلي ألحقته بالعاص لكونه أقـرب شبهاً به وأكثرهم نفقةً عليها. والَّذين وقعوا عليها في طُهرٍ واحد: العاص وأبو سُفيان وأبوِ لهب وأميّة بن خلف وهشام بن المغيرة فولدت عمرواً فاختلفوا فيه فلحقته بالعاص. وهـو الّـذي أرسلته قريش إلى النَّجاشي لاسترداد جعفر بن أبي طالب المُثَّة ومن معه، افتتح مصر\_لعمر، ووليها إلى السَّنة الرَّابعة من خلافة عثمان، فعزله عنها، فأخذ يؤلِّب عليه حتى قُتل، ثـم اشـترك مع معاوية بصفِّين مُطالباً بثأر عثمان وأشار برفع المصاحف للصُّلح فانخدع جيش الكوفة وقبلوا الصُّلح، وعيّنوا أبا موسى من قبلهم وعيّن معاوية عمرواً فغدر بـأبي موسىي وخلعـا عليَّا عَيُّ ونصب عمرو معاوية، وأخذ مصر طعمةً من معاوية ووليها بعد قتل محمَّد بن أبي بكر، حتى تُوفِّي سنة ثلاث وأربعين أو بعدها، ودفن هناك. جمع رذائل الصّفات ومساوئ الأخلاق من الغدر والنّفاق والمكر والحيلة والخيانة والفجور ونقض العهد وكذب القول وخلف الوعد وقطع الإل والحقد والوقاحة والحسد والرياء والشح والبذاء والسفه والوغد والجور والظلم والمراء والدَّناءة واللئم والملق والجلافة والبخل والطمع واللَّدد وعدم الغيرة على حليلته فلعنه الله تعالى وأخزاه. مات سنة ٤٣ أو ٤٧، أو ٤٨، وقيل: ٥١ هـ. الإستيعاب ٣/ ١١٨٤، أســـد الغابــة ٤/ ١١٤، الإصابة ٤/ ٥٣٧، وفي الغدير ٢/ ١٢٠-١٧٦، قد بسط القول في ترجمته، فراجع.
- (٢) المُغِيرةُ بنُ شُعْبةَ بنِ أبي عَامِرِ بنِ قَيْسٍ الثَّقَفِي، أسلم عام الخندق، وهاجر إلى المدينة، وشهد الحديبية، ولاَّه عمر بن الخطاب البصرة، ولم يزل عليها حتى شُهِد عليه بالزِّنا، فعزله، شم ولاَّه الكوفة، وأقرَّه عثمان عليها، وهو أوَّل من وضع ديوان البصرة، وأوَّل من رشى في الإسلام، أحصن ٣٠٠ امرأة في الاسلام وقيل: بل ألف امرأة! وكان يعرف بـ "أزنى ثقيف"! وعُرف المغيرة بدهائه ومكره، فعن قبيصة بن جابر قال: صحبت المغيرة، فلو أنَّ مدينةً

معاوية هذه بها فيها من استخفاف بقدسيّة الإسلام، الأُولي من نوعها، ولكنّها كانت تمتدّ بجذورها إلى عهد أقدم، والى تصالح وتعاون أسبق، ومن طراز أسمى. ٣٠

لها ثمانية أبواب، لا يُخرِجُ من بابٍ منها إلاَّ بالمكر، لخرج المغيرة من أبوابها كلِّها. تُوفِّي في الكوفة سنة ٤٩ هـ، وهو أميرها من قِبَلَ معاوية بن أبي سفيان، أسد الغابة ٤٠٦/٤، الإصابة ٦/٦٥١، الإستبعاب ٤/ ١٤٤٥.

ومن أحبَّ المزيد من أخباره فأرشده إلى ما كتبه أخونا عبد الباقي قرنة الجزائري في كتابه: «المغيرة بن شعبة » فقد أفاض فيه بها لا مزيد عليه.

(١) ويراجع للتأكُّد، تصريح معاوية نفسه فيها رواه المسعودي (ج٦ ص ٧٨ ـ ٧٩ هامش ابن الأثير) [مروج الذَّهب ٣/ ١٢]. وبني على ذلك كثير من شعرائنا القدامي قصائدهم العامرة . وهو ما عناه مهيار الدَّيلمي على في الاميته [أنظر: الغدير ٤/ ٢٥١] بقوله:

وإنَّها تَقفَّها تلك السُّبُل

وَمَا الْخَبِيثَانِ ابْنُ هِندِ وَابنُه وإنْ طَغَيى خطبُهمَا بعدَ وَجَل بمبدِعَين في الُّــذي جَــاءا بــه

وهو ما عناه قبله أستاذه الشُّريف الرضي ﴿ بقوله:

عَـلَى قُـبْحِ فِعْـلِ الأَوَّلـينَ بِزَائـد ألا ليس فعلُ الآخيرين وإنَّ عَلا

وهو ما عناه قبلهما الكميت [الإفصاح للشيخ المفيد؛ / ٢٤٢، الأغاني ١٧/ ٢٠، الغـدير ٢/ ١٩٢]

فَيَا آخِراً أَسْدَى لَهُ الشَّرِّ أَوَّلُ

يُصِيبُ بِهِ الرَّامُونَ عَنْ قَوسٍ غَيرِهِم

أقول: البيت الذي نسبه المؤلِّف ﴿ إلى الشَّريف الرَّضي فهو ليس له، بل للسيِّد الأمين العاملي ﴿ ، وأمّا قول الشّريف الرّضي فهكذا:

> فَعُلُّوا عَلَى أَسَاس تِلَكَ القَوَاعِدِ عَلَى قُبْح فِعْلِ الآخِرِينَ بِزَائِد

بَنَى هُمُ الْمَاضُونَ أَسَاسَ هَذِهِ ألا لَيسَ فِعلُ الأوَّلينَ وَإِنْ عَلا

ذكر هذين البيتين السيِّد محسن الأمين العاملي في أعيان الشّيعة ٧/ ٢٣٩، وقال بعد أن نقلهـ]: وكمان الأولى بالشَّريف الرَّضي أن يقول:

ولم يبق مخفياً أنَّ الحَجر الأساسيّ لهذا التدهور غير المنتظر، كان هو الذي بُني هناك في المدينة المنوَّرة، وقامت عليه سقيفة بني ساعدة بها أبرِم فيها من حبل جديد هو غير الحبل الممدود \_عموديّاً \_من السَّماء إلى الأرض الذي عناه رسول الله عليه في حديثه الآنف الذّكر. ولكنَّه حبل آخر أريد ليمتدَّ مع التَّاريخ \_ أفقيًّا \_

وَتَوَالَتْ تَخْتَ السَّقِيفَةِ أُخْتَ لَدُ أَنْارَتْ كَوَامِنَا وَمُيُسُولا وَتُوالَّ مَنْ أَوْلَا وَمُيُسُولا فَرَاتُ تَفَرَّقَتْ كَغُصُونِ الْسَائِكَا مَدْخُولا اللهَ فَلَ شَائِكاً مَدْخُولا اللهَ فَا الغَفِّ شَائِكاً مَدْخُولا اللهَ فَا الغَفِّ شَائِكاً مَدْخُولا اللهَ اللهُ فَا اللهُ اللهُ فَا اللهُ فَا اللهُ فَا اللهُ فَا اللهُ فَا اللهُ الله

ووقف صاحب الحق بالخلافة من إخوانه المتأوِّلين، موقف المشرِّف الدي دلّ بذاته، وبها حفظ الإسلام من الإنهيار، على أنّه وحده كان الوسيط بين النّاس وحبل السَّهاء. وتلكَّأ عن بيعتهم بمقدار ما نبّه الدِّهنية الإسلاميّة إلى الحقَّ المغلوب على أمره، وأُخذ إلى البيعة \_ بعد ذلك \_ أخذاً".

 $\Rightarrow$ 

بِنَاهُم عَلَى أَسَاسِ تِلْكَ القَوَاعِدِ عَلَى قُلْحِ فِعُلِ الأَوَّلِينَ بِزَائِدِ بَنَى لَحُدُمُ المَاضُونَ أَسَّاً وَقَدْ بَنَوا أَلا لَيْسَ فِعْلُ الآخِرِينَ وَإِنْ عَـلا

#### 

أقول: هو الأديب اللبناني الكبير الأستاذ «بولس سلامة»، مسيحي كاتب شاعر فاضل، ولدسنة ١٩٢٨ م في قضاء جزين \_ لبنان، درس الحقوق في الجامعة اليسوعية، وعمل قاضيا سنة ١٩٢٨ م، ويغلب على أدبه عامة والشعري خاصة قوة السبك وروعة التخييل ونحت المفردات. له عدة دراسات أدبية وفكرية معروفة، من مؤلفاته: ١- أيام العرب ( ملحمة )، ٢- عيد الغدير ( ملحمة إسلامية )، تناول فيها سيرة أهل البيت الميلا في أهم ما يتصل بهم واختتمها بمأساة كربلاء، وقد أنتج هذه الملحمة على فراش الألم كها يذكر، وذلك باقتراح من المرحوم الحجة السيّد عبد الحسين شرف الدين ينا

توفي بعد مرض عضال في ١٣٩٩ هـ/ ١٩٧٩ م .

<sup>(</sup>٢) قال معاوية فيها كتبه اليه مع أبي امامة الباهلي: «وتلكَّأت في بيعته ـ يعني بيعة أبي بكر ـ حتى

وسأله بعض أصحابه: «كيف دفعكم قومُكم عن هذا المقام وأنـــــم أحـــــةُ بــه؟» فقال: «كَانَتْ أَثَرَةً شَحَّتْ عَلَيْهَا نُفُوسُ قَوْمٍ، وسَخَتْ عَنْهَا نُفُوسُ آخَرِينَ، والحَكُمُ اللهُ وَالمُعْوَدُ إِلَيْه الْقِيَامَةُ، ودَعْ عَنْكَ نَهْبًا صِيحَ فِي حَجَرَاتِه،...»...

لغةٌ تُنبئُك عما تكظمه في دخيلتها من غيظ، وعمَّا تحمله في ظاهرتها من تسليم.

وعشا عن أنواره مناوئوه، وعلى أبصارهم غشاوة الذُّحول. فغفلوا عنه غير منكرين سَبقه وجهاده وقرابته وصهره وأخوته وعلمه وعبادته، وتصريحات رسول الله و شأنه، الّتي كانوا يستوعبونها يومئذ أكثر مما نستوعبها نحن. ولكنَّهم نقِموا عليه كثرة فضائله هذه، ونقِموا عليه شدّته في إحقاق الحقَّ، ونقِموا عليه سيفه الذي خلق منهم أعداء موتورين، منذ كان يصنع الإسلام بهذا السَّيف في شُوح الجهاد

⇨

حملت إليه قهراً تساق بخزائم الإقتسار كما يساق الفحل المخشوش!!» اه .[بحار الأنوار ٣٢/ ٦٢، شرح النهج ١٥/ ١٨٦] (المؤلف؟)

أقول: فأجابه أمير المؤمنين في بكتاب جاء فيه: «وقُلْتَ: إِنِّ كُنْتُ أُقَادُ، كَمَا يُقَادُ الجُمَالُ المُخْشُوشُ حَتَّى أَبَايِعَ، ولَعَمْرُ الله لَقَدْ أَرَدْتَ أَنْ تَذُمَّ فَمَدَحْتَ، وأَنْ تَفْضَحَ فَافْتَضَحْتَ، ومَا عَلَى السُلِم مِنْ غَضَاضَةٍ فِي أَنْ يَكُونَ مَظْلُوماً، مَا لَمْ يَكُنْ شَاكًا فِي دِينِه ولَا مُرْتَاباً بِيَقِينِه.» نهج البلاغة ٣/ ٣٣، الكتاب: ٢٨.

(۱) نهج البلاغة ۲/ ۱۳، الخطبة: ۱۹، قال محمد عبده: "والمراد بمن سَخَت نفوسُهم عن الأمْرِ، أهلُ البيت المرئ القيس، وتتمَّته: "وهَاتِ حَديثاً ما حَديثُ الرَّواحل" قاله عندما كان جاراً لخالد بن سدوس، فأغار عليه بنو جديلة فذهبوا بأهله، فشكا لمجيره خالد فقال له: أعطني رواحلك ألحق بها القوم فأرد إبلك وأهلك، فأعطاه، وأدرك خالد القوم فقال لهم: ردُّوا ما أخذتم من جاري، فقالوا: ما هو لك بجارٍ، فقال: والله إنّه جاري وهذه رواحله، فقالوا: رواحله ؟ فقال: نعم. فرجعوا إليه وأنزلوه عنهن وذهبوا بهن. و"النَّهبُ" بالفتح الغنيمة. و«صِبح» أي: صاحوا للغارة. "في حَجَرَاتِه» جمع «حَجْرَة» بفتح الحاء، النّاحية.»

المقدَّس. ``

ونقِموا عليه سِنّه لأنّه كان في العقد الرَّابع. ولا عجب إذا رأى ذوو الحنكة المسنُّون، أن لا يكون الخليفة بعد رسول الله مباشرة، إلا وهو في العقد السَّابع مثلاً. وخفي عليهم أنَّ الإمامة في الإسلام دينٌ كالنّبوَّة نفسها، ويجوز فيها ما يجوز في النبوَّة، ولا يجوز عليها ما لا يجوز على النبوَّة في عظمتها . في شأن الإجتهاد بالسَّن في مقابل النصِّ على التَّعيين. وما شأن الملاحظات السياسيَّة في مقابل كليات الله وتصريحات نبيه التَّعيين. وكانت سنُّ عليٍّ يوم وفاة رسول الله يَشْتُهُ، سنَّ عيسى بن مريم يوم رفعه الله عزَّ وجلَّ، أفيجوز لعيسى أن ينتهي بقصارى نبوَّته في الأرض إلى هذه السِّن، ولا يجوز لعلي على أن ينتهي بقصارى نبوَّته في الأرض إلى هذه السِّن، ولا يجوز لعلي أن يبتدئ خلافته في ثلاث وثلاثين، وهي السِّنُ التي اختارها الله للمصطفين من عباده في يوم القيامة! ولو لم تكن خير سني الإنسان لما اختارها الله للمصطفين من عباده في

<sup>(</sup>١) وفي كلام سيدة النساء فاطمة الزّهراء المنظمة النهاجرين والأنصار أيضاً إشارة إلى هذه الحقيقة: «وَمَا الَّذِي نَقِمُوا مِنْ أَبِي الحَسَنِ؟! نَقِمُوا وَالله مِنْهُ نَكِيرَ سَيْفِهِ، وَشِدَّةَ وَطُنْتِهِ، وَنَكَالَ وَفُعْتِه، وَتَنَمُّرُهُ فِي ذَاتِ الله... « دلائل الإمامة للطّبري الشيعي / ١٢٦، الإحتجاج ١/١٤٧، شرح النهج ٢٦ / ٢٣٦، بكرغات النساء لابن طيفور / ٢٠، بحار الأنوار ٢٣ / ١٦٠.

<sup>(</sup>٢) عن ابن عبَّاس قال: مشيت وعمر بن الخطاب في بعض أزقة المدينة فقال لي: يا ابن عبَّاس أظنَّ القوم استصغره الله إذ اختاره لسورة القوم استصغره الله إذ اختاره لسورة براءة يقرؤها على أهل المدينة، فقال لي: الصَّواب تقول، والله لسمعت رسول الله يحيَّ يقول لعليً بن أبي طالب: «مَنْ أحَبَّكُ أحَبَّني وَمَنْ أحَبَّني أحَبَّ الله وَمَنْ أَحَبَّ الله المُخَلَّة المَلكَة مُدِلاً». تاريخ مدينة دمشق ٢٩٢/ ٢٩٢.

<sup>(</sup>٣) عن عليِّ بن أسباط، قال: رأيت أبا جعفر عليُّ قد خرج عليّ فأحددت النَّظر إليه والى رأسه وإلى رأسه وإلى رجله لأصف قامته لأصحابنا بمصر، فخرَّ ساجداً فقال: «يَا عَلِيُّ، إِنَّ اللهَ احْتَجَ فِي الإِمَامَةِ بِهِشْلِ مَا احْتَجَ بِهِ فِي النَّبُوَّةِ، فَقَالَ: ﴿ وَاَيْنَاهُ الْمُكُمَّ صَبِيًا ﴾ [سورة مريم ﴿ ٢٠] و: ﴿ وَلَمَا بَهُ أَشَدُهُ ﴾ [سورة الأحقاف / ١٥] فَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يُؤْتَى الْحَمَةُ وهُو صَبِيٌّ ويَجُوزُ أَنْ يُؤْتَاهَا وهُوَ ابْنُ أَرْبَعِينَ سَنَةً ﴾ الكافي الشَريف ١ / ٢٥٤، مصائر الدرجات / ٢٥٨.

الحنان.

ونقِموا عنيه قرباه «فكرهوا اجتماع النبوَّة والخلافة في بيتٍ واحد» ولا نعرف كيف انقلبت الفضيلة \_ على هذا المنطق \_ سبباً لنقمة. ولا نفهم كيف كانت «القرابة» بموجتها القصيرة، وبها هي أقرب إلى النبيِّ المُثَنَّ حائلاً دون الخلافة، ثم هي بموجتها الطويلة، وبها هي أبعد عن النبيِّ، دليل الخلافة والحجّة الوحيدة في ما دلفوا به من حجاج خصومهم. "

<sup>(</sup>١) راجع الحوار الذي دار بين ابن عبّاس وعمر بن الخطاب، جاء فيه: "فقال: يا ابن عباس أتدري ما منع قومكم منهم بعد محمّد؟ فكرهت أن أجيبه، فقلت: إن لم أكن أدري فـأمير المؤمنين يدريني! فقال عمر: كرهوا أن يجمعوا لكم النّبوة والخلافة فتبجحوا على قومكم بجحاً بجحاً، فاختارت قريش لأنفسها فأصابت ووفقت! فقلت: يا أمير المؤمنين إن تأذن لي في كلام وتمط عني الغضب تكلّمت، فقال: تكلّم يا ابن عباس.

فقلت: أمّا قولك يا أمير المؤمنين: اختارت قريش لأنفسها فأصابت ووفّقت، فلمو أنَّ قريشـاً اختـارت لأنفسها حيث اختار الله عزَّ وجلَّ لها لكان الصَّواب بيدها غير مردود ولا محسود.

وأمّا قولك: إنهم كرهوا أن تكون لنا النبوَّة والخلافة، فإنَّ الله عزَّ وجلَّ وصف قوماً بالكراهية فقال: ﴿ ذَلِكَ بِأَتُهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللهُ فَأَحْبُطَ أَعْمَالُهُمْ ﴾ (سورة محمَّدﷺ / ٩).

فقال عمر: هيهات والله يا ابن عباس، قد كانت تبلغني عنك أشياء كنت آكره أن أقرك عليها، فتزيل سنزلتك مني، فقلت: وما هي يا أمير المؤمنين؟ فإن كانت حقاً في ينبغي أن تزيل منزلتي منك وإن كانت باطلاً فمثلي أماط الباطل عن نفسه، فقال عمر: بلغني أنك تقول: إنها صر فوها عنا حسداً وظلماً فقلت: أمّا قولك يا أمير المؤمنين: ظلماً، فقد تبيّن للجاهل والحليم، وأما قولك: حسداً، فإنَّ إبليس حسد آدم فنحن ولده المحسودون، فقال عمر: هيهات أبت والله قلوبكم يا بني هاشم إلا حسداً ما يحول وضغناً وغشاً ما يزول، فقلت: مهلاً يا أمير المؤمنين لا تصف قلوب قوم أذهب الله عنهم الرِّجس وطهرهم تطهيراً بالحسد والغش فإنَّ قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم من قلوب بني هاشم، فقال عمر: إليك عني يا ابن عبَّاس، فقلت: أفعل، فلمّا فقلت: يا أمير المؤمنين إن لي عليك حقاً وعلى كلِّ مسلم فمن حفظه فحظه أصاب، ومن أضاعه فعلة أخطأ، ثم قام فمضي. " أنظر: تاريخ الطبري ٣/ ٢٨٨، تاريخ ابن الأثير ٣/ ٢٨٨.

<sup>(</sup>٢) «احْتَجُوا بِالشَّجَرَةِ وأَضَاعُوا الثَّمَرَةَ» نهج البلاغة ١/٦١٦ خ٦٧، من روائع حكم الإمام أمير

وحسبوا أنهم أحسنوا صنعاً للإسلام وللمصلحة العامَّة بفصلهم الخلافة عن بيت النبوَّة، وبها فسحوا المجال لبيوتات أخرى، تتعاون \_ بدورها \_ على غزو المنصب الدِّيني الأعلى، أبعد ما يكون بطبيعته عن مجالات الغزو والغلبة والإستيلاء بالقوّة والعنف.

وجاءت الأحداث \_ بعد ذلك \_ فنبهت العقول الواعية إلى أخطاء القوم وصواب رسول الله ترفيق.

فكانت «عملية الفصل» هذه، هي مثار الخلافات التّاريخية الحمر، بين عشّاق الخلافة في مختلف الأجيال، ومبعث مآس فظيعا في المسلمين، ومصدر انعكاسات مزريةٍ في مثالية الإسلام، كان المسلمون في غنى عنها لو قُدِّر للخلافة من يومها الأول أن تأخذ طريقها اللاّحب الّذي لا يجوز فيه اجتهاد، ولا تمسّه سياسة، ولا يتصرّف فيه أحدٌ غير الله ورسوله.

﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذا قَضَى اللهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ صَلَّ ضَلَالاً مُبِينًا ﴾ ‹··

وهل كان التناحُر والتطاحُن المديدُ العمر المتوارث مع الأجيـال فـيما بـين الأُسَر

 $\Rightarrow$ 

المؤمنين في قالها حينها بلغه أن أبا بكر احتج على الأنصار بأن النبي تشخير من قريش وهم أولى بمقام رسول الله تبيت منهم، ومنه أخذ العباس في احتجاجه على أبي بكر، إذ قال له في كلام دار بينهها: "فإن كنت برسول الله طلبت، فحقنا أخذت، وإنْ كنت بالمؤمنين طلبت، فنحن منهم متقدمون فيهم، وإن كان هذا الأمر إنّها يجب لك، فها وجب إذ كنّا كارهين... "أنظر: السقيفة وفدك للجوهري / ٥٠، شرح النّهج // ٢٢١، الإمامة والسّياسة لابن قتيبة ١/ ٢١.

<sup>(</sup>١) سورة الأحزاب /٣٦.

البارزة في المسلمين، إلا نتيجة فسح المجال لهذا أو ذاك في الطّهاح إلى غزو المقام الرَّفيع. وهل كانت المجازر الفظيعة الّتي جابهها المسلمون في الفترات المختلفة من تاريخ الإسلام: بين بني هاشم وبني أميّة: وبين بني الزُّبير وبني أميّة: وبين بني العبّاس وبني أميّة: وبين بني عليً وبني العبّاس ... إلاّ النَّتيجة المباشرة لفصم ذلك التقليد الدِّينيّ الذي احتاط به رسول الله محمد المحكون حائلاً دون أمثال هذه المآسي والأحداث المؤسفة في الإسلام.

وهل كانت «فجائع العترة» الفريدة من نوعها \_ بالقتل والصَّلب والسَّبي والسَّبي والسَّبي التشريد \_ إلا أثر الخطأة الأولى، التي خولفت بها سياسة النبيِّ المُثِنَّةُ فيها اراده لأمَّته ولعترته، وفيها حفظ به أمّته وعترته جميعاً، لو أنَّهم أطاعوه فيها أراد. "

ولكنَّهم جهلوا مغزى هذه السِّياسة البعيدة النَّظر، فكرهوا اجتهاع النَّبوَّة والحَد، انصهاراً بسياسة أخرى.

وكانت هي المعذرة الظّاهرة الّتي لم يجدوا غيرها معذرة يبوحون بها للنّـاس. أمّـا معذرتهم الباطنة، فلا يعلم بها إلاّ العالم ببـواطن الأمـور وهـي عـلى الأكثـر لا تعــدو

<sup>(</sup>١) ذَكر البلاذري في تاريخه قال: لما قتل الحسين بن علي بن أبي طالب الله كتب عبد الله بن عمر إلى يزيد بن معاوية: أما بعد: فقد عظمت الرزية وجلت المصيبة وحدث في الإسلام حدث عظيم ولا يوم كيوم الحسين. فكتب إليه يزيد: يا أحمق ! فإنا جئنا إلى بيوت متخذة وفرش مجهدة ووساند منضدة فقاتلنا عليها، فإن يكن الحق لنا فعن حقنا قاتلنا، وإن يكن الحق لغيرنا فأبوك أول من سن هذا وآثر واستأثر بالحق على أهله. " نقلاً عن "الطَّرائف في معرفة مذاهب الطَّوائف للسيَّد ابن طاووس من / ٢٤٧.

وقريب منه زوي عن سعيد بن السيب، قال: "لما قُتل الحسين بن عليّ صلوات الله عليها، ورد نعيه إلى المدينة، خرج عبد الله بن عمر بن الخطاب إلى يزيد بن معاوية بالشّام، واعترض عليه في قتله للحسين عَيْ فأقنعه يزيد بأنْ أخرج إليه صحيفة تحتوي على عهد كتبه عمر بن الخطاب إلى معاوية بن أبي سفيان... الخ» وهو خبر طويل ذكره في بحار الأنوار ٣٠/ ٢٨٧.

الذِّكريات الدَّامية في حروب الدَّعوة الإسلامية، أو الحسد الَّذي «يَأْكُلُ الدِّينَ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الحُطَبَ " - كما في الحديث الشريف . .

وكان حبُّ الرِّياسة وشهوة الحكم، شرَّ أدواء النَّاس وبالاً على النَّاس، وأشدَّها استفحالاً في طباع الأقوياء من زعهاء ومتزعِّمين."

وما النبوَّة ولا الإمامة بها هما منصب إلهي من مجالات السِّياسة بمعناها المعروف، وكلُّ سياسة في النبوّة أو في شئ من ذيو لها الإدارية، فهو دين وإلى الدِّين. والمرجع الوحيد في كلِّ ذلك، هو صاحب الدِّين نفسه، وكلمته هي الفصل في الموضوع.

ولكي تتَّفق معي على مسيس اتصال هذه المناسبة بموضوعنا اتصالاً وشيجاً، عليك أن تتطلّع إلى اللُّغة المتظلمَّة الناقمة الّتي ينكشف عنها الحسن بن عليّ المُلِكُ في هذا الشّأن، بها كتبه إلى معاوية، إبّان البيعة له في الكوفة. قال:

«فَلَيَّا تُوُفِّي - يعني رسول الله تَمْتَى - تَنَازَعَتْ سُلْطَانَهُ العَرَبُ، فَقَالَتْ قُرَيْشٌ: نَحْنُ قَبِيلَتُهُ وَأَسْرَتُهُ وَأَوْلِيَاؤُهُ، وَلا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تُنَازِعُونَا سُلْطَانَ مُحَمَّدٍ وَحَقَّهُ. فَرَأْتِ العَرَبُ أَنَّ القَوْلَ مَا قَالَتْ قُرَيْشٌ وَأَنَّ الْحَجَّةَ فِي ذَلِكَ لَهُمْ عَلَى مَنْ نَازَعَهُمْ فِي أَمْرِ مُحَمَّدٍ. فَأَنْعَمَتْ لُحُمْ وَسَلَّمَتْ إِيقِلْ مَا حَاجَجَتْ بِهِ العَرَبُ، فَلَمْ تُنْصِفْنَا وَسَلَّمَتْ إِيقِلْ مَا حَاجَجَتْ بِهِ العَرَبُ، فَلَمْ تُنْصِفْنَا

<sup>(</sup>١) في نهج البلاغة ١٥١/ ١٥١ الخطبة : ٨٦، صروي عن أصير المؤمنين للجيّة، وفي الكافي الشريف ٢ / ٣٦، ومن لا يحضره الفقيه ٢ / ١٠٨، روي عن أبي عبد الله الصادق للجيّظ، وعن النبيّ تبيّيت في سنن أبي داوُد ٢ / ٤٥٧، سنن أبي ماجة ٢ / ١٤٠٨، مصنف ابن أبي شيبة ٦/ ٢٥١، مسند أبي يعلى ٦/ ٣٠٠. وفي الأصل هكذا: "وَلا تَحَاسَدُوا فَإِنَّ الحُسَدَ يَأْكُلُ الإِيرَانَ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحُطَبَ»

<sup>(</sup>٢) وأشار أمير المؤمنين للله إلى أهم أسباب تخاذلهم عن أهل البيت للمستخدّ ونكثهم لعهودهم بقول في الخطبة الشقشقيَّة: «كَأَتُهُمْ لَمْ يَسْمَمُوا اللهَ سُبْحَانَه يَقُولُ: ﴿ وَلْكَ الدَّارُ الآخِرَةُ نَجْمُلُها لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُلُوا فِي الأَرْضِ ولا فَساداً والْعاقِبَةُ لِلْمُتَقِينَ ﴾ ، بَلَى والله لَقَـدُ سَمِعُوهَا ووَعَوْهَا، ولَكِنَهُمْ حَلِيَتِ الدُّنْيَا فِي الأَرْضِ ولا فَساداً والْعاقِبَةُ لِلْمُتَقِينَ ﴾ ، بَلَى والله لَقَـدُ سَمِعُوهَا ووَعَوْهَا، ولَكِنَهُمْ حَلِيَتِ الدُّنْيَا فِي أَعْيُنِهِمْ ورَاقَهُمْ زِيْرِجُهَا ﴾ نهج البلاغة ١/ ٣٦، الخطبة:٣.

 <sup>(</sup>٣) وكان من أفظع النّكايات بقضية أهل البيت ﴿ أَن تَختفي كلُّ هاتيك المحاججات في التّاريخ.

قُرُيْشٌ إنْصَافَ : عَرَبِ لَهَا. إِنَّهُمُ أَخَذُوا هَذَا الأَمْرَ دُونَ العَرَبِ بِالإِنْصَافِ وَالإِحْتِجَاجِ، فَلَنَّا صِرْنَا أَهْلَ بَيْتِ مُحَمَّدٍ وَأَوْلِيَاءَهُ إِلَى مُحَاجَّتِهِمْ، وَطَلَبِ النَّصَفِ مِنْهُمْ، بَاعُونَا وَاسْتَوْلُوا بِالإِجْتِيَاعِ عَلَى ظُلْمِنَا وَمُرَاغَمَتِنَا وَالعَنَتِ مِنْهُمْ لَنَا. فَالمُوْعِدُ اللهُ وَهُوَ الوَلِيُّ النَّصِيرُ.

وَلَقَدْ كُنَّا تَعَجَّبْنَا لِتَوَثُّبِ المُتَوَثِّبِنَ عَلَيْنَا فِي حَقِّنَا، وَسُلْطَانِ بَيْتِنَا. وَإِذْ كَانُوا ذَوِي فَضِيلَةٍ وَسَابِقَةٍ فِي الإسْلامِ، أَمْسَكُنَا عَنْ مُنَازَعَتِهِمْ، نَخَافَةً عَلَى السِّينِ أَنْ يَجِدَ المُسَافِقُونَ وَضِيلَةٍ وَسَابِقَةٍ فِي الإسْلامِ، أَمْسَكُنَا عَنْ مُنَازَعَتِهِمْ، نَخَافَةً عَلَى السِّينِ أَنْ يَجِدَ المُسَافِقُونَ وَالأَحْزَابُ فِي ذَلِكَ سَبَبٌ إِلَى مَا أَرَادُوا مِنْ إِنْ السَّيْدِهِ فَلْ مَا أَرَادُوا مِنْ إِنْ السَّادِهِ

فَالْيُوْمَ فَلْيَتَعَجَّبِ المُتَعَجَّبُ مِنْ تَوَثَّبِكَ يَا مُعَاوِيَةُ عَلَى أَمْرٍ لَسْتَ مِنْ أَهْلِهِ، لا بِفَضْلٍ فِي الدَّينِ مُعْرُوفٍ، وَلا أَنْرٍ فِي الإسْلامِ مَحْمُودٍ، وَأَنْتَ ابْنُ حِزْبٍ مِنَ الأَحْزَابِ، وَابْنُ أَعْدَى قُرَيْشٍ لِرَسُولِ اللهِ يَحْبَثُ ، وَلِكِتَابِهِ. وَاللهُ حَسِيبُكَ فَسَتَرِدُ عَلَيْهِ وَتَعْلَمُ لَمِنْ عُقْبَى الدَّار!!»...

وهكذا نجدُ الحسن ﴿ ، يعطِف \_ بالفاء \_ عجبه من توثُّب معاوية على تعجّبه لتوثَّب الأوَلين عليهم في حقَّهم وسلطان بيتهم. ومن هنا تنبثق مناسبة اتَّصال قضيته بقضايا الخلائف السّابقين، وتنبثق معها مناسبات أخرى. بعضها للأخوين. وبعضها للأبوين. وبعضها للأجوين.

 $\Rightarrow$ 

تْم لا نقف منها إلاَّ على النَّتُف الشَّاردة التي أغفلتها الرَّقابة العدوّة عن غير قصد . وهنا اتـذكَّر قول الشَّاعر المجدَّد الحاج عبد الحسين الأزري :

إقرأ بِعَصْرِكَ مَا الْأَهْوَاءُ تَكْتُبُهُ مُنْبِئكَ عَمَّا جَرَى فِي سَالِفِ الْحُقُبِ

<sup>(</sup>المؤلّف مِنَّ)

<sup>(</sup>١) ابن أبي الحديد (ج ٤ ص ١٢). [٦ / ٣٣، عن مقاتل الطالبيين / ٣٥]. (المؤلّف ١٤٠٠).

وما نحن بالذَّاكرين شيئاً منها هنا، لأنَّا لا نريد أن نتَّصل بهذه البُحوث، في سطورنا هذه، إلاّ بمقدار ما تتَّصل هي بالصَّميم من موضوعنا.

وعلمنا أنَّ الرَّ شاقة السياسيّة البارعة الّتي ربحت الموقف بعد وفاة رسول الله وَ فَي لِحظات، والَّتي سيَّاها كبير من أقطابها «بالفلتة» وسيَّاها معاوية «بالإبتزاز للحقِّ والمخالفة على الأمر» كانت بنجاحها الخاطف دليلاً على سبق تصميم في الجياعات الّتي وليت الحلَّ والعقد هناك. فكان من السَّهل أن نفهم من هذا التصميم «إثِّجاهاً خاصًا» نحو العترة من آل محمَّد الشَّه له أثره في حينه، وله آثاره بعد ذلك.

فكانوا المغلوبين على أمرهم، والمقْصَين \_عن عمدٍ \_ في سائر التطوُّرات البارزة التي شهدها التَّاريخ يومئذٍ. "

<sup>(</sup>١) شاعت وذاعت قولة عمر بن الخطاب التي وصم به خلافة صاحبه أبي بكر: "إنَّ بيعة أبي بكر كانت فلتة" وفيها إشعار بأنَّ خلافة الأوّل تمّت بحيلة دون روية ومشورة، أنظر: صحيح البخاري ٨/ ٢٥، مسند أحمد ١/ ٥٥، مجمع الزوائدة / ٥، المصنَّف للصّنعاني ٥/ ٤٤١، المواقف ٣/ ٢٠٠، تاريخ مدينة دمشق ٣٠/ ٢٨١، تاريخ الطَّبري ٢/ ٤٤٦، وغيرها الكثير من المصادر.

<sup>(</sup>٢) تجد ذلك صريحاً فيها كتبه معاوية لمحمَّد بن أبي بكر. قال: "كان أبوك وفاروقه أوّل من ابتزَّه يعني علياً لمَّ حمَّة وخالفه على أمره، على ذلك اتَّفقا واتَّسقا، ثم إنَّها دعواه إلى بيعتها فأبطأ عنها وتلكَّأ عليها، فهمّا به الهموم وأرادوا به العظيم. ثم إنَّه بايع لها وسلَّم لها. وأقاما لا يشركانه في أمرهما، ولا يطلعانه على سرِّهما حتى قبضها الله ... م أردف قائلاً ـ: فإنْ يكُ ما نحن فيه صواباً، فأبوك استبدَّ به ونحن شركاؤه، ولو لا ما فعل أبوك من قبلُ، ما خالفنا ابنَ أبي طالب ولسلَّمنا إليه، ولكنَّا رأينا أباك فعل ذلك به من قبلنا وأخذنا بمثله "... اه المسعودي على هامش ابن الأثير (ج ٦ ص ٧٨ – ٧٩) [مروج الذّهب ٣ / ١٢]. (المؤلّف ﴿)

<sup>(</sup>٣) ونجد في كلمات أمير المؤمنين الله شواهد كثيرة على ذلك. قال: "فَوَالله مَا زِلْتُ مَدْفُوعاً عَنْ حَقِّي، مُسْتَأَثِّراً عَلَيَّ مُنْدُ قَبَضَ الله نَبِيَّة بَهِيَّ حَتَّى يَوْمِ النَّاسِ هَذَا" [نهج اَلبلاغة ٢/ ٢٠، الخطبة: ٢]. وقال: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعْدِيكَ عَلَى قُرِيْشِ ومَنْ أَعَانَهُمْ، فَإِنَّهُمْ قَطَعُوا رَهِمِي وصَغَرُوا عَظِيمَ مَنْزِلَتِي، وأَجْمَعُوا عَلَى مُنَازَعَتِي أَمْراً هُوَ لِي." [نهج البلاغة ٢/ ٢٠٢، الخطبة: ١٧٢، العارات

فلا الَّذي عهد بالخلافة قدَّمهم. ولا الَّذي حصر ـ الخليفة في الثَّلاثة من السَّتة أنصفهم. ولولا رجوع الإختيار إلى الشَّعب نفسه مباشرةً، بعد حادثة الـدَّار، لما كان للعترة نصيبٌ من هذا الأمر على مختلف الأدوار.

ثم كان لهذا «الإِنَّجاه الخاصَ» أثره في خلق معارضة قويّةٍ للعهدين اللَّذين رجعاً بأمرهما إلى العترة من آل محمَّد ترجيد.

وفي حروب البصرة وصفِّين فمسكِن شواهد كثيرة على ما نقول.

وفي موقف ابن عمر وسعد بن أبي وقاص وأسامة بن زيد ومحمَّد بن مسلَمة وقدامة بن مظعون وعبد الله بن سلام وحسّان بن ثابت وأبي سعيد الخدري وزيد بن ثابت والنّعان بن بشير.. وهم «القُعّاد» الذين آثروا الحياد، واستنكفوا من البيعة لعليًّ ولابنه الحسن المنظم شواهد أخرى.

ولهذه المعارضة ميادينها المختلفة وألوانها المتعدِّدة. ومنها المواقف السَّلبية النابيـة التابيـة التابيـة التابيـة التي جُوبِه بها زعماء العترة المسينة أوَّلاً، وفي الكوفة أخيراً.

وإلاَّ فها الَّذي كان يحدو عليًّا ﷺ، ليقول من على منبر، في الكوفة:

«يَا أَشْبَاه الرِّجَالِ ولا رِجَالَ، حُلُومُ الأَطْفَالِ وعُقُولُ رَبَّاتِ الْحِجَالِ، لَـوَدِدْتُ أَنَّي لَمُ أَرَكُمْ ولَمْ أَعْرِفْكُمْ مَعْرِفَةً، والله جَرَّتْ نَدَماً وأَعْقَبَتْ سَـدَماً. قَـاتَلَكُمُ الله لَقَـدُ مَلاَّتُـمُ

 $\Rightarrow$ 

١/٣٠٨] (المؤلّف ١١)

(۱) قال المسعودي (هامش ابن الأثيرج ٥ ص ١٧٨ ـ ١٧٩) [مروج الـذهب ٢/٣٥٣]: "ولكن عبد الله بن عمر بايع يزيد بعد ذلك وبايع الحجاج لعبد الملك بن مروان!» ورأى المسعودي أن يسمّى هؤلاء "القُعّاد» بالعثمانية. ورأى أبو الفدا [في المختص في أخبار البشر] (ج ١ ص ١٧١) أن يسمّيهم "المعتزلة» لإعتزالهم ببعة علي التناف وما هم بالعثمانية ولا المعتزلة ولكنهم الذين ماتوا ولم يعرفوا إمام زمانهم. (المؤلفة)

قَلْبِي قَيْحاً، وشَحَنتُمْ صَدْرِي غَيْظاً، وجَرَّعْتُمُونِي نُغَبَ التَّهْهَامِ أَنْفَاساً، وأَفْسَدْتُمْ عَلَيَّ رَأْبِي بالْعِصْيَانِ والْخِذْلانِ.. »‹‹›

إلى كثير مما يشبه هذا القول، مما أثر عنه في خطبه وكلماته. ٣٠

أليست هي المعارضة الّتي زرعت نوابتها الخبيثة في كـل مكـان مـن حـواضر عليٍّ ﷺ، فأخذت على النّاس التقاعس عن نصرته بشتى المعاذير.

أقول هذا. ولا أريد أن أتناسى \_ معه \_ العوامل الأخراى الّتي شاركت «الإتجاه» \_ الآنف الذّكر \_ في تكوين هذه المعارضة بموقفيها \_ الإيجابيّ المسلَّح والسَّلبي الخاذل \_ تجاه العترة النبويّة في العهد الهاشمي الكريم.

ولا أشكّ بأنَّ العدل الصارم، والمساواة الدقيقة في التوزيع الّتي كانت طابع هذا العهد، بل هي \_ دون ريب \_ طابع العهود الهاشمية مع القرن الأوَّل، في نبوَّتها وفي خلافتها. \_ هي الأخرى الّتي تحسَّس منها النّاس أو قسم من النّاس، بشيء من الضِّيق لا يتَّسع للطّاعة المطلقة ولا للإخلاص الحرّ اللَّذين لن ينتفع بغيرهما في ميدان سِلم أو ميدان حرب.

والظُّروف الطَّارئة بمقتضياتها الزَّمنية الّتي طلعت بها على النَّاس خزائن المالـك المهزومة في الفتوح، والطُّعوم الجديدة من الحياة الّتي لا عهد لهؤلاء النَّاس بمثلها مـن

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة ١/ ٧٠، الخطبة: ٢٧، الكافي الشريف ٥/٦.

<sup>(</sup>٢) كقوله ﴿ وَإِنِّ وَالله لَأَظُنُّ أَنَّ هَوُلاءِ الْقَوْمَ سَيُدَالُونَ مِنْكُمْ بِاجْتِنَاعِهِمْ عَلَى بَاطِلِهِمْ، وَتَفَرُّ وَكُمْ عَنْ حَقِّكُمْ، وَبِمَعْصِيَتِكُمْ إِمَامَكُمْ فِي الْجَوَاعِهِمْ إِمَامَهُمْ فِي الْبَاطِلِ، وَبِأَدَائِهِمُ الأَمَانَةَ إِلَى صَاحِبِهِمْ وَخِيَانَتِكُمْ، وَبِصَلاحِهِمْ فِي بِلَادِهِمْ وَفَسَادِكُمْ، فَلَوِ اثْتَمَنْتُ أَحَدُكُمْ عَلَى قَعْبٍ لَخْشِبتُ أَنْ يَذْهَبَ بِعِلاقَتِهِ، اللَّهُمَّ إِنِّ قَدْ مَلِلتَهُمْ وَمَلُونِ، وَسَيْمُتُهُمْ وَسَيْمُونِ، فَأَبَدِلْنِي جِمْ خَبْرًا مِنْهُمْ، وَاللَّهِمُ وَسَيْمُونِ، فَأَلَدِنُ مِنْ اللَّهُمَّ مِنْ فَلُوبَهُمْ كَمَا لُهِكُ فِي اللَّهِمَ وَاللَّهِ مِنْ عَنْمِ اللَّهُمَّ مِنْ فَلُوبَهُمْ كَمَا لُهُكُ فِي اللَّهِ، أَمَا وَاللهِ لَوَدِدْتُ أَنَّ لِي بِكُمْ أَلْفَ فَارِسٍ مِنْ بَنِي فِرَاسٍ بْنِ غَنْمِ " مَج البلاغة ١/ ٢٥، الخطبة: ٢٥.

قبل \_ كلَّ ذلك، كان له أثره في خلق الحسّ المظلم الّذي من شأنه أن يظلّ دائماً في الجهة المعاكسة للنُّور.

وفي بحران هذا «الإتجاه الخاصّ» الّذي تعاون على تكوينه ربع قرن من السّنين، يتمثّل عهد عليِّ اللّذِي في خلافته قبل بيعة الحسن في الكوفة.

والحسن من على المنه كبير ولده، وولي عهده، وشريك سرَّائه وضرَّائه، يحسُّ بحسِّه ويألم بألمه. وهو \_إذ ذاك \_على صلة وثيقة بالدُّنيا الَّتي أحاطت بأبيه من قومه ومن رعيَّته ومن أعدائه، فهو لا يجهلها ولا يغفل عنها، وكان ينطوي مما يدور حوله على شجى مكتوم، يشاركه فيه أخوه كها يشاركه في إخوّته. وكان هذا الشَّجى المكتوم، هو الشَّيء الظَّاهر مما خلف به هؤلاء المسلمون \_يومئذ \_ نبيتهم في عترته، جواباً على قوله يَنْ هُم: «فَانْظُرُوا كَيْفَ تَخْلُفُونَي فِيهِمَا!!».

وكان الحسن الحِن الذينطوي على هذا الشَّجى، لا يلبث أن يستروح الأمل - أحياناً - بها يجده في صحابة أبيه البهاليل من النَّجدة والحيويّة والمفاداة وشمائل الإخلاص الّذي لا تشوبه شائبة طمع في دنيا، ولا شائبة هوىً في سياسة.

ومن هؤلاء، القوّاد العسكريُّون، والخطباء المفوّهون. والفقهاء والقرّاء والصَّفوة الباقية من بناة الإسلام. كانوا \_ بجدارة \_ العدَّة الّتي يستند عليها أمير المؤمنين، في حربه وسلمه. وكانوا \_ بحقً \_ دعامة العهد الهاشمي فيها تعرّض له هذا العهد، من زلازل وزعازع وأخطار.

وكانوا المسلمين الذين وفوا لرسول الله يُنتِين، فيها واثقوه عليه في ذرِّيته، بأن يمنعوهم بها يمنعون به أنفسهم وذراريهم. " فلم لا يستروح الحسن بهم روائح الأمل

<sup>(</sup>١) «البّهَالِيل»: جمع بُهُلُول، وهو السيّد الشريف، الجامع لكلّ خير.

<sup>(</sup>٢) إشارة إلى بيعة العقبة الثّانية لأهل يثرب قبل هجرة النبي اليهم حين أرسلوا إلى مكة وفداً يتألف من سبعين رجلاً مؤمناً ينوب عنهم إلى رسول الله الله الله الله عن تجديد بيعة العقبة الأولى، فبايعوا الرسول المتعدد على أن يمنعوه كما يمنعون به أنفسهم وأهاليهم إذا هاجر إليهم.

لقضية أبيه، بل لقضية نفسه.

وكانوا المؤمنين الذين آمنوا بكلمات الله في أهل بيت نبيهم وذوي قرباه وآمنوا بوصيّ نبيهم، وبمراتبه التي رتّبها الله له أو رتّبه لها. وفهموا عليّاً كما يجب أن يُفهم. وعليٌّ هو ذلك البطل الذي لم يحلم المسلمون بعد رسول الله يَشِيّ بمثله، إخلاصاً في الحقّ، وتفادياً في الإسلام، ونُصحاً للمسلمين، واستقامة على العدل، واتّساعاً في العلم. ولين ينقصَ عليّاً في كبرياء معانيه، جحودُ الآخرين فضائله ومميزاته، ولهؤلاء الآخرين من مطامعهم وأهوائهم شغل شاغل يملأ فراغ نفوسهم. وما في ملاكات عليّ الله متسع للأهواء والمطامع. فليكن هؤلاء دائماً في الملاكات البعيدة عن عليّ، وليكونوا في المعسكر الذي يقوم على المساومة بالمال والولايات.

وليكن مع عليِّ زمرته المنخولة تلك، المسلمة إسلامها الصَّ حيح أمثال: عَمَّارِ بن يَاسِر "، وخُزَيْمَةَ بن ثَابتِ ذي الشَّهادَتين"، وحُذَيْفَ مَ بن ثَابتِ ذي الشَّهادَتين"،

أنظر: مسند أحمد ٣/ ٤٦١، مجمع الزوائد ٦/ ٤٤، تاريخ الطبري ٢/ ٩٢، الكامل في التــاريخ ٢/ ٩٩، البداية والنهاية ٣/ ١٩٦٦، سيرة ابن هشام ٢/ ٣٠٢.

<sup>(</sup>۱) عَبَّارُ بنُ يَاسِرِ بنِ مَالِكِ بنِ حُصَينِ بنِ تَعْلَبَةً بنِ مَالِكِ، حليف بني مخنوم، وقيل: هو مولاهم، يكنّى أبا اليقظان، أسلم بمكّة قدياً بعد بضعة وثلاثين رجلاً، وهو معدود في السّابقين الأوّلين من المهاجرين عُذِّب في الله بمكّة وأسلم هو وأبوه وأمّه سميّة، وهما في طليعة المستشهدين في سيل الله، شهد عهار مشاهد النبيّ بين كلّها، بعثه عمر بن الخطاب إلى الكوفة أميراً، وهو من خيار أصحاب النبيّ بين وخلّص شيعة مولانا أمير المؤمنين في وتسعين سنة. أنظر: تاريخ مدينة دمشق المؤمنين في وتسعين سنة. أنظر: تاريخ مدينة دمشق المؤمنين على ٢٥٠ الواسابة لابن حجر ٤ / ٤٧٣.

<sup>(</sup>٢) خُزِيْمَةُ بِنُ ثَابِتِ بِنِ الفَاكِهِ، الأنصَارِيّ، الأوْسِيّ، يُكنّى أبا عهارة، ويلقَّب بذي الشَّهادتين، من خيرة صحابة النبي مشه شهد مشاهده، وإنّها اشتهر بذي الشهادتين ؛ لأنّ رسول الله على شهادته شهادة رجلين، كها في الخبر المشهور، وكان خزيمة من على الله على

### وعَبدِ الله وعَبدِ الرَّحن ابْنَى بُدَيْل ، ومَالِكِ بن الحَارِثِ الأَشْتَر …،

 $\Rightarrow$ 

شيعة أمير المؤمنين الله والثّابتين على ولايته، ورُزق الشَّهادة بعد استشهاد عمّار بن ياسر. أنظر: أسد الغابة ٢/ ١١٤، الإستيعاب ٢/ ٤٤٨، الإصابة لابن حجر ٢/ ٢٣٩.

(١) حُذَيْفَةُ بنُ اليَّان العَبْسِيّ، من كبار الصَّحابة، أسلم حذيفة وأبوه وشهدا أحداً فاستشهد اليّان بها، وحذيفة كان صاحب النبيّ بيَّ في غزوة تبوك وشهد محاولة المنافقين لإغتياله بين وكان النبيُ بين أسرّ إليه أسهاء المنافقين فكان يعرفهم جميعاً، ففي البخاريّ ٧/ ١٣٩ روى أنّه ذهب علقمة إلى الشّام فأتى المسجد فصلّ ركعتين فقال: اللّهم ارزقني جليساً، فقعد إلى أبي الدَّرداء فقال: مَن أنت؟ قال: من أهل الكوفة، قال: أليس فيكم صاحب السرّ الذي كان لا يعلمه غيره؟ يعني: حذيفة. وكان عمر ينظر إليه عند موت من مات، فإن لم يشهد جنازته حذيفة لم يشهدها عمر، وكان عمر يقول: يا حذيفة بالله أنا من المنافقين؟

وحفظ عن النبيِّ بَلِيْثُ الفتن الَّتِي تكون بِين يـدي السَّـاعة، فقـد روى مسـلم في صـحيحه ٨/ ١٧٢، عن حذيفة أنه قال: أخبرني رسول الله بَلِيُّكُ بها هو كائن إلى أن تقوم الساعة فـها منه شئ إلاَّ قد سألته، إلاّ أنى لم أسأله ما يخرج أهل المدينة من المدينة.

(٢) عَبْدُ اللهَ بْنُ بُدَيْلِ بِنِ وَرُقَاءَ بِنِ عَبْدِ العُزَّى، الخُزَاعِيّ، أسلم مع أبيه قبل الفتح وكان سيِّد خزاعة وشهد الفتح ولحنيناً والطَّائف وتبوك وكان له نخل كثير، وقتل هو وأخوه عبد الرّحن بصفِّين مع أمير المؤمنين عليٍّ الله وكان على الرّجالة وهو من أفاضل أصحاب على وأعيانهم. وقال الشَّعبي: كان على عبد الله بن بديل درعان وسيفان وهو يضرب أهل الشَّاء و يقول:

الشَّام ويقول: لمْ يَبْ قَ إِلاَّ الصَّبِرُ وَالتَّوكَّ لُ ثَلَمَ التَّمَ شَي فِي الرَّعيلِ الأَوَّل مَشْ يَ الجِسَالِ فِي حِيَاضِ المُنْهَلُ وَاللَّهُ يَقضي مَا يَشَا وَيَفْعَلَ

فلم يزل يقاتل حتى انتهى إلى معاوية فأحاط به أهل الشَّام فقتلوه، فلــَّا رآه معاويــة قــال: والله ولــو استطاعت نساء خزاعة لقاتلتنا فضلاً عن رجالها، وتمثّل بقول همّام:

 $\Rightarrow$ 

رَمَتْ لُهُ النَّالِ القَصْدَهَا فَتَفَطَّرَا وَمَتْ الْمَثَوَا وَمَثَّرَا وَإِنْ شَمَّرَا وَإِنْ شَمَّرَا

كَلَيْسِتِ هِزَبْسٍ كَسانَ يَخْمِسِي ذِمَسارَهُ أُخُو الحَرْبِ إِنْ عَضَّتْ بِهِ الحَرْبُ عَضَّهَا

أنظر: أسد الغابة ٣/ ١٢٤، الإصابة ٤/ ١٨، الإستيعاب ٣/ ٨٧٢.

وأمّا أخوه: عَبْدُ الرَّحَمٰنِ بنُ بُدَيْلِ بنِ وَرْقَاءَ الخُزَاعِيّ، قال ابن الكلبي: كان هو وأخوه عبد الله رسولي رسول الله صلَّى الله عليه وسلّم إلى أهل اليمن، وشهدا جميعاً صفّين. الإستيعاب ٢/ ٨٣٣، أسد الغابة ٣/ ٢٨٢.

(١) مَالِكُ بنُ الحَارِثِ بْنِ عَبدِ يَغُوثَ، النَّخعي الكوفيّ، المعروف بالأشْترَ؛ سيِّد أصحاب أمير المؤمنين الحَلِيَّة وخيرة شيعته الأوفياء وأصلب صحابته وأثبتهم، حضر فتح دمشق وحرب اليرموك، وفيها أصيبت عينه، فاشتهر بالأشْترَ، سكن الكوفة، ونُفي مع عدد من أصحابه إلى حِمْص في أيّام عثمان بسبب اصطدامه بسعيد بن العاص والي عثمان، ولمّا اشتدّت نبرة المعارضة لعثمان عاد إلى الكوفة، ومنع واليه - الذي كان قد ذهب إلى المدينة آنذاك - من دخولها. واشترك في ثورة المسلمين على عثمان، وتولّى قيادة الكوفيّين الذين كانوا قد توجّهوا إلى المدينة، وكان له دور حاسم في القضاء على حكومة عثمان، وكان يصرّ على خلافة الإمام أمير المؤمنين عليَّ اللهِ كان له رأي في بقاء أبي موسى الأشعري والياً على الكوفة، ارتضاه الإمام المجاه في وأيّده، مع أنّه الله كان يعلم بمكنون فكر أبي موسى، ولم يكن له رأي في بقائه.

وعندما كان أبو موسى يتبط الناس عن المسير مع الإمام ﷺ في حرب الجمل، ذهب مالك إلى الكوفة، وأخرج أبا موسى \_الذي كان قد عزله الإمام ﷺ \_منها، وعبّا الناس من أجل دعم الإمام ﷺ والمسير معه في الحرب ضدّ أصحاب الجمل، وكان له دور حاسم وعجيب في الحرب. وكان على الميمنة فيها، ولي مالك الجزيرة \_وهي تشمل مناطق بين دجلة والفرات \_بعد حرب الجمل. وكانت هذه المنطقة قريبة من الشام التي كان يحكمها معاوية.

وفي صفّين كان على مقدّمة الجيش في البداية، وقد هَزم مقدّمة جيش معاوية. وفي ليلة الجمعة «ليلة الهرير» أبلى فيها بلاءاً حسناً تجلّت فيه شجاعته، وشهامته، واستبساله، وقتاله بلا هوادة، إذ خلخل نظم الجيش الشامي، وتقدّم صباح الجمعة حتى أشرف على خيمة القيادة وكان هلاك العدق أمراً محتوماً لولا مكيدة عمرو بن العاص، فأسرعت جموع من جيش الإمام واللذين شكّلوا تيّاراً عرف بعد بالخوارج - عمّا اضطرّ بسببه مالك إلى الرُّجوع عن موقعه المتقدّم في ميدان الحرب. وحين اقترح الإمام الله عبد الله بن عبّاس للتحكيم ورفضه الخوارج والأشعث، اقترح مالكاً، فرفضوه أيضاً.

## وخَبَّابِ بنِ الأَرَتِّ"،

\_

ولمّ اضطربت مصر على محمّد بن أبي بكر وصعب عليه أمرها وتمرّد أهلها، انتدب الإمام الله مالكاً وولا معنيه أمرها وبمرّد أهلها، انتدب الإمام الله مالكاً وولا على عنه الله على المعلم الله وولا عنه على الفُجَّارِ مِنْ حَرِيتٍ عِبَادِ الله لا يَنَامُ أَيَّامَ الحُوْفِ، ولا يَنْكُلُ عَنِ الأَعْدَاءِ سَاعَاتِ الرَّوْعِ، أَشَدَ عَلَى الفُجَّارِ مِنْ حَرِيتٍ النَّارِ، وهُوَ مَالِكُ بْنُ الحُارِثِ أَخُو مَذْجِج، فَاسْمَعُوا لَه وأَطِيعُوا أَمْرَه فِيهَا طَابَقَ الحُقَّ، فَإِنَّه سَيْفُ النَّارِ، وهُوَ مَالِكُ بْنُ الحَارِثِ أَخُو مَذْجِج، فَاسْمَعُوا لَه وأَطِيعُوا أَمْرَهُ فِيهَا طَابَقَ الحُقَّ، فَإِنَّه سَيْفُ مِنْ سُبُوفِ الله لا كَلِيلُ الطَّبَةِ ولا نَابِي الْضَرِيبَةِ، فَإِنْ أَمَرَكُمْ أَنْ تَنْفِرُوا فَانْفِرُوا، وإنْ أَمَرَكُمْ أَنْ تُقِيمُوا فَأَقِيمُوا، فَإِنَّهُ اللهُ عَنْ أَمْرِي، وقَدْ آثَرْتُكُمْ بِع عَلَى تُقِيمُوا فَأَقِيمُوا، فَإِنَّه لا يُقْدِمُ ولا يُحْجِمُ، ولا يُؤخِّرُ ولا يُقدِمُ إلا عَنْ أَمْرِي، وقَدْ آثَرْتُكُمْ بِع عَلَى نَفْسِي لِنَصِيحَتِه لَكُمْ، وشِدَّةِ شَكِيمَتِه عَلَى عَدُوكُمْ." نهج البلاغة ٣/ ١٨ الكتاب: ٣٨.

إلاّ أنّ مالكاً لم يُفلح في مهمّته حيث غادره معاوية بسمّ فتّاك دسّه إليه بالعسل، واستشهد حينها، وحزن الإمام ﷺ لمقتله، حتى عَدّ موته من مصائب الدَّهر، وأبّنه صلوات الله عليه قائلاً :

«للهَّ دَرُّ مَالِكٍ، لَوْ كَانَ مِنْ جَبَلِ لَكَانَ هِنْ أَعْظَمِ أَرْكَانِهِ، وَلَوْ كَانَ مِنْ حَجَرٍ كَانَ صَلْداً، أَمَا وَاللهِ لَيَهُدَّنَّ مَوْتُكَ عَالَمًا، فَعَلَى مِذْلِكَ فَلْيَبْكِ الْبَوَاكِي. »

ثمَّ قال: "إِنَّا لللَّهِ وَاجِعُونَ، وَالحُمْدُ لللَّ رَبِّ الْعَالَيْنَ، إِنِّي أَحْسَبُهُ عِنْدَكَ فَإِنَّ مَوْتَهُ مِنْ مَصَائِبِ اللَّهُمْرِ، فَرَحِمَ اللهُّ مَالِكاً، قَدْ وَقَلَ بِمَهْدِهِ وَ قَضَى نَحْبُهُ، وَلَقِيَ رَبَّهُ، مَعَ أَنَّا قَدْ وَطَنَّا أَنْهُسَنَا أَنْ نَصْبِرَ عَلَى كُلِّ مُوسِيةٍ بَعْدَ مُصابِنَا بِرَسُولِ الللهِ عَلَى اللهَ الْعَلِيةِ.» الغارات للثقفي ١/ ٢٦٤، الأمالي للشَّيخ مُصيبةٍ بَعْدَ مُصابِنَا بِرَسُولِ اللهِ عَلَيْمَ فَإِنَّهَا أَعْظَمُ المُصِيبةِ.» الغارات للثقفي ١/ ٢٦٤، الأمالي للشَّيخ الفيد / ٨٥٠، وانظر ترجمته أيضاً في الإصابة لابن حجر ٢/ ٢١٢، أعيان الشَّيعة ٩/ ٣٨، موسوعة طبقات فقهاء الشَّيعة ١/ ٥٠٥.

(١) خَبَّابُ بنُ الأَرَتَّ ابنِ جَنْدَلَةَ بنِ سَعْدِ بنِ خُزَيْمَةَ، الخُزَاعِيُّ، أبو عبد الله، وقيل: أبو يحيى . سبي في الجاهلية، فبيع بمكة، وهو قديم الإسلام، وكان من المستضعفين الذين يُعذّبون بمكة ليرجع عن دينه، ألبسوه الدِّرع الحديد وصهروه في الشَّمس، فبلغ من الجهد ما شاء أن يبلغ من حرِّ الحديد والشَّمس، فصر ولم يعط الكفّار ما سألوه، فجعلوا يلصقون ظهره بالرَّضْفِ حتى ذهب الحديد والشَّمس، فضه وفي جماعة من فقراء المؤمنين أنزل الله تعالى: ﴿ وَلا تَطْرُدُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبُّهُمْ بِالْغَداةِ وَالْعَشِي يُرِيدُونَ وَجَهَهُ ﴿ (سورة الانعام / ٥٢). شهد خبَّاب مع النبيِّ يَشِيُ مشاهده كلّها، وقد نزل خبَّاب الكوفة، وتوقي بها في خلافة الإمام أمير المؤمنين عليِّ الشَّ سنة سبع وثلاثين، ولم يشهد صفّين، كان مريضاً، وطال به المرض فمنعه من شهودها، ولما رجع أمير المؤمنين من صفّين، مر بقبره، فقال: «رَحِمَ اللهُ خَبَّاباً فَقَدْ أَسْلَمَ رَاغِباً وَهَاجَرَ طَائِعاً وَعَاشَ مُجَاهِداً وَالْبَتُكِيَ فِي جِسْمِهِ بقبره، فقال: «رَحِمَ اللهُ خَبَّاباً فَقَدْ أَسْلَمَ رَاغِباً وَهَاجَرَ طَائِعاً وَعَاشَ عُبَاهِداً وَالْمَتَيْلِ فِي جِسْمِهِ بقبره، فقال: «رَحِمَ اللهُ خَبَّاباً فَقَدْ أَسْلَمَ رَاغِباً وَهَاجَرَ طَائِعاً وَعَاشَ عُبَاهِداً وَالْمَالِيَعِيْلِ فِي جِسْمِهِ بقبره، فقال: «رَحِمَ اللهُ خَبَّاباً فَقَدْ أَسْلَمَ رَاغِباً وَهَاجَرَ طَائِعاً وَعَاشَ عُبَاهِداً وَالْمَاقِيْسَا عَلَيْهِ عِسْمِهِ اللهُ المُنْ المُنْ المُقْفَلِيْهِ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ المُنْ اللهُ المُنْ المُنْ المُؤْمِنُ اللهُ المُنْ المُؤْمِنَ المُؤْمِنَ اللهُ المُؤْمِنَ المُنْ المُؤْمِنَ اللهُ المُنْ المُؤْمِنُ المُؤْمِنَ المُؤْمِنَ المُؤْمِنِ المُؤْمِنِ المُؤْمِنِ المُؤْمِنَ المُنْهِ المُؤْمِنِ المُؤْمِنِ المُؤْمِنِ فَي اللهُ المِنْ المُؤْمِنُ المُؤْمِنِ المُؤْمِنِ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنِ المُؤْمِنِ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنِ المُؤْمِنُ المُؤْمُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْمُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْمُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْمِنُ المُؤْم

## ومحمَّدِ بنِ أبي بَكر "، وأبي الهَيثَم بن التيَّهَان "، وهَاشِ م بن عُتْبَـة ابن أبي

⇒

- أَحُوالًا وَلَنْ يُضِيعَ اللهُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلاً.» نهج البلاغة ٤/ ١٣، الحكمة ٤٣، وقعة صفّين / ٥٣٠، مستدركالوسائل ٢/ ٣٦٨.
- وقيل: توقي سنة تسع وثلاثين، بعد أن شهد صفّين والنهروان، وصلّى عليه أسير المؤمنين للطُّ ودفسن بظهر الكوفة وكان يوم مات ابن ثلاث وسبعين. أنظر ترجمته: الإسستيعاب ٢/ ٤٣٧، الإصابة ٢/ ٢٢١، أسد الغابة ٢/ ٩٨.
- (١) مُحَمَّدُ بنُ بن أبي بَكر بنِ عُثُمَان، وُلد في حجّة الوداع، وأَنَه أسهاء بنت عُمَيس، كانت زوجة جعفر بن أبي طالب المُشْظ وبعد استشهاده تزوّجها أبو بكر، وبعد موته تزوّجها أمير المؤمنين في فانتقلت إلى بيته مع أو لادها وفيهم محمّد الذي كان يومئذ ابن ثلاث سنين، فنشأ في حِجر أمير المؤمنين في المؤمنين في المؤمنين في في في عليه إن صحّ أنه كان يقول: "مُحَمَّدٌ إبْنِي مِنْ صُلْبِ أبي بَكْرٍ" شرح نهج البلاغة ٦ / ٥٣.
- وكان محمد في مصر أيّام حكومة عثمان، وبدأ فيها تعنيفه وانتقاده له، واشترك في التُّورة عليه، وكان الله جانب الإمام المُثِلِّ بعد تصدِّيه للخلافة، وكان على الرجّالة فيها، وبعد غلبة أمير المؤمنين، في تولّى متابعة الشؤون المتعلّقة بعائشة بأمره صلوات الله عليه، وأعادها إلى المدينة، وكان محمَّد مجدّاً في الجهاد والعبادة، ولجدّه في عبادته سُمِّي عابد قويش، ولاه أمير المؤمنين في على مصرسنة ٣٨ هبعد التَّحكيم إلى العراق، وبعث معاوية عمرو بن العاص بجيش من أهل الشام إلى مصر، فالتقى هو وعسكر محمَّد بن أبي بكر ودارت معارك شديدة انتهت بدخول ابن العاص مصر، فاختفى ابن أبي بكر، فعرف «معاوية بن خَدِيج السكوني» مكانه، فقبض عليه، وقتله، وحسه في بطن حمار ميّت وأحرقه، وكان الإمام الله يُنتي عليه ويذكره بخير في مناسبات مختلفة ويقول: "فَلَقَدْ كَانَ إِليَّ حَبِيباً وكَانَ لِي رَبِيباً» نهج البلاغة ١١٧٧، الخطبة: ١٨. وفي مناسبة أخرى يقول: "فَعِنْدُ الله نَحْتَسِبُهُ وَلَـداً نَاصِحاً وَعَامِلاً كَادِحاً وَسَيْفاً قاطِعاً وَرُكُناً دَافِعاً." نهج البلاغة ٣/ ١١٧، الكتاب: ٣٥.
- أنظر ترجمته: أسد الغابــة ٤/ ٣٢٤، الإصابة ٦/ ١٩٣، الإســتيعاب ٣/ ١٣٦٦، موســوعة طبقــات الفقهاء ١٩/١١ ٥، موسوعة الإمام عليّ بن أبي طالب: ﴿ ٢٩٢/١٢ .
- (٢) مَالكُ بنُ التَّيَّهانِ بنِ مَالكِ بنِ عَتِيكِ بنِ عَمرِو بنِ عَبدِ الأَعْلَمِ بنِ عَامِرِ بنِ زَعُوراءَ، الأَنْصَارِيُّ، الأَوْسِيُّ، أَبُو الهَيْمَ، وهو مشهور بكنيته. كان أبو الهيثم يكره الأصنام في الجاهلية ويؤفِّف بها، ويقول بالتَّوحيد وكان من أوَّل من أسلم من الأنصار بمكّة، شهد ببعة العقبة الأولى والثَّانية،

### وقَّاص ( المِرقَال ) "،

 $\Rightarrow$ 

وكان أحد السِّنة الذين لقوا قبل ذلك رسول الله بَيْثُهُ بالعقبة، وهو أوَّل من بايع رسول الله بَيْثُهُ بالعقبة، وهو أوَّل من بايع رسول الله بَيْثُهُ الله العقبة، وشهد أبو الحيثم مالك بن التيهان بدراً، وأحداً والمشاهد كلَّها، له قصيدة في رثاء النبي المُثِيَّة يقول فيها:

لَقَدْ جُدِعَتْ آذَانُنَا وَأَنُوفُنَا غَداةً فُجِعْنَا بِالنِّبِيِّ مُحَمَّدِ

أنظر: الطَّبقات الكبرى ٣/ ٤٤٧، الإستيعاب ٣/ ١٣٤٨، الإصابة ٧/ ٣٦٥، موسوعة الإمام عليّ بن أبي طالب الله 1/ ٤٧/ ٤٠.

(۱) هاشِمُ بنُ عُتْبَةً بنِ أبي وَقَاصِ بنِ أُهَيْبِ بنِ زُهْرةَ بنِ عبدِ مَنَافِ، الزُّهِرِيِّ، الشَّجاعِ المشهور المعروف بالمِرْقَال، بن أخي سعدِ بن أبي وقَاص، لُقَّب بالمرقال لأنْ عليًا اللَّا عليًا اللَّهِ أَعطاهُ الرَّايةَ بصِفِّين ، فكان يُرْقِلُ بها في الحرب، أي: يُسْرِعُ، وهو من «الإرقال» وهو ضرب من العَدُو، أسلم يوم الفتح وحضر مع عمّه حرب الفرس بالقادسيّة، وله بها آثار مذكورة، وكان سبب الفتح على المسلمين، وكان فاضلاً خيرًا، وقال المرزباني: لما جاء قتل عتمان إلى أهل الكوفة، قال هاشم لأبي موسى الأشعري: تعالى يا أبا موسى بايع لخير هذه الأمة عليّ؟ فقال: لا تعجل، فوضع هاشم يده على الأخرى فقال: هذه لعليّ وهذه لي وقد بايعت عليّاً، وأنشد:

أَبَ ابِعُ غَدِرَ مُكُدِّرِ ثَ عَلَيْاً ﴿ وَلَا أَخْشَدَى أَمِدِراً أَشْدَعَرِيّا الْمُسْعَرِيّا الْمُسْعَرِيّا أَلْفَ حَقَّ اللّهَ عَقَداً وَالنّبَيّا اللهَ حَقَّا وَالنّبَيّا اللهَ عَقَداً وَالنّبَيّا

وكانت راية أمير المؤمنين المنتي على الرّجالة يوم صفّين مع هاشم بن عتبة، واستشهد في تلك الوقعة. أنظر: الإصابة لابن حجر ٦/ ٤٠٦، الإستيعاب لابن عبد البرّ ١٥٤٦/٤، معجم رجال الحديث للسيّد الخوئي ٢٠/ ٢٦٨. وسَهْل بن حُنَيْفٍ ﴿ ، وَثَابِت بنُ قَسِيْسِ الأَنْصَ ارِيّ ﴿ ، وغُقْبَة بن عَمْرو ﴿ ، وَسَعْد بن الحَارِث بن الصِّمَّة ﴿ ، وأبي فَضَالَة الأنصَ ارِي ﴿ ، وكَعْرِب بن عَمْرو

(۱) سَهلُ بنُ حُنَيْفِ بنِ وَاهِبِ الأنْصَارِيّ، الأَوْسِيّ، من صحابة رسول الله على وأحد البدريّين، شهد حروب النبيّ على كَلَها، وعندما اشتدً القتال في أُحد وفرَ جمعٌ كبيرٌ من المسلمين كان سَهل مِن ثبت مع النبيّ على وكان بايعه يومئذ على الموت. كان سهل من المنقطعين إلى أمير المؤمنين على ثبت مع النبيّ على المدينة، وفي صفين دعاه إلى الإلتحاق به وجعل مكانه تمام بسن عبّاس، وكان فيها أميراً على خيّالة من جند البصرة، ثمّ ولى فارس، ولكنّه عُزل بسبب الفوضى وتوتّر الأوضاع فيها، فاستعمل الإمام الله مكنه زياد بن أبيه باقتراح عبد الله بن عبّاس. توفّى بالكوفة سنة ٣٨ هـ، وعن أبي جعفر الإمام الباقر على قال: "كَبَّرَ رَسُولُ الله على حَمْلَة خَساً كُلّمَا تَكُبِيرَةٌ وكَبَّرِيَّةُ وكَبَّرِيَّةُ مَنْ مَكْبِيرَةً وكَبَّرِ مَسُولُ الله حَمْساً خَساً كُلّمَا أَذْرَكَهُ النَّاسُ قَالُوا: يَا أُمِيرَ المُؤْمِنِينَ لَمْ نُدُوكِ الصَّلاةَ عَلَى سَهْلٍ، فَيَضَعُه فَيُكَبِّرُهُ عَلَيْهُ خَساً حَتَّى انْتُهِي إلى قَرْره حُمْس مَرَّاتٍ.» الكافي الشريف ٣/ ١٨٦.

أنظر: الطبَّقات الكبرى ٣/ ٤٧١، أسد الغابة ٢/ ٣٦٤، الإستيعاب ٢/ ٦٦٢، الإصابة ٣/ ١٦٥، موسوعة الإمام على بن أبي طالب المنظلة ١٥٣/١٢.

- (٢) ثَابِتُ بنُ قَيْسِ بنِ الخَطِيمِ، الأَنْصَارِيّ، الظَّفَرِيّ، صحابيِّ شهد أُحُداً، ويقال: إنّه جُرح فيها اثني عشر جرحاً، واشترك في الغزوات التي تلتها أيضاً، ولأه أمير المؤمنين الله على المدائن، وكان معاوية يهابه، وظلّ على المدائن إلى أن استعمل معاوية المغيرة على الكوفة فعزله. حضر مع أمير المؤمنين الله حروبه الثلاث. أنظر: الإستيعاب ١/ ٢٠٦، تاريخ مدينة دمشق ١١/ ١٣٦، أسد الغابة ١/ ٢١٨، الإصابة ١/ ٥٠٩، موسوعة الإمام عليّ بن أبي طالب الله ١٣ ١٨.
- (٣) عُقْبَةُ بنُ عَمْرِو بنِ ثَعْلَبَةَ بن أسِيرَةَ البَدْرِيّ، أبو مَسعُود، وهو مشهور بكنيته، شهد العقبة الثانية، وشهد بدراً \_ على التَّحقيق \_ وما بعدها من المشاهد، سكن الكوفة حين تقلّد أمير المؤمنين للله الخلافة كان يدعو النّاس إلى بيعته، استخلفه أمير المؤمنين على على الكوفة لما سار إلى صفين، واختلف المؤرِّخون في عام وفاته فقال بعضهم: مات قبل سنة أربعين، وقال آخر: مات سنة أربعين، ورجِّح آخرون أنّه مات بعدها، وانّه أدرك إمارة المغيرة على الكوفة وذلك بعد سنة أربعين. وقيل مات بالكوفة وقيل مات بالمدينة. أنظر: أسد الغابة ٣/ ١٩٤، الإصابة ٤٣٢/٤، موسوعة الإمام على بن أبي طالب الله ١٤٠٤، ٣٩ .
- (٤) سَعْدُ بْنُ الحَارِثِ بنِ الصَّمَّة، صحب النبيَّ بَلْتَكُ، وشهد مع أمير المؤمنين عليَّ الله صفين، وقتل يومئذ. أنظر: الطبقات الكبرى ٥/ ٨٢، أسد الغابة ٢/ ٢٧٢، الإصابة ٣/ ٤٢،

## الأنصَارِي"، وقَرَضَة بن كَعْبِ الأنصَارِي"، وعَوْف بن الحَارِث بن عَـوْف"،

**->** 

الإستيعاب ٢/ ٥٨٣.

- (۱) فَضَالَةُ بْنُ أَبِي فَضَالَة الأَنْصَارِيَ، شهد بدراً مع النَّبِيِّ بَيْنَ وقتل مع أمير المؤمنين في بصفين. وروى أحمد في مسنده ١٠٢/١، عن فضالة بن أبي فضالة، قال: حرجت مع أبي عائداً لعليَّ بن أبي طالب في من مرض أصابه ثقل منه، فقال له أبي: ما يقيمك في منزلك هذا؟ لو أصابك أجلك من يَلِكَ إلا أعراب جُهينة، تحمل إلى المدينة، فإن أصابك أجلك وَلِيَكَ أصحابك وصلوا عليك، فقال علي في "إن رَسُولَ الله بَهِيْنَ عَهِدَ إليَّ أَنْ لا أَمُوتَ حَتَّى أُوقَمَّر، ثُمَّ تُخْضَبُ هَذِهِ عني لحيته مِنْ دَم هَذِه عني هامته من فقتل، وقتل أبو فضالة مع علي في يوم صفين. أنظر: الإستيعاب ١٧٢٩/٤.
- (٢) كَعْبُ بنُ عَمْرِو بنِ عَبَّادِ بنِ عَمْرِو بْنِ سَوادِ بْنِ غَنْمِ بنِ كَعْبِ بنِ سَلَمَةَ، الأنصَارِيّ، السَّلَمِيّ، شهد العقبة وبدراً وكان عظيم الغناء يوم بدر وغيره، وهو الَّذي أسر العبَّاس بن عبد المطلب، وهو الَّذي انتزع راية المشركين يوم بدر، وكانت بيد أبى عزيز بن عمير، ثم شهد المشاهد مع رسول الله به شهد صفين مع أمير المؤمنين عليَّ اللهِ توفى أبو اليسر بالمدينة سنة خس وخسين. أنظر: أسد الغابة ٤/ ٢٤٥ و ٥/ ٣٢٤، الكامل في التاريخ ٣/ ٢٠٥، الإصابة ٧/ ٣٨٠، الوافي بالوفيات للصَّفدي ٢٤/ ٢٥٩، الإستيعاب ٣/ ١٣٢٢ و ٤/ ١٧٥٠.
- (٣) قَرَظُةُ بن كَعْبِ بنِ ثَعْلَبَةَ الأنصَارِيّ، الخُزْرَجِيّ، أبو عَمْرو. شهد مع النبيِّ بَيْتُ معركة أحد وما بعدها، ثم فتح الرَّي في زمن عمر بن الخطاب سنة ثلاث وعشرين وكان ممنّ وجهه عمر إلى الكوفة يفقه الناس، وفي جامع العلم وفضله لابن عبد البرّ ٢/ ١٢٠، والطبقات الكبرى ٢/ ٧ ومصادر أخرى، عن قَرَظَة قال: خرجنا نريد العراق فمشى معنا عمر إلى صرار فتوضًا فغسل اثنتين، ثمَّ قال: أتدرون لم مشيت معكم؟ قالوا: نعم نحن أصحاب رسول الله بَيْتُ مُشيت معنا، فقال: إنّكم تأتون أهل قرية لهم دويٌّ بالقرآن كدويً النّحل فلا تصدُوهم بالأحاديث فتشغلوهم، جرِّدوا القرآن وأقلوا الرَّواية عن رسول الله يَشْتُهُ إمضوا وأنا شريككم، فلمَّا قدم قرطة قالوا: حدَّثنا، قال: نهانا عمر بن الخطاب.
- وقد شهد قرظة وقعة صُفِّين مع أمير المؤمنين ﴿ وكان على راية الأنصار يومئذٍ، ولاَّه أمير المؤمنين ﴿ أمير المؤمنين ﴿ وهو المؤمنين ﴿ وهو صلَّى عليه، وقيل: مات في إمارة المغيرة بن شعبة في أوّل أيام معاوية، وقال ابن حجر: مات

وكِلاب بن الأسْكر الكِنَانين، وأبي لَيلَى بن بَلِيلن... وأضراب هؤلاء من قادة الحروب وأحلاس المحاريب، الله أنكروا الظُّلم، واستعظموا البدع، وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر، وتسابقوا إلى الموت في سبيل الله، استباق غيرهم إلى المطامع

 $\Rightarrow$ 

في حدود الخمسين على الصَّحيح. أنظر: أسد الغابة ٤/ ٢٠٢، تهذيب التّهذيب لابن حجر ٨/ ٣٢٩، الإصابة ٥/ ٣٢٨، الإستيعاب ٣/ ١٣٠٦.

(۱) لم أعثر على شخص بهذا الإسم، ولعلّه يكون أبّا حَازِم الأحمَّيِيّ، الكوفيّ، وقد اختلف في اسمه، فقيل: «عوف بن الحارث» وقيل: «حصين ابن عوف» وقيل: «عوف بن عبد عوف ابن خنيس». وهو مشهور بكنيته، عُدَّ في أصحاب النّبيِّ يَهِيْكُ مُن له ولد إسمه: «حازم» قتل بصفّين مع أمير المؤمنين عليَّ لَيُّ تَحت راية أحمس وبَحِيلَة يومئذِ. الإستيعاب ١/ ٣١١. وروى ابن حجر في الإصابة ٧/ ٦٩، عن محمد بن سعد، أنَّ أبا حازم قتل بصفّين. ولم أجده في الطبقات.

أنظر ترجمته في الإستيعاب ٤/ ١٦٢٦، التَّاريخ الكبير للبخاري ٧/ ٥٦، الجرح والتعديل لابن أبي حاتم الرَّازي ٦/ ٥٣، الثَّقات لابن حبّان ٣/ ٣٠٥، الإصابة ٧/ ٦٩.

- (٢) كِلابُ بنُ أَمَيَّةَ بنِ الأَسْكَرِ الكِنَانِ، اللَّيْثِي، له صحبة، قال البيهقي في المحاسن والمساوي / ٥٥١: كان كلاب من خيار المسلمين وقتل مع علي بن أبي طالب ﷺ بصفّين، أنظر: الإصابة ٥/٩٥، أسد الغابة ٤/ ٢٥٠.
- (٣) يَسَارُ بنُ بِلالِ بنِ أُحَيِّحَةً بنِ الجُلاحِ الأنْصَارِيّ، من ولد الأوس. له صحبة ورواية، وهو مشهور بكنيته، وهو أبو ليلى، والد عبد الرحمن بن أبي ليلى. قال ابن عبد البرّ: واختلف في اسم أبى ليلى وفي نسبه أيضاً، فرهطه ينسبونه إلى أحيحة بن الجلاح. وغيرهم يقول: إنه من مولى بنى عمرو بن عوف. قال عباس: سمعت يحيى بن معين يقول: اسم أبى ليلى يسار وقيل: بل اسم أبى ليلى داود بن بلال. وقال ابن نمير والبخاري: اسمه يسار بن نمير ومولى بنى عمرو بن عوف. الإستيعاب ٤/ ١٥٨١. صحب النبي تشير شهد معه أحداً وما بعدها من المشاهد، ثم انتقل إلى الكوفة، وكان أبو ليلى خصِّيصاً بعلي من أمير المؤمنين ومنقطعاً إليه، وورد المدائن في صحبته، وشهد هو وابنه عبد الرَّحن مع أمير المؤمنين علي مشاهده كلّها. وقيل: أنّه قتل بصفين. الإصابة ٧/ ٢٩٣، الإستيعاب ٤/ ١٧٤٤، الإستيعاب ٤/ ١٧٤٤، الإستيعاب ٤/ ١٧٤٤.

في سبيل الدُّنيا.

ومن الخير، أن ننبًه هنا، إلى أنّ جميع هذه الصَّفوة المختارة كانت قد استشهدت في ميادين عليَّ الله وإنّ ثلاثاً وستَين بدرياً استشهد معهم في صفِّين وحدها، وإنّ أضعاف هذه الأعداد كانت خسائر الحروب المتعاقبة مدى ثلاث سنوات.

فها ظنُّك الآن، بذلك الأمل الّذي كان يداعب الحسن الله بوجود الأنصار، وهل بقي للحسن ـ بعد هذا ـ إلاّ الشَّجي المكتوم، مضاعفاً على تضاعيف الأيّام.

أمّا معسكر علي الله فقد نُكب نِكبته الكُبرى، حين أصحر من خيرة رجالاته، ومراكز الثّقل فيه.

وأمّا دنيا علي عَلَيْ الله على حدّ تعبيره هو فيها ندب به أصحابه عند مصارعهم .."

<sup>(</sup>١) اسم موضع على شاطئ الفرات بين «عانة» و «دير الشّعار». كان ميدان الحروب الطاحنة بين الكوفة والشام. (المؤلّف ﴿)

<sup>(</sup>٢) أي: الكدر.

<sup>(</sup>٣) من خطبة لأمير المؤمنين في بعد وقعة صفين قال فيها: «أَلا إِنَّهُ قَدْ أَذْبَرَ مِنَ الدُّنْيَا مَا كَانَ مُقْسِلًا، وَأَقْبَلَ مِنْهُمَ النَّرْحَالَ عِبَادُ اللهَ الأَخْيَارُ، وَبَاعُوا قَلِيلاً مِنَ الدُّنْيَا لا يَبْقَى بِكَثْيِر مِنَ الآخِرَةِ لا يَشْنَى، مَا ضَرَّ إِخْرَانَنَا الَّذِينَ سُفِكَتْ دِمَاؤُهُمْ وَهُمْ بِصِفَّينَ أَلا يَكُونُوا الْيُومَ أَحْيَاءً، مِنَ الآخِرَةِ لا يَشْنَى، مَا ضَرَّ إِخْرَانَنَا الَّذِينَ سُفِكَتْ دِمَاؤُهُمْ وَهُمْ بِصِفَيْنَ أَلا يَكُونُوا الْيُومَ أَحْيَاءً، يُسِيغُونَ الْفُصَصَ وَيَشْرَبُونَ الرَّنْقَ، قَدْ وَالله لَقُوا اللهَ فَوَقَاهُمْ أُجُورَهُمْ، وَأَحَلَهُمْ وَاللَّهُ اللَّهُ مَنْ أَجُورَهُمْ، وَأَحَلَهُمْ وَاللَّهُ اللهُ وَقَالَمُهُ أَجُورَهُمْ، وَأَحَلَهُمْ وَاللَّهُ اللهُ فَوَقَاهُمْ اللهِ اللَّهُ مَنْ إِخْوافِيَ اللَّذِينَ رَكِبُوا الطَّرِيقَ وَمَضَوْا عَلَى الْحَقِّ؟ أَيْنَ عَيَّادٌ؟ وَأَيْنَ الْبُنُ التَيَّهَانِ؟ وَأَيْنَ فُطْرَاؤُهُمْ مِنْ إِخْوَائِيمُ اللّذِينَ تَعَاقَدُوا عَلَى المُنْيَّةِ وَأَبُرِدَ بِرُءُوسِهِمْ إِلَى الْفَجَرَةِ؟.»

قال: ثم ضرب بيده على لحيته الشريفة الكريمة فأطال البكاء، ثم قال ﷺ: «أَوِّهِ عَلَى إِخْوَانِيَ الَّذِينَ تَلُوا الْقُرْآنَ فَأَحْكَمُوهُ، وَتَدَبَّرُوا الْفُرْضَ فَأَقَامُوهُ، أَحْيَوُا السُّنَّة، وَأَمَاتُوا الْبِدْعَة، دُعُوا لِلْجِهَادِ فَأَجَابُوا، وَوَثِقُوا بِالْقَائِدِ فَأَبَعُوهُ.»

ثم نادى بأعلى صوته: ﴿ الْجِهَادَ الْجِهَادَ عِبَادَ اللهِ . أَلَا وَإِنِّي مُعَسْكِرٌ فِي يَومِي هَذَا، فَمَنْ أَرَادَ الرَّوَاحَ إِلَى

وتلفّت عليٌ ﷺ إلى آفاقه المترامية الّتي تخضع لأمره، فلم يجدبين جماهيرها المتدافعة، من ينبض بروح أولئك الشُّهداء، أو يتحلَّى بمتل مزاياهم، اللَّهُمَّ إلاَّ النَّفر الأُقلَ الذي لا يناط به أمل حرب ولا أمل سِلم.

ولولا قوَّة تأثيره في خطبه، وعظيم مكانته في سامعيه، لما تألَّف له \_ بعد هـؤلاء \_ جيش، ولا قامت له بعدهم قائمة.

وهكذا أسلمته ظروفه لأن يكون هدف المقاطعة من بعض، وهدف العداء المسلَّح من آخرين، وهدف الخذلان الممقوت من الأتباع «فَلا إخْوانٌ عِنْدَ النَّجَاءِ، ولا أَحْرَارٌ عِنْدَ النَّدَاءِ».

وأيُّ حياة هذه الّتي لا تحفل بأملٍ، ولا تُرجى لنجاح عمل. وقد أزمع فيها التَّر حال عباد الله الأخيار، الذين باعوا قليلاً من الدُّنيا لا يبقى، بكثير من الأخرة لا يفنى.

 $\Rightarrow$ 

- قال نوفَ: وعقد للحسين في في عشرة آلاف، ولقيس ابس سعدة في عشرة آلاف، ولأبي أيوب الأنصاري في عشرة آلاف، ولغيرهم على أعداد أخر وهو يريد الرجعة إلى صفين، فها دارت الجمعة حتى ضربه الملعون ابن ملجم لعنه الله، فتراجعت العساكر فكنًا كأغنام فقدت راعيها تختطفها الذئاب من كلً مكان. نهج البلاغة ٢/ ١١٠، الخطبة: ١٨٢.
- (١) من خطبه له ﷺ قال فيها: "أمَّا بَعْدُ يَا أَهْلَ الكُوفَةِ أَكُلّنَا أَقْبَلَ مَشْيِر مِنْ مَنَاسِرِ أَهْلَ الشَّامِ أَغْلَقَ كُلُّ الْمِرْءِ بَابَهُ وَالْحَجَزَ فِي بَيْبِهِ انْحجَازَ الضَّبِّ وَالضَّبِّعِ الشَّلِيلِ فِي وِجَارِهِ، أَفَّ لَكُمْ لَقَدْ لَقِيتُ كُلُّ الْمَرْءِ بَابَهُ وَالْحَجَزَ فِي بَيْبِهِ انْحجَازَ الضَّبِّ وَالضَّبِع النَّلِيلِ فِي وِجَارِهِ، أَفَّ لَكُمْ لَقَدْ لَقِيتُ مِنْكُمْ يَوْمَا أَنَا وِيكُمْ ، فَلا إِخْوَانٌ عِنْدَ النَّبَاءِ، وَلا أَحْرَارٌ عِنْدَ النَّدَاءِ، أَنَا وَاللهَ مُنِيتُ بِكُمْ ، صُمِّ لا تَسْمَعُونَ ، بُكُمٌ لا تَنْطِقُونَ ، عُمْيٌ لا تُبْصرُ ونَ ، فَاخُمْدُ لللهَ رَبِّ العَالَمِنَ ! " رَويت باختلاف في بعض الألفاظ ، أنظر : تاريخ اليعقوبي ٢/ ١٩٥ ، الغارَات ٢/ ٤٥٣ ، الطبري ١٠٤٠ . ١٠٢ / ٤

الله فَلْيَخْرُجْ.»

فَسُمِع وهر يقول: «اللَّهُمَّ عَجَلُ لِلْمُرَادِيِّ شَفَاءَهُ» وسُمعَ وهـ ويقـ ول: «فَهَا يَخْبِسُ أَشْقَاهَا أَنْ يَخْضِبَهَا بِدَمِ أَعْلاهَا»، وسُمِعَ وهو يقول: «أَمَا وَاللهِ لَـوَدَدْتُ أَنَّ اللهَ أَخْرَجَنِي مِنْ بَيْنِكُمْ».

وسلام عليه يوم ولد. ويوم سبق النّاس إلى الإسلام. ويوم صنع الإسلام بسيفه. ويوم امتُحن. ويوم مات. ويوم يبعث حيّاً.

وترك من بعده لوليَّ عهده، ظرفه الزَّمنيّ النّابي، القائم على أثافيه الـثَّلاث \_ فقـر الأنصار. والعِداء المسلَّح. والمقاطعة الخاذلة.

<sup>(</sup>١) لم أعثر عليه فيها لدي من المصادر.

<sup>(</sup>۲) باختلاف يسير في علل الشرانع ١/ ١٧٣، الغارات ١/ ٧، مقاتل الطالبيين / ١٨، المسترشد للطبري الشيعي ٣٦٦، الأرشاد ١/ ١١، الأمالي للطوسي / ٢٦٧، الاحتجاج ٢/ ٢٥٦، مجمع الزوائد ٩/ ١١٤، الإستيعاب ٣/ ١١٢٧، شرح النهج ٦/ ١١٤، تاريخ مدينة دمشق ٢٤/ ٥٤٠.

<sup>(</sup>٣) الأخبار الطّوال للدّينوري / ٢١٢، الإرشاد ١/ ٢٨٠، الإحتجاج ١/ ٢٥٦، أنساب الأشراف ٣/ ٢٠٢.

# البيعة

إذا كان الدِّين في الإسلام، هو ما يبلِّغه النَّبيُّ اللَّيُّ الأَنَّه الَّذِي لا ينطق عن الهوى ﴿ إِنْ هُو َ إِلاَّ وَحْيُّ يُوحَى ﴾ (١) ، وإذا كان الخليفة في الإسلام هو من يعيِّنه النبيُّ للخلافة، لائه المرجع الأعلى في الإثبات والنَّفي، فالحسن بن عليّ، هو الخليفة الشرعيّ، بايعه النّاس أو لم يبايعوه.

ذكره رسول الله وللمسلمة في سلسلة أسماء خلفائه الإثني عشر، كما تضافر به الحديث عنه، فيما رواه علماء السُّنة "، وفيما أجمع على روايته علماء الشيعة "، وفيما اتَّفق عليه الفريقان، من قوله له ولأخيه الحسين: «أنْتُما الإمَامَانِ وَلأَمْكُمَا الشَّفَاعَةُ». وقوله وهو يشير إلى الحسين: «هَذَا إِمَامُ ابْنُ إِمَام، أَخُو إِمَام، أَبُو أَئِمَّةٍ تِسْعَةٍ» " ـ الحديث ـ

(١) سورة النّجم / ٤.

<sup>(</sup>٢) تجد ذلك مفصَّلا في ينابيع المودة: (ج٢ ص٠٤٤)، [٣/ ٢٨٢] فيها يرويه عن الحمويني في فرائد السَّمطين، وعن الموفق بن أحمد الخوارزمي في مسنده. وروى ذلك ابن الخشَّاب في تاريخه وابن الصبّاغ في «الفصول المهمة»، والحافظ الكنجي في «البيان». وأسعد بن إبراهيم بن الحسن بن عليّ الحنبلي في «أربعينه». والحافظ البخاري (خاجه بارسا) في «فصل الخطاب». (المؤلّف ﴿\*)

أقول: لا تحضر في المصادر التي اعتمد عليها المؤلّف الله سوى: "ينابيع المودّة" و "الفصول المهمة"، وفي المجلّد الثاني من الفصول عند ذكر كلِّ واحد من الأثمة الله الله النّصوص في إمامته.

<sup>(</sup>٣) أنظر: رسالة في إمامة الأثمة الإثني عشر، للفقيه آية الله الميرزا جواد التبريزي ﴿

<sup>(</sup>٤) الإتحاف بحبِّ الأشراف للشّبراوي الشافعي: (ص١٢٩ ط مصر) ونزهة المجالس للصفوري الشافعي (ج٢ ص١٨٤) [٢/ ٢٣٧]. (المؤلّف؟)

<sup>(</sup>٥) ابن تيمية في منهاجه: (ج٤ ص٢١) [٨/ ٢٤٧]. (المؤلَّف، ﴿)

أقول: وهو من كلام العلامة الحلِّيجَةَ لا ابن تيمية. وهو مرويٌّ في ينابيع المودّة ٢/ ٤٤.

وأمره أبوه أمير المؤمنين ـ منذ اعتلَ ـ أنْ يُصلِي " بالنّاس، وأوصى اليه عند وفاته قائلاً: "يَا بُنَيَّ أَنْتَ وَلِيُّ الأَمْرِ وَوَلِيُّ اللَّمِ»، وأشهد على وصيته الحسين ومحمَّداً وجميع ولده ورؤساء شيعته وأهل بيته، ودفع إليه الكتاب والسّلاح، ثم قال له: "يَا بُنيَّ أَمَرَنِي رَسُولُ الله أَنْ أُوصِي إِلَيْكَ وأَنْ أَدْفَعَ إِلَيْكَ كُتُبِي وسِلاحِي كَمَا أَوْصَى إِلَيْ رَسُولُ الله وَدَفَعَ إِلَيْكَ كُتُبِي وسِلاحِي كَمَا أَوْصَى إِلَيْ رَسُولُ الله وَدَفَعَ إِلَيْكَ كُتُبِي وسِلاحِي كَمَا أَوْصَى إِلَيْ رَسُولُ الله اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

صورةٌ تحكيها كلُّ كتب الحديث الّتي تعرض لهذه المواضيع، وترفعها مسندة بالطُّرق الصَّحيحة الموثَّقة، إلى مراجعها من أهل البيت للمُثِّة وغيرهم. وهي الصُّورة الّتي تناسق الوضع المنتظر لمثل ظرفها. وإلاَّ فها الّذي كان ينبغي غير ذلك ؟

وهذه هي طريقة الإمامية من الشِّيعة في إثبات الإمامة.

\_ نصوص نبويّةٌ متواترةٌ من طرقهم، ومرويّةٌ بوضوح من طرق غيرهم، تحصر ـ الإمامة في اثنى عشر إماماً كلّهم من قريش"، وتذكر \_ ضمناً \_ أو في مناسبة أخرى،

<sup>(</sup>١) المسعودي (هامش ابن الأثير ج٦ ص٦٦) [مروج الذَّهب ٢/ ٤٣١]. (المؤلَّف ﴿ )

<sup>(</sup>٢) أصول الكافي (ص١٥١)، [١/ ٢٩٩] وكشف الغمة (ص١٥٩)، [٢/ ١٥٥] وغيرهما. (المؤلّف ﷺ)

أيضاً أنظر: من لا يحضره الفقيه ٤/ ١٨٩، تهذيب الأحكام ٩/ ١٧٦، الغيبة للشَّيخ الطَّوسي / ١٩٤.

<sup>(</sup>٣) ففي صحيح مسلم (ج٢ ص ١١٩)، [٦/ ٤] في باب (النّاس تبع لقريش) عن جابر بن سمرة قال: سمعت رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم يقول: «لا يَزَالُ الدِّينُ قَاتِيًا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ أَوْ يَكُونَ عَلَيْكُمُ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ ». وروى نحواً منه البخاري (ج٤ ص ١٦٤)، [٨/ ١٦٧] وأبو داود[٢/ ٣٠٩] والترمذي في جامعه [٣/ ٣٤٩] والحميدي في جمعه بين

أسهاءهم إماماً إلى آخرهم، وهو المهديُّ المنتظر الّذي يملأ الله به الأرض قِسطاً وعدلاً، بعد أن تكون قد امتلأت ظُلمًا وجَوراً.

\_ ونصوص خاصَّة، من كلِّ إمام على خلفه الَّذي يجب أن يرجع إليه النّاس. "
ثم يكون من تفوّق الإمام، في عِلمه وعمله ومكارمه وكراماته، أدلّة وجدانيّة
أخرى، هي بمثابة تأييد لتلك النُّصوص بنوعيها."

⇒

الصحيحين. ورواه غيرهم. [أنظر: المستدرك ٣/ ٦١٧، مسند أبي يعلى ١٣/ ٤٥٧، صحيح ابن حبان ١٥/ ٤٣، المعجم الكبير للطبراني ٢/ ١٩٥، الاستيعاب ٢/ ٦٥٦، كنـز العــال ٢/ ٢٢، تاريخ بغداد ٢/ ١٢٤، تاريخ مدينة دمشق ٥/ ١٩١.]

والحديث بحصره العدد في الإثني عشر من قريش، وبها يفصله صحيح مسلم من كون هذا العدد هو عدد الخلفاء إلى أن تقوم الساعة، صريحٌ بها يقوله الإمامية في أئمتهم، دون ما وقع في التّاريخ من أعداد الخلفاء ومختلف عناصر هم. (المؤلّف ﴿ )

أقول: حديث «الأثمة الإثني عشر» ثبت بالتواتر القطعي الذي لا يعتريه أدنى ريب. واستقصاء جميع طرقه واستيفاء مختلف ألفاظه يقتضى تأليف كتاب مفرد وهو موكول إلى مظانه.

(١) أحيل القارئ الكريم إلى كتاب الكافي الشَّريف ١/ ٢٩٢، حيث عقد فيه اثني عشر-باباً في الاشارة والنصّ على الأئمة الطّاهرين عليهم أفضل الصلاة والسّلام.

(٢) في الكافي الشريف ١/ ٢٨٥، والإرشاد ٢/ ٢٢٤، عن أبي بصير، قال: قلت لأبي الحسن موسى بن جعفر الله : جعلت فداك، بم يُعرف الإمام ؟ قال: «بِخِصَال، أَمَّا أَوَّهُا: فَإِنَّه بِشَيْءٍ قَـدْ تَقَـدَّم مِنْ أَبِيه فِيه بِإِشَارَةٍ إِلَيْه لِتَكُونَ عَلَيْهِمْ حُجَّةً، ويُشأَلُ فَيُجِيبُ وإِنْ سُكِتَ عَنْه ابْتَدَأَ، ويُخْبِرُ بِمَا فِي غَدٍ، ويُكَلِّمُ النَّاسَ بِكُلِّ لِسَان».

ثمَّ قال: "يَا أَبَا مُحَمَّدٍ أُعْطِيكَ عَلامَةً قَبْلَ أَنْ تَقُومَ" فلم نلبث أن دخل عليه رجلٌ من أهل خراسان فكلّمه الخراساني بالعربيّة، فأجابه أبو الحسن بالفارسية، فقال له الخراساني: والله ما منعني أن أكلِّمك بالفارسيّة إلاَّ أنّه ظننت أنّك لا نحسنها، فقال: "سُبْحَانَ الله، إذَا كُنْتُ لا أُحْسِنُ أُجِيبُكَ فَمَا فَضْبِلي عَلَيْكَ؟» ثمَّ قال: "يَا أَبَا مُحمَّدٍ إِنَّ الإِمَامَ لا يَخْفَى عَلَيْه كَلامُ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ ولا طَيْرٍ ولا بَهِيمَةٍ ولا نَبَيْءٍ فِيه الرُّوحُ فَمَنْ لَمْ يَكُنْ هَذِه الجِّصَالُ فِيه فَلَيْسَ هُوَ بِإِمَامٍ.» أمًّا بيعة النّاس فليست شرطاً في إمامة الإمام. وإنَّما على النّاس أن يبايعوا من أرادته النُّصوصُ النَّبويّة. ولا تصحَّح الإمامية بيعة غيره. ولا تقع من أحدهم إلا اضطراراً.

وقضت الظُّروف بدوافعها الزَّمنيّة، أن لا يبايع النّاس من الأئمة المنصوص عليهم، إلاّ الإمامين عليّاً والحسن المُنْكِلاً.

وابتدأ بعد الحسن عهد «الخلافات» الإسميّة، الّتي ترتكز في نفوذها على السّلاح، وتقوم في بيعتها على شراء الضّمائر بالمال. أو كما قال الغزالي «وأفضت الخلافة إلى قوم تولَّوها بغير استحقاق». ‹‹›

وكان الأولى بالمسلمين، أو بمؤرِّخة الإسلام على الأخصّ، أن يغلقوا عهد «الخلافة» بنهاية عهد الحسن المشرعوا بعده عهد «الملك» بظواهره وسياسته وارتجالاته ولو فعلوا لحفظوا مثالية الإسلام مجلوّة بها ترسمه خلفاؤه المثاليّون من سيرة النبيِّ المثلِّة ولصانوا الإسلام عن كثير مما وصمه به هؤلاء الملوك الدّين فرضوا على المسلمين خلافاتهم فرضاً، ثم جاء التّاريخ فرضي أن يسمّيهم «الخلفاء» من دون استحقاق لهذا الإسم، وأساء إلى الإسلام من حيث أراد الإحسان."

<sup>(</sup>١) تراجع «دائرة المعارف» لفريد وجدي مادَّة «حسن» (ج٣ ص٢٣١). (المؤلَّف عِنْ) أيضاً أنظر: الإنصاف في بيان أسباب الإختلاف، للدّهلوي / ٨٧ .

<sup>(</sup>٢) هذا التعبير من المصنّف تمشياً مع القوم في روايتهم عن النبي على الحِلاقَةُ فِي أُمّتِي ثَلاَتُونَ سَنَةً، ثُمّ مُلْكَاً بَعْدَ ذَلِكَ (وهو حديث صحيح عندهم) إذ يلزمهم أن لا يطلقوا اسم «الخليفة» على من ولي الأمر بعد الإمام الحسن الله التزاماً منه بصحة خلافة من تقدّم على معاوية سوى أمير المؤمنين وابنه الحسن المحسن فقد بين عنه فيها سبق أنَّ الخلافة والإمامة لا تثبت لأحد إلا بالنص عليه، وهو واضح.

<sup>(</sup>٣) هكذا قديماً وحديثاً تجد الحزب الأموي ومن أشربت قلوبهم حبّهم لا يخذلونهم في موقف أبداً وإن

ترى، أيصح للخليفة الذي يجب أن يكون أقرب النّاس شبهاً بصاحب الرِّسالة في ورعه وعلمه والتزامه بحرفية الإسلام، أن يصلِّي «الجمعة» يوم الأربعاء "، أو يصلِّيها مرّةً أخرى في ضحى النَّهار"، أو يتطلّب محرَّماً، أو يبيع الذَّهب بأكثر منه وزناً"، أو يلحق العِهار بالنَّسب"، أو يقتل المؤمن

\_\_\_\_\_

⇔

- ألجأهم ذلك إلى الإستخفاف بحكم الكتاب والسُّنة، فمنهم الألباني الذي أخذ على نفسه النُّصرة لبني أمية أينها وكيفها كان قال مدافعاً: "فلا ينافي مجئ خلفاء آخرين من بعدهم لأنهم ليسوا خلفاء النبوة! فهؤلاء هم المعنيون في الحديث لا غيرهم! كما هو واضح! ويزيده وضوحاً قول شيخ الإسلام في رسالته المذكورة: ويجوز تسمية من بعد الخلفاء الرّاشدين: خلفاء، وإن كانوا ملوكاً ولم يكونوا خلفاء الأنبياء. "سلسلة الأحاديث الصحيحة ١/ ٧٤٢.
- (١) قال المسعودي في مروج الذهب ٣/ ٣٢: «وقد بلغ من أمرهم \_أهل الشَّام \_ في طاعتهم لـه أنـه صلَّى الجمعة في يوم الأربعاء».
- (٢) ففي التاريخ الكبير للبخاري ٣/ ٤٧٧، وتاريخ مدينة دمشق ٥٩/ ١٥٠، والبداية والنهاية المراد المراد المراد المراد الأوطار ٣/ ١٥٠، ومقاتل الطالبين / ٥٥ ومصنف ابن أبي شببة ٧/ ٢٥١، واللَّفظ للأخير: «عن سعيد بن سويد قال: صلَّى بنا معاوية الجمعة بالنّخيلة في الضّحى ثم خطبنا فقال: ما قاتلتكم لتصلّوا ولا لتصوموا ولا لتحجّوا ولا لتزكّوا، وقد أعرف أنكم تفعلون ذلك، ولكن إنها قاتلتكم لأتأمّر عليكم وقد أعطاني الله ذلك وأنتم له كارهون».
- (٣) عن عطاء بن يسار أن معاوية بن أبي سفيان باع سقاية من ذهب أو ورق بأكثر من وزنها فقال له أبو الدرداء: سمعت رسول الله ينهى عن مثل هذا، فقال معاوية: ما أرى بهذا بأساً!، فقال أبو الدرداء: من يعذرني من معاوية أخبره عن رسول الله ويخبرني عن رأيه، لا أساكنك بأرض أنت بها. أنظر: الرِّسالة للشافعي / ٤٦٦، الموطّأ لمالك ٢/ ١٣٤، المجموع للنووي ١٠/ ٣٠، المغني لابن قدامة ٤/ ١٣٠، السنن الكبرى للبيهقي ٥/ ٢٨٠، الإستذكار لابن عبد البرّ ٦/ ٣٤٧، المستصفى للغزالي / ١٩٨.
- (٤) من الأعمال التي قام بها معاوية وخالف بها الكتاب والسُّنة هـو استلحاقه زياد بـن أبيـه أخـاً، بمرأى ومسمع من المسلمين، قال ابن أبي الحديد: «روى علي بـن محمـد المـدائني قـال: لمـا أراد معاوية استلحاق زياد وقد قدم عليه الشام جمع الناس وصعد المنبر، وأصعد زياداً معه فأجلسـه

صبراً "، أو يردُّ الكافر بالمال ليتجهّز على إخوانه المسلمين بـالحرب؟ " إلى غير ذلك وإلى أنكى من ذلك من ظواهر الملك الّتي لا يجوز نسبتها إلى الدِّين. فلم لا يكون صاحبها رئيس دنيا، و «مَلِكاً» بدل أن نسمِّيه رئيس دين و «خليفة» ؟ وناهيك بمن جاء بعد معاوية من خلائف هذه الشَّجرة المنعوتة في القرآن \_ نعتها اللاَّئق بهـا \_ فهاذا كان من عبد الملك ومن الوليد، ومن آخرين و آخرين.

\_\_\_\_

 $\Rightarrow$ 

بين يديه على المرقاة الَّتي تحت مرقاته، وحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أيُّها النّاس، إني قد عرفت نسبنا أهل البيت في زياد، فمن كان عنده شهادة فليقم بها .

فقام ناس فشهدوا أنّه أبن أبي سفيان، وأنهم سمعوا ما أقرَّ به قبل موته، فقام أبو صريم السّلولي ـ وكان خمّاراً في الجاهلية \_ فقال: أشهديا أمير المؤمنين أنَّ أبا سفيان قدم علينا بالطّائف، فأتاني فاشتريت له لحماً وخمراً وطعاماً، فلما أكل قال: يا أبا مريم، أصب لي بغيّاً، فخرجت فأتيت بسُمية، فقلت لها: إنَّ أبا سفيان عمن قد عرفت شرفه وجوده، وقد أمرني أن أصيب له بغيّاً، فهل لك؟ فقالت: نعم، يجئ الآن عبيد بغنمه \_ وكان راعياً \_ فإذا تعشّى، ووضع رأسه أتيته. فرجعت إلى أبي سفيان فأعلمته، فلم نلبث أن جاءت تجرّ ذيلها، فدخلت معه، فلم تزل عنده حتى أصبحت، فقلت له لما انصرفت: كيف رأيت صاحبتك؟ قال: خير صاحبة، لولا ذفر في إبطيها.

فقال زياد من فوق المنبر: يا أبا مريم، لا تشتم أمَّهات الرِّجال، فتُشتم أمُّك!

فلمًا انقضى كلام معاوية ومناشدته قام زياد، وأنصت النَّاس، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أيها النّاس إنَّ معاوية والشُّهود قد قالوا ما سمعتم، ولست أدرى حقُّ هذا من باطله! وهو والشُّهود أعلم بها قالوا، وأنها عُبيد أبٌ مبرور، ووال مشكور ثم نزل. " تفصيل ذلك أنظر: شرح ابن أبي الحديد ١٨٧/١.

(١) كما فعل بحُجْر وأصحابه رضوان الله عليهم.

(٢) فقد ذكر المؤرِّخون أنَّ قيصر ملك الروم زحف بجياعته إلى معاوية ليغلب على الشَّام، وتزامن ذلك مع تهيِّو أمير المؤمنين المُثِلِّ للمسير إلى معاوية فأهدى له من الغلمان والوصائف وآنية الذَّهب والفضة وسأله الموادعة. أنظر: مروج الذَّهب ٢/ ٣٧٧، بحار الأنوار ٣٢/ ٣٧٢، شرح نهج البلاغة ٢/ ٦٤، وقعة صفِّين لابن مزاحم / ٣٧، الإمامة والسِّياسة ١/ ٨٨.

وعلمنا \_ مما تقدَّم \_ أنَّ الحسن بن عليِّ النَّكِيْ ، كان أشبه النَّاس برسول الله تَلَيُّكُ خَلْقاً وخُلُقاً وخُلُقاً وهَيأةً وسُؤدداً ... وإنَّه كان عليه سيهاء الأنبياء وبهاء الملوك. وعلمنا أنّه كان سيِّد شباب أهل الجنّة في الآخرة. والسيِّد في الآخرة هو السيِّد في الدّنيا غير منازع. و «السيِّد» المطلق لقبه الشَّخصي الّذي لقَّبه به جدُّه رسول الله الشَّيْكُ. "

وعلمنا أنَّه كان أشرف النّاس نسباً، وخيرهم أباً وأمّاً وعمَّاً وعمَّاً وخّالاً وخّالـةً وجّدًا وجّدةً. كما وصفه مالك بن العجلان في مجلس معاوية ".

فلم لا يكون \_ على هذا \_ هو المرشَّح بالتَّزكية القطعيَّة للبيعة العامَّة. كما كان \_ إلى

<sup>(</sup>١) الارشاد (ص ١٦٧)، [٢/ ٥] واليعقوبي (ج ٢ ص ٢٠١) [تاريخ اليعقوبي ٢/ ٢٢٦] وغيرهما . (المؤلّف؟)

<sup>(</sup>٢) في النبوي المشهور: "إنَّ ابْني هَذَا سَيَّدٌ وَلَعَلَّ اللهُ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَينَ فِتَتَينِ عَظِيمَتَينِ مِنَ المُسْلِمينَ». وليعلم أنّ الفِقُرَة الأولى منه حقّ لا ريب فيها إلاّ أنّ الثانية موضوعةٌ مكذوبةٌ حاكتها أيدٍ أموية لتصحيح بغى معاوية، وسياق إن شاء الله الكلام عنها: الصفحة / ٢٨١.

<sup>(</sup>٣) قال معاوية ذات يوم \_ وعنده اشراف النّاس من قريش وغيره \_: "أخبروني بخير النّاس أباً وأمّاً وعمّاً وعمّة وخالاً وخالةً وجداً وجدّةً»، فقام مالك بن العَجْلان، فأوماً إلى الحسن فقال: "ها هو ذا أبوه عليّ بن أبي طالب، وأمّه فاطمة بنت رسول الله وعمّه جعفر الطيّار في الجنان، وعمّته أم هانئ بنت أبي طالب، وخاله القاسم ابن رسول الله وخالته بنت رسول الله زينب، وجدّه رسول الله، وجدّته خديجة بنت خويلد". فسكت القوم، ونهض الحسن، فاقبل عمرو بن العاص على مالك فقال: "أحبُّ بني هاشم مَلَك على أن تكلّمت بالباطل؟". فقال ابن العجُلان: "ما قلتُ إلاَّ حقّاً، وما أحدٌ من النَّاس يطلب مرضاة مخلوق بمعصية الخالق، إلاّ لم يعط أمنيته في دنياه، وختم له بالشّقاء في آخرته. بنو هاشم أنضرهم عوداً، وأوراهم زنداً، يعط أمنيته في دنياه، وختم له بالشّقاء في آخرته. بنو هاشم أنضرهم عوداً، وأوراهم زنداً، كذلك يا معاوية؟ قال: اللّهُمَّ نعم (البيهقي ج١ ص ٢٦) [المحاسن والمساوئ / ٨٢]... (المؤلّف؟)

ذلك \_ هو الإمام المقطوع على أمره بالنصّ. ولم لا يُضاف إليه المركز الدِّيني الأعلى، وهو من عرفت مقامه وسموَّه وعميِّزاته. وإذا تعذَّر علينا أن نفهم الإمامة والكفاءة للخلافة، من هذه القابليَّات الممتازة والمناقب الفُضلى، فأيُّ علامة أخرى تنوب عنها أو تكفينا فهمها.

خرج ﷺ إلى النّاس، غير ناظر إلى ما يكون من أمرهم معه، ولكنَّه وقف على منبر أبيه، ليؤبِّن أباه بعد الفاجعة الكُبري في مقتله صلوات الله وسلامه عليه.

فقال: «لَقَدْ قُبِضَ فِي هَذِه اللَّيْلَةِ رَجُلٌ لَمْ يَسْبِقْهُ الأَوَّلُونَ، ولا يُدْرِكُه الآخِرُونَ. لَقَدْ كَانَ يُوجِّهُهُ بِرَايَتِهِ، فَيَكْتَنِفُهُ جَبْرَئِيلُ عَنْ كَانَ يُوجِّهُهُ بِرَايَتِهِ، فَيَكْتَنِفُهُ جَبْرَئِيلُ عَنْ يَمِينِهِ، وَمَقَدْ مَعَ رَسُولِ الله فَيَقِيهِ بِنَفْسِهِ. وَلَقَدْ كَانَ يُوجِّهُهُ بِرَايَتِهِ، فَيكَتْنِفُهُ جَبْرَئِيلُ عَنْ يَسَارِه، فَلا يَرْجِعُ حَتَّى يَفْتَحَ اللهُ عَلَيْهِ. وَلَقَدْ تُنُوفِّي فِي اللَّيْلَةِ الَّتي يَمِينِهِ، وَمِيكَائِيلُ عَنْ يَسَارِه، فَلا يَرْجِعُ حَتَّى يَفْتَحَ اللهُ عَلَيْهِ. وَلَقَدْ تُنُوفِي فِي اللَّيْلَةِ اللّهِ يَشَى بْنُ مَرْيَمَ، وَأَنْ رِلَ القُرْآنُ. وَمَا خَلَفَ صَفْرَاءَ وَلا بَيْضَاءَ إِلا سَبْعَائَةِ دِرْهَم مِنْ عَطَائِه، أَرَادَ أَنْ يَبْنَاعَ بِهَا خَادِمَاً لأَهْلِه». "

وتأبين الحسن الله هذا \_ بألملوبه الخطابي \_ فريدٌ لا عهد لنا بمثله، لأنّه \_ كها ترى \_ لم يعرض إلى ذكر المزايا المعروفة في الرَّاحل العظيم، كها هي العادة المتَّبعة في أمثال هذه المواقف، ولا سيَّما في تأبين الرِّجال الّذين احتوشوا الفضائل، فكان لهم أفضل درجاتها، ومرنوا على المكارم فإذا هم في القمَّة من ذرواتها، علماً وحِلماً وفصاحةً وشجاعةً وسهاحةً ونسباً وحسباً ونُبلاً ووفاءً وإباءً، كعليً الّذي حيَّر المادحين مدح علاه. فلهاذا يعزف الحسن الله فيها يؤبنه به عن الطّريقة المألوفة في تأبين العظهاء ؟ ترى

<sup>(</sup>۱) اليعقوبي (ج٢ ص١٩٠) [تاريخ اليعقوبي ٢/٣١٣]، وابـن الأثـير (ج٣ ص ١٦)، [٣/ ٤٠١] ومقاتل الطالبيين [/ ٣٣] . (المؤلّف؟)

أيضاً أنظر: الإرشاد ٢/ ٨، بحار الأنوار ٣٦/ ٣٦٢، المستدرك على الصحيحين ٣/ ١٧٢، تاريخ مدينة دمشق ٤٢/ ٥، المعجم الكبير للطبراني ٣/ ٨١. وفي المستطرف للأبشيهي ١/ ٣٦٢ زيادة هكذا: «لَقَدْ قُبِضَ فِي هَذِه اللَّيْلَةِ رَجُلٌ مَا سَبَقَهُ الأَوَّلُونَ بَعْدَ رَسُولِ الله...»

أكانت الصَّدمة القويَّة في مصيبته به، هي التي سدَّت عليه \_و هـو الخطيب المصيِّع وابن أخطب العرب \_ أبواب القول فيها ينبغي أن يقول، أم أنَّه كان قد عمد إلى هـذا الأسـلوب قاصداً، فكان في اختيار الأسلوب الخاص، أبلغ الخطباء وأبرعهم إصابةً للمناسبات، وأطولهم خطابةً على اختصار الكلهات.

نعم إنَّه يؤبِّنه بها لا يسع أحداً في التّاريخ أن يؤبِّن به غيره. وكلُّ تأبين على غير هذا الأسلوب، كان بالإمكان أن يؤبَّن على غِراره غيره وغيره من عظهاء النّاس. أمَّا الأوصاف الفريدة الّتي ذكرها الحسن لأبيه في هذا التَّابين، فكانت الخصائص العلويَّة الّتي لا تصحُّ لغير عليًّ في التَّاريخ، ولا يشاركه فيها أحدٌ من العظاء ولا من الأولياء.

إنّه ينظر إليه من زاويته الرَّبانيّة \_نظر إمامٍ إلى إمام \_ فـاذا هـو الرَّاحـل الّـذي لا يشبهه راحلٌ ولا مقيمٌ، ولا يضاهيه \_ في شتَّى مراحله \_ وليٌّ ولا زعيم.

رجلٌ ولكنّه الّذي لم يسبقه الأوَّلون ولا يُدركه الآخرون. وإنسانٌ ولكنّه بين جبر ثيل وميكائيل، وهل هذا إلاّ الإنسان الملائكي. تُرفع روحُه يوم يُرفع عيسى، ويعزل إلى قبره يوم ينزل القرآن إلى الأرض! مراحل كلُها بين مَلَكٍ مقرَّب ونبيٍّ مرسل وكتابٍ منزل، ومع رسول الله يقيه بنفسه. في اشأن مكارم الدُّنيا، إلى جنب هذه المكرُمات الكرائم، حتى يعرض إليها في تأبينه.

ولعلَّك تتَّفق معي الآن إلى أنَّ هذا الأسلوب الرَّائع «الفريد» فيما أبّن بـ الحسن أباه اللَّكِكِ، كان أبلغ تأبين في ظرفه، وأليقه بهذا الفقيد.

وهذه إحدى مواقفه الخطابية، الّتي دلَّت بموهبتها الممتازة على نسبها القريب، من جدِّه ومن أبيه (صلَّى الله عليهما وعلى آلهما). وسيكثر منذ اليوم أمثالها، من الحسن «الخليفة» الله بحكم نزوله إلى قبول البيعة من النَّاس، وبها سيستقبله من طوارئ كثيرة، تستدعيه للكلام وللقول وللخطابة في مختلف المناسبات.

ووقف بحذاء المنبر في المسجد الجامع \_ وقد غُصَّ بالنَّاس \_ ابنُ عمِّه "عبيد الله بن عبّاس بن عبد المطّلب". ينتظر هدوء العاصفة الباكية المُرِنَّة، الّتي اجتاحت الحفل، في أعقاب تأبين الإمام الحسن لأبيه المُنْكُلُا.

ثم قال \_ بصوته الجهْ وَرِيّ الموروث \_ الّذي يُدوِّي في الأرض دوِيَّ أصوات السَّماء، وما كان عبيد الله منذ اليوم، إلاَّ داعي السَّماء إلى الأرض: «معاشر النّاس هذا ابس نبسيكم، ووصيُّ إمامكم فبايعوه» ﴿ يَهْدِي بِهِ اللهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضُوانَهُ سُبُلَ السَّلامِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُاتِ إلى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إلى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ "

وفي النّاس إلى ذلك اليوم، كثير ممَّن سمع نصَّ رسول الله على إمامته بعد أبيه. فقالوا: «ما أحبَّه إلينا وأوجب حقَّه علينا وأحقَّه بالخلافة». وبادروا إلى بيعته راغيين.

وكان ذلك يوم الواحد والعشرين من شهر رمضان، يـوم وفـاة أبيـه الله مسنة أربعين للهجرة."

وهكذا وفقت الكوفة لأنْ تضع الثَّقة الإسلامية في نصابها المفروض لها، من الله عزَّ وجلَّ ومن العدل الإجتماعيّ، وبايعته معها \_ البصرة والمدائن وبايعه العراق كافّة، وبايعه الحجاز واليمن على يد القائد العظيم «جَارِيَة بن قُدَامَةً»، وفارس على

<sup>(</sup>١) سورة المائدة / ١٦.

<sup>(</sup>٢) يرجع فيها ذكرناه هنا إلى شرح النهج لابن أبي الحديد (ج٤ ص١١)، [٣١/١٦] وذكر غيره مكان عبيد الله أخاه عبد الله . وسنشير في فصل «القيادة والنفير» إلى أنّ عبد الله لم يكن في الكوفة أيام بيعة الحسن الله في ( ( المؤلف ﴿ )

أيضاً أنظر: مقاتل الطالبيين / ٣٣، الإرشاد ٢/ ٨، بحار الأنوار ٤٣/ ٣٦٢.

<sup>(</sup>٣) جَارِيَةُ بِنُ قُدَامَةَ بِنِ زُهيرٍ، أَبُو أَيُّوبَ السَّعدِي، صحب النَّبي الشَّ وروى عنه، ثم صحب أمير المؤمنين الخاصين لله في الولاء اللذين عُرفوا باسم "شُرطة المؤمنين الخاميس"، ثابت القدم، ثبت الجنان. وله مواقفه المحمودة التي تنبئ عن جلالة قدره وعظيم

## يد عاملها "زِيَاد بن عُبَيْد"، وبايعه \_ إلى ذلك \_ من بقى في هذه الآفاق من فضلاء

 $\Rightarrow$ 

مكانته عند أمير المؤمنين الله وكان يعتمده في الكثير من مهامه، وشهد مشاهده كلّها، الجمل، وصفّين والنهروان. وكان شجاعاً مقداماً وخطيباً لسناً ويشهد لـه بـذلك محاوراتـه مـع عائشـة ومعاوية وغيرهما.

وجَّهه الإمام أمير المؤمنين على الإخماد فتنة عبد الله بن عامر الحضرمي الذي بعثه معاوية إلى البصرة ليأخذ له البيعة من أهلها، فاستعادها بتدبير دقيق وشجاعة محمودة. وبعثه عن في الأبام الأخيرة من حياته لإطفاء فتنة بسر بن أرطاة الذي كان مثالاً لا نظير له في الخبث واللَّؤم، وبينا كان جارية في مهمته هذه استشهد الإمام على .

فلما بلغه مقتله صلوات الله عليه أقبل حتى دخل مكة، وحرج بسر منها يمضي قبل اليهامة، فقام جارية على منبر مكة، وقال: بايعتم معاوية ؟ قالوا: أكرهنا. قال: أخاف أن يكونوا من الذين قال الله فيهم: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنّا وَإِذَا خَلُوا إِلى شَيَاطِينِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّا غُنُ مُسْتَمِرُونُ ﴾ (سورة البقرة / ١٤)، قوموا فبايعوا. قالُوا: لمن نبايع رحمك الله، وقد هلك أمير المؤمنين على، ولا ندري ما صنع الناس بعد ؟ قال: وما عسى أن يصنعوا، إلا أن يبايعوا للحسن بن على، قوموا فبايعوا. ثم اجتمعت عليه شيعة على فبايعوا.

(١) ﴿ زِيَادُ بِنُ أُمِّهِ ﴾ أو ﴿ زِيَادُ بِنُ أَبِيهِ ﴾ أو ﴿ زِيَادُ بِنُ عُبَيدٍ » أو ﴿ زِيَادُ بِنُ سُمَيَّة » وهي أُمُّه، وكانت تحت عُبيد، وأخيراً لما استلحقه معاوية قال له أكثر الناس ﴿ زِيَادُ بِنْ أَبِي سُفيان ﴾ ، وجرت بذلك المهاجرين والأنصار، فلم يكن لشاهدٍ أن يختار ولا لغائبٍ أن يـرُدّ، ولم يتخلَّ ف عـن بيعته ـ فيها نعلم ـ إلاّ معاوية ومن إليه، واتّبع بقومه غير سبيل المؤمنين، وجـرى مـع الحسن مجراه مع أبيه بالأمس. وتخلَّف أفراد آخرون عُرفوا بعد ذلك بالقعّاد.

أمَّا الخلافة الشَّرعيّة. فقد تمّت «على ظاهرتها العامَّة» من طريق البيعة الإختيارية، للمرّة الثَّانية في تاريخ آل محمَّد صلَّى الله عليه وعلى آله الطَّاهرين وطلعت على المسلمين من الزَّاوية المباركة الّتي طلعت عليهم بالنبوَّة قبل نصف قرن. فكانت من ناحية صلتها برسول الله تلفَّي، امتداداً لمادَّة النُّور النبويّ، في المصباح الّذي يستضيء بـه النّاس. ومع الخليفة الجديد كلّ العناصر الماديّة والمعنوية الّتي تحملها الوراثة في كينونته ومثاليته.

فكان على ذلك الأولى بقول الشَّاعر:

نَسَالَ الخِلافَةَ إِذْ كَانَتْ لَـهُ قَـدَرًا ﴿ كَمَا أَتَى رَبُّهُ مُوسَى عَلَى قَـدَرِ "

ويعود الإمام الحسن الله عبد أن أُخذت البيعة له فيفتتح عهده الجديد، بخطابه التاريخي البليغ، الذي يستعرض فيه مزايا أهل البيت وحقّهم الصَّريح في الأمر، ثمّ يصارح النّاس فيه بها ينذر به الجوّ المتلبّد بالغيوم من مفاجئات وأخطار...

الأقلام والكتابات الأموية الرّسمية، فالبخاري في صحيحه يذكره بهذه النّسبة! أنظر: البخاري / ١٨٣ .

ولا أمير المؤمنين الله بإشارة من ابن عبّاس بعض أعهال فارس، فضبطها ضبطاً صالحاً، وجَسى خراجها وحماها، وعرف ذلك معاوية وسعى غير مرّة ليستميله إليه فلم يفلح، فلها قتل أمير المؤمنين الله بقي زياد في عمله، وأخذ البيعة والولاء للإمام الحسن الله فخاف معاوية جانبه، وعلم صعوبة ناحيته، وأشفق من عالاته الحسن بن علي الله فتلطف إليه بالحيل ومنّاه الباطل فاعتزل الحسن الله والتحق بمعاوية.

<sup>(</sup>١) الشَّاعر هو جَرير بن عطيَّة والبيت من قصيدة يمدح بها عمر بن عبد العزيز.

فيقول ( وهو بعض خطابه ):

«نَحْنُ حِزْبُ الله الْغَالِبُونَ، وَعِثْرَةُ رَسُولِ الله ﷺ الْأَقْرَبُونَ، وَأَهْلُ بَيْتِهِ الطَّيِّونَ الطَّاهِرُونَ، وَأَحَدُ الثَّقَلَيْنِ اللَّذَيْنِ حَلَّفَهُمَا رَسُولُ اللهِ فِي أُمَّتِهِ، ثانِ "كِتابِ الله، الَّذي فيهِ تَفْصيلُ كُلِّ شَيْء، لا يَأْتِيهِ الْباطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلا مِنْ خَلْفِهِ، فَالْمُعُولُ عَلَيْنا فِي تَفْسيرِه، لا نَتَظَنَّنُ تَأْوِيلَهُ، بَلْ نَتَيَقَّنُ حَقَائِقَهُ، فَأَطيعُونا فَإِنَّ طاعَتَنا مَفْرُوضَةٌ، إذْ كانَتْ بطاعَةِ الله وَرَسُولِهِ مَقْرُونَةً، قَالَ اللهُ عَرَّ وَجَلَّ: ﴿ يَا أَيُّهَا الذّين آمَنُوا أَطِيعُوا الله وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَرَدُوهُ إلى اللهِ وَالرَّسُولِ ﴾ " وَقَالَ: ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إلى اللهِ وَالرَّسُولِ ﴾ " وَقَالَ: ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إلى اللهِ وَالرَّسُولِ ﴾ " وَقَالَ: ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إلى اللهِ وَالرَّسُولِ ﴾ " وَقَالَ: ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إلى اللهِ وَالرَّسُولِ ﴾ " وَقَالَ: ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إلى اللهِ وَالرَّسُولِ ﴾ " وَقَالَ: ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إلى اللهِ وَالرَّسُولِ وَإِلَى اللهِ وَالرَّسُولِ وَإِلَى الْأُمْ لِمَنْهُ وَلَوْ رَدُّوهُ إلى اللهِ اللهِ وَالرَّسُولِ وَالْمَالَ فَي اللهُ وَالرَّسُولِ وَإِلَى الْمُولَ وَلَا اللهُ وَلَا اللهِ وَالْمَالِ وَإِلَى أَوْلِ الْأُمْ لِ وَإِلَى الْمُ اللهِ وَالْمَالِ وَإِلَى الْمُ اللهِ وَلَى اللهُ اللهِ وَالْمَالِ وَإِلَى الْمُولِ وَالْمَالِهُ وَلَا اللهِ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَالْمَالِ وَاللَّهُ وَالْمَالَ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللّهُ وَالْمَالَ وَلَوْ اللّهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَوْ اللّهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

ثم يمضي في خطابه، ويردف أخيرا بقوله:

<sup>(</sup>١) الصَّحيح "وَالتَّالِي" كما هو في بعض المصادر. أنظر: الأمالي للشَّيخ المفيد / ٣٤٩.

<sup>(</sup>٢) سورة النِّساء / ٥٩.

<sup>(</sup>٣) سورة النِّساء / ٨٣.

<sup>(</sup>٤) سورة الأنفال / ٤٨.

<sup>(</sup>٥) سورة الأنعام / ١٥٨.

<sup>(</sup>٦) روى هذه الخطبة هشام بن حسان . وقال: إنها بعض خطبته بعد البيعة له بالأمر . البحار (ج٠١ ص٩٩)، [٣٩/ ٣٩٩] والمسعودي [مروج الذّهب ٢/ ٤٣١]. (المؤلّف جذ)

أنظر: الأمالي للشَّيخ المفيد/ ٣٤٩، الأمالي للشَّيخ الطَّوسي / ١٢١، بحار الأنوار ٣٥٩/٤٣، وأنظر: الأمالي للشَّيخ وهو غير صحيح لشهادة القرائن الحافة بها ولضعف ورويت هذه الخطبة عن الإمام الحسين للمُنْ وهو غير صحيح لشهادة القرائن الحافة بها ولضعف

ثم نزل من على منبره، فرتَّب العبَّال، وأمر الأمراء ونظر في الأُمور٠٠٠.

### قبول الخلافة

وتحذلق بعض المترفِّهين بالنَّقد، فرأى من «التسرُّع» قبول الحسن اللَّه للخلافة، في مثل الظُّرف الَّذي بايعه فيه النَّاس، بها كان يُؤْذِن به هذا الظّرف من زعازع ونتائج، بعضها ألم، وبعضها خسران.

ولكي نتبيّن مبلغ الإصابة في التسرُّع إلى هذا النَّقد. نقول:

## أمّا أوَّ لاَّ:

فلرًّا كان الواجب على النَّاس ديناً، الإنقياد إلى بيعية الإمام المنصوص عليه، كان الواجب على الإمام " ـ مع قيام الحجَّة بوجود النَّاصر \_ قبول البيعة من النَّاس.

أمَّا قيام الحجَّة \_ فيها نحن فيه \_ فقد كان من انثيال النَّاس طواعية إلى البيعة في مختلف بلاد الإسلام، ما يكفي \_ بظاهر الحال \_ دليلاً عليه. ولا مجال للتخلُّف عن الواجب مع وجود شرطه.

## وأمّا ثانياً:

فإنّ مبعث هذا الإنعكاس البدائي، عن قضيّة الحسن اللَّه هو النَّظر إليها من

 $\Rightarrow$ 

<sup>(</sup>١) وروى هذا النَصَّ أكثر المؤرِّخين. (المؤلَّفجُّة)

<sup>(</sup>٢) وهو المأثور من فعل أمير المؤمنين عَن في قبوله الخلافة راجع قوله في الشَّقشقيّة حيثٍ يقول: «أَمَّا وَالَّذِي فَلَقَ الْحُبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ لَوْ لا خُضُورُ الْحَاضِر وَقِيَّامُ الْحُبَّةِ بِوُجُودِ النَّاصِرِ وَمَا أَخَذَ اللهُ عَلَى ـ الْعُلْمَاءِ أَلا يُقَارُّوا عَلَى كِظَةِ ظالمٍ وَلاِ سَغَبِ مَظْلُوم لَأَلْقَيْتُ حَبْلَهَا عَـلَى غَارِبِهَـا وََلسَـقَيْتُ آخِرَهَـا بِكَأْسِ أُوَّلَهَا وَلأَلْفَيْتُمْ دُنْيَاكُمْ هَلِّهِ أَزْهَدَ عِنْدِي مِنْ عَفْطَةِ عَنْز.»

ناحيتها الدُّنيوية فحسب. بينها الأنسب بقضية "إمام" أن يستنطقها الباحث مس ناحيتها الدُّنية على الأكثر. وكثير هو الفرق بين الدُّنيا والدّين في نظر إمام. والقضية من هذه النَّاحية ظفرٌ لا خسارة \_ كها سنأتي على توضيحه في محلَّه المناسب \_ وهي وإن تكن معرض آلام، ولكنَّها آلام في سبيل الإسلام، ومن أولى من الحسن المُنْ بالإسلام وتحمُّل آلامه. وإنَّا هو نبت بيته.

## وأمّا ثالثاً:

فلم يكن الحسن الله في رفعة مكانه من زعماء المسلمين، وفي نَسَبه الممتاز ومركزه من العلم، بالَّذي يستطيع الفراغ وإن أراده عن عمد، ولا بالَّذي يتركه النَّاس وإن أراد هو أن يتركهم، وكان لابدَّ للرَّجَّات العنيفة في المجتمع الإسلامي، أن تتدافع إليه، تستدعيه للوثوب إحقاقاً للحقَّ وإنكاراً للمنكر \_كما وقع لأخيه الحسين الله في ظرفه.

وأيضاً. فلو ترك النّاس وتجافى عن بيعتهم، أو تركه النّاس وأعفوه خلافتهم، فلن يتركه المتغلّبون على النّاس. وإنّهم لينظرون إليه دائهاً - كشبح محيف، بها يدور حوله من الدّعوة إلى الإصلاح، أو النّقمة الصّارخة على الوضع، الّتي كان يتطوّع لها مختلف الطّبقات، من السّاخطين والمعارضين والدُّعاة لله، ولن يجد هؤلاء يومئذ ملجأ يفيئون إليه، خيراً من ابن رسول الله الإمام المحبوب. وهل كانت الوفود الّتي عرضت عليه استعدادها لمناوأة الحكّام الأمويين وإعادة الكرّة "لاسترجاع الحقّ المغصوب، إلا ظاهرة هذه النّقمة الصّارخة الّتي كان يعجُ بها المجتمع الإسلامي يوم ذاك. وأنّى لسلطان المتغلّبين أن يستقرّ ما دام هذا المنار قائماً يفيء إليه النّاس.

<sup>(</sup>١) الإمامة والسياسة (ص ١٥١). (المؤلُّف عِنَّا)

أقول: لم أجده فيه. ولعلّه في الأخبار الطّوال / ٢٢٠ ففيه خبر لقاء حجر بن عديّ معه ﷺ، وعتابه له على الصُّلح ، وهو خبر ظاهر الوضع .

ولنتذكر أنه قُتل مسموماً. ولماذا يقتلونه وقد صالحهم وترك لهم الـدُّنيا برُمَّتها، لولا أنهم خافوه على سلطانهم، ورأوا من وجوده حاجزاً يمنعهم من النُّفوذ إلى قلوب النَّاس؟ وهل ذلك إلاّ دليل انقياد النَّاس \_ في عقيدتهم \_ إليه دونهم؟

وهذا كلَّه بعد الصُّلح، وبعد ظهور جماعات من شيعته وغير شيعته ينكرون عليه موقفه من الصُّلح.

ترى فكيف كانت قوته في النّاس لو أنه أبي الخلافة من أوَّل الأمر، وبقي شغف المسلمين إلى بيعته على حِدَّته، فهل كان من المحتمل، أن يظلَّ محور الأمل ومفزع الناقمين والمعارضين، ثم تنام عنه العيون الحذِرة على دنياها، فلا تعاجله بها حتمت به حياته المقدَّسة أخيراً ؟ وهل كان إلا طعمة الإغتيالات الكافرة في سنَتِه الأولى بعد أبيه على أغلب الظَّن \_ ؟

فأيُّ منطق هذا الّذي يرى من قبول الحسن للخلافة تسرُّعاً !

والخلافة \_ في أصلها \_ مقام أبيه وميراثه وميراث أخيه \_ على حدِّ تعبير الإمام عليٍّ بن موسى بن جعفر ﷺ.

وأمّا الزَّعازع الَّتي لوَّح بها هذا النَّقد، فها كانت إلاّ خطط المنـاوئين في الكوفـة،

<sup>(</sup>١) وهي رواية طويلة بين صلوات الله عليه فيها مقام الإمامة وشأنها، وفيها: "فَلَمْ تَزَلْ \_ الإمامة \_ فِ ذُرِّيَتِه بَرِثُهَا بَعْضُ عَنُ بَعْضِ قَرْناً فَقَرْناً فَقَرْناً حَتَّى وَرَقَهَا الله تَعَالَى النَّبِيِّ بَيْثِ فَقَالَ جَلَّ وتَعَالَى: ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِمَ اللّذِينَ اتَبَعُوهُ وَهَذَا النَّيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللهُ وَلِي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (سورة آل عمران / ٦٨) فَكَانَتْ لَه حَاصَةً فَقَلَدَ هَا بَيْتَ عَلَيا لَيْثِ بِأَمْرِ الله تَعَالَى عَلَى رَسْمِ مَا فَرَضَ الله فَصَارَتْ فِي ذُرِيَّتِه الأَصْفِيَاءِ اللَّذِينَ آتَاهُمُ الله الْعِلْمَ والإيهانَ بِقَوْلِه تَعَالَى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْهِلْمَ وَالإِيهَانَ بِقَوْلِه تَعَالَى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْهِلْمَ وَالإِيهَانَ لَقَدْ لَهُ عَلَى اللهِ إِلَى اللهِ الْعِلْمَ وَالإِيهَانَ بِقَوْلِه تَعَالَى: ﴿وَقَالَ اللّذِينَ أُوتُوا الْهِلْمَ وَالْإِيمَانَ لِقَدْ لَيْمُ اللهِ إِلَى يَوْمِ النِيمَ اللهِ إِيمَانَ بَقَوْلُه اللهِ اللهِ الْعَلْمَ وَالإِيمَانَ بِقَوْلِه اللهِ اللهِ إِلَى اللهِ إِلَى اللهِ اللهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَ كُمَّ لِهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ الْعَلْمَ وَلَكُنُكُمْ كُنُهُمْ فَقَلَدَى اللهُ اللهُ الْعَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ إِلَى اللهُ اللهُ

وليس شئ منها بالَّذي يضير الحسن الله إبَّان نشاط النَّاس معه \_كها هو في إبَّان بيعته \_ وأيُّ خليفة أو زعيم ليس له مناوئون؟

> فَلِم لا يكون قبول البيعة هو الأرجح على مختلف الوجوه ؟ بل هو الواجب لضرورة الوقت وللمصلحة العامَّة والإحقاق الحقِّ.



# الكوفة أيَّام البَيعة

الكوفة كما يصفها صَعْصَعَةُ بن صُوحانَ العَبديّ (": «قُبَّة الإسلام وذِروَة الكلام، ومَصَان ذوي الأعلام، إلا أنَّ بها أجلافاً " تمنع ذوي الأمر الطَّاعـة وتخرجهم عـن الجماعة، وتلك أخلاق ذوي الهيئة والقناعة».

مصَّرها المسلمون في السَّنة السَّابعة عَشْرَة ١٠٠ للهجرة بعد فتح العراق مباشرة.

وكان بناؤها الأوّل بالقصب، فأصابها حريق، فبنيت باللّبِن وكانت شوارعها العامّة بعرض عشرين ذِرَاعاً \_ بذِراعِ اليد \_ وأزقّتها الفرعيّة بعرض سبعة أذرُع. وما بين الشَّوارع أماكن البِناء وهي بسعة أربعين ذراعاً، والفطايع وهي بِسَعَة ستِّن ذِرَاعاً. وكان المسجد أوَّلَ شئ خطوة فيها. فوقف في وسط الرّقعة الّتي أريدت للمدينة. رجلٌ شديد النّزع، رمى إلى كلِّ جهة بسهم، ثم أقيمت المباني فيها وراء السِّهام، وترك ما دونها للمسجد وساحته. وبنوا في مقدّمة المسجد رواقاً، أقاموه على أساطين من رُخامٍ كان الأكاسرة قد جلبوها من خرائب الجيرة، وجعلوا على الصَّحن خندقاً لئلا يقتحمه أحدٌ ببنيان. "

<sup>(</sup>١) تجد ترجمته في «زعماء الشيعة المروَّعين» في الكتباب [الصَّفحة / ٥٠٨]، وروى كلمته هذه المسعودي هامش ابن الأثير ج٦ ص١١٨)، [مروج الذهب ٣/ ٤٢]. (المؤلّف ﷺ)

<sup>(</sup>٢) بفتح أوَّله: غلاف القوس. (المؤلّف،)

أقول: وفي الأصل: «ومظانَّ ذوي الأعلام».

<sup>(</sup>٣) «الجِلف»: هو الغليظ الجافي. (المؤلَّف ﷺ)

<sup>(</sup>٤) البلاذري في فتوح البلدان [للبلاذري ٢/ ٣٣٨] والبراقي في تـاريخ الكوفة [/ ١٤٣]، وذكره الحموي في المعجمي [٤/ ٤٩١] ثم ناقض نفسه إذ قال في مادَّة «البصرة»: «وكان تمصير البصرة في السَّنة الرَّابعة عَشْرَة قبل الكوفة بستَّة أشهر!» [١/ ٤٣٢]. (المؤلّف ﴿

<sup>(</sup>٥) للزيادة راجع: تاريخ الكوفة للسيِّد البراقي، خطط الكوفة للمستشرق ماسنيون، تاريخ الطَّبري

وزاد عمران الكوفة زيادةً مفاجئة، حين هاجر إليها أمير المؤمنين ﴿ مَا تَخْدُهَا مُقَرَّاً لَهُ بَعْدُ وَقَعْةُ الجُملُ سَنَةً ٣٦ للهجرة وكان دخوله إليها في الثَّاني عشر ـ مـن شـهر رجب. ١٠٠٠

وكان من بواعث هذه البادرة - هجرة علي المنتخذ إلى الكوفة - ضعف موارد الحجاز، واعتهاده في موارده على غيرها، وما من علّة تتعرَّض لها دولة أضرّ من اعتهادها في الموارد على غيرها، وكانت الكوفة وبلاد السَّواد تكفي نفسها وتفيض. وهذا عدا الأسباب العسكرية الّتي اضطرّته لها الثَّورات المسلّحة الّتي كانت تتّخذ من بلاد الرَّافدين ميادين لأعها العُدوانية.

وتقاطر على الكوفة \_ إذ هي عاصمة الخلافة \_ كبار المسلمين من مختلف الآفاق. " وسكنتها القبائل العربية من اليمن والحجاز "، والجاليات الفارسيَّة من

 $\Rightarrow$ 

٣/ ١٤٨، الكامل في التاريخ ٢/ ٢٧٥.

<sup>(</sup>١) أنظر: وقعة صفَّين لابن مزاحم / ٣، الأمالي للشَّيخ المفيد / ١٢٧، البداية والنّهاية ٧/ ٢٨٢، وقيل: في شهر رمضان سنة ستّ وثلاثين. أنظر: أنساب الأشراف ٣/ ٦٤.

<sup>(</sup>۲) العراق أو أرض السّواد غنمها المسلمون من الفرس وفُتحت عنوة، وحَدُّها ما بين عبَّادان والموصل طُولاً وبين القادسية وحُلوان عرضاً، بعث عمر بن الخطَّاب إليها ثلاث أنفس: عمَّار بن ياسر أميراً على صلاتهم، وابنَ مسعود قاضياً ووالياً على بيت المال، وعثمان بين حُنيف على مساحة الأرض، فمسح أرض الخراج، فبلغ (٣٦،٠٠٠،٠٠٠) جريب، ثم ضرب على كلً جريب نخل عشرة دراهم، وعلى الكرم ثمانية دراهم، وعلى جريب الشَّجر والرّطبة ستة دراهم، وعلى الحنطة أربعة دراهم، وعلى الشَّعير درهمين، ثم كتب بذلك إلى عمر فأمضاه. والجريب على خلاف في مقداره - أقلُّه ثلاثة آلاف وستمائة (٣٦٠٠) ذراع. وكان مبلغ ارتفاع خراج السَّواد في عهد عمر (١٣٦٠٠،٠٠٠) درهم، منه يجبى إلى الحجاز ليُصرف في مصالح المسلمين.

<sup>(</sup>٣) أنظر: الطَّبقات الكرى ٦/٥.

المدائن وإيران. " وعمرت فيها الأسواق التِّجارية. وزهت فيها الدِّراسات العلميّة.

⇔

(١) يقول المحقِّق الفقيد الشَّيخ باقر شريف القرشي ﴿ في كتابه: حياة الإمام الحسين الله ٢ / ٤٣٣: «قبائل العربية التي سكنتها فهي :

#### القبائل اليمنية:

وتسابقت القبائل اليمنية إلى سكني الكوفة فكان عددهم ـ فيها يقـول المؤرِّخـون ـ اثنـي عشر ـ ألفـاً [معجم قبائل العرب ١/ ١٥، فتوح البلدان: / ٢٧٦، معجم البلدان ٧/ ٢٦٧] وهي:

١- قُضاعَة. ٢- غَسَّان. ٣- بَجِيلَة. ٤- خَثْعَم. ٥- كِنْدَة. ٦- حَضْرَ ـمَوْت. ٧ ــ الأزْد. ٨ ــ مَـذْحِج. ٩ ــ هِيْرَ. ١٠ ــ هَمْدَان. ١١ ـ النَّخَع .

فهذه هي الأسر التي تنتمي إلى اليمن، وقد استوطنت الكوفة، ونزلت في الجانب الشَّر قي من المسجد، ويرى "فلهوزن" أنَّ القبائل المشهورة من اليمن وهي مَذْحِج وهَمُدَان وكِنْدَة قد كانت كلها السيطرة والسَّيادة على الكوفة .

#### القبائل العدنانية:

أما القبائل العدنانية الَّتي سكنت الكوفة فكان عددها ثهانية آلاف شخص، وهي تتشكَّل من أسرتين: ١- تميم. ٢- بنو العَصْر.

#### قبائل بني بكر:

وسكنت الكوفة قبائل بني بكر، وهي عدّة أسر منها: ١-بنو أسَد. ٢-غَطَفَان. ٣-مُحَارِب. ٤-نُمَيْر.

وهناك مجموعة أخرى من القبائل العربيَّة استوطنت الكوفة، وهي: كِنَانَة، وجَدِيلَـة، وضُـبَيْعُة وعبـد القَيس، وتَغْلِب وأيَاد وطَيَ وثَقِيف وعَامِر ومُزَينَة.

ويرى «ماسنيون» أنَّه إلى جانب القرشيين الذين سكنوا الكوفة عناصر شديدة البداوة من سكان الخيام وبيوت الشَّعر، وأصحاب الإبل من بني دارم التميمي وجيرانهم اليمنيين القدماء من طئ، وعناصر نصف رحالة من ربيعة، وأسد من الغرب والشال الغربي، وبكر من الشرق والجنوب الشرقي وعبد القيس الذين جاءوا من هجر من الجنوب الشرقي ثم عناصر متحضرة من القبائل الجنوبية الأصيلة من العربية الذين نزحوا من اليمن وحَضْرَ مَوْت، وهؤلاء كانوا قسمين: عناصر نصف متحضَّرة من كِنْدة وبَجِيلة وعناصر متحضرة تماماً من سكًان المدن والقرى اليمنية من مَذْحَج وحُمْر وهاان [أنظر: خطط الكوفة / ١٨]

(٢) يقول المحقِّق الفقيد الشُّيخ القرشيِّ ﴿ فِي كتابِه المشار إليه ٢/ ٤٣٧: "أكبر موجة فارسيَّة

وأنشئت حولها الحدائق والبساتين والأرباض والقريات. وأغفت على ذراعها أمجاد التاريخ والآداب والعلوم زمناً طويلاً.

وغلب على الكوفة تحت ظلِّ الحكم الهاشميّ التشيُّع لعليًّ وأولاده الله المُّذِ، ثمَّ لم يزل طابعها النَّابت اللَّون. ووجد معه بحكم اختلاف العناصر الّتي يمّمت المصر الجديد أهواءٌ مناوئةٌ أخرى، كانت بعد قليل من الزَّمن أداة الفتن في أكثر ما عصف بالكوفة من الزَّعازع التَّاريخيّة والرَّجَّات العنيفة لها وعليها.

وجاءت بيعة الحسن الله يوم بايعته الكوفة، عند ملتقى الآراء من سائر العناصر الموجودة فيها يوم ذاك، على أنَّها كانت قلَّ ما تلتقي على رأي.

وكان للحسن الله من أسلوب حياته في هذه الحاضرة، مدى إقامته فيها، ما جعله قبلة الأنظار ومهوى القلوب ومناط الآمال، وملاً أجواء المدينة الجديدة «عاصمة أبيه» بكرائم المكرمات التي تنتقل في آل محمَّد الله الإرث: جُود يد، وسَجَاحة خُلُق، ونُبل شعور، وظُرَف شهائل، وسَعَة حِلم، ورَجَاحة عقل وعلم وزَهادة وعبادة. وضحك منبر الخلافة \_ في بحران حزنه على الإمام الرَّاحل \_ بها شاع في أكنافه من شِيم الأنبياء الموروثة في خليفته الجديد، ولم يكن ثمَّة أعمل بالتقوى، ولا أزهد بالدُّنيا، ولا

 $\Rightarrow$ 

استوطنت الكوفة عقيب تأسيسها هي المجموعة الضَّخمة من بقايا فلول الجيوش الساسانية التي انضمَّت إلى الجيش العربي، وأخذت تقاتل معه، وقد عُرفت في التَّاريخ باسم حراء ديلم فكان عددهم \_ فيها يقول المؤرِّخون \_ أربعة آلاف جنديّ يرأسهم رجلٌ يسمَّى «ديلم» قاتلوا معه تحت قيادة «رُسْتَم» في القادسية فليَّا انهزمت الفرس، وقتل «رُسْتَم» عقدوا أماناً مع سعد بن أي وقاص، وشرطوا عليه أن ينزلوا حيث شاؤوا، ويحالفوا من أحبُّوا وأن يفرض لهم العطاء، وقد حالفوا زهرة بن حوية التَّميمي أحد قادة الفتح، وفرض لهم سعد في ألف ألف، وأسلموا وشهدوا فتح جلولاء، ثم تحوّلوا فنزلوا الكوفة.»

أجمع لخصال الخير كلِّها منه، لـذلك كـان الشخصيّة الفـذَّة الَّتـي تتفـق عليهـا الآراء المختلفة عن رغبة وعمد، وتجتمع فيها عناصر الزَّعامة كما يجب في قائـد أمـة أو إمـام قوم.

وانتهت مهرجانات البيعة في الكوفة على خير ما كان يُرجى لها من القُوة والنَّشاط والتعبئة، لولا أنَّ للقدر أحكاماً لا تجري على أقيسة العقول، ولا تسير على رغائب الأنفس، فكان الجوّ السِّياسي في الحاضرة الّتي تحتفل لأوّل مرَّة في تاريخها بتنصيب خليفة، لا يزال راكداً متلبِّداً مشوباً بشيء كثير من التبليل المريب، وذلك هو ما ورثته الكوفة من مخلَّفات الحروب الطّاحنة الّتي كانت على مقربة منها في البصرة والنَّهروان وصفِّين. وفي الكوفة يومئذ أنصار كثيرون لشُهداء هذه الحروب وضحاياها من الفريقين يشاركونهم الرَّأي، ويتمنون لو يُسِّر لهم أخذ النَّار، ويعملون ما وسعهم العمل لتنفيذ أغراضهم.

ومن هذه الأغراض، الأغراض الصَّالحة المؤاتية، ومنها الفاسدة المبرقعة الأهداف الّتي لا تفتأ تخلق ذرائع الخلاف في المجموع.

أمَّا الحسن ـ وهو في مستهلِّ خلافته ـ فقد كانت القلوب كلُّها معه لأنَّه ابن بنت رسول الله لِلشِّينِّ، ولأنَّ من شرط الإيهان مودَّته، ومن شرط البيعة طاعته.

قال ابن كثير: «وأحبُّوه أشدَّ من حبِّهم لأبيه»···.

وكان لا يزال بمنجاة من هؤلاء وهؤلاء، ما دام لم يباشر عملاً إيجابيّاً يصطدم بأهداف البعض، أو يمسّ الوَتَر الحسَّاس من عصبيّات البعض الآخر. ذلك لأنَّ

<sup>(</sup>١) البداية والنهاية: (ج٨ ص١٤)، [٨/ ٥٤]. (المؤلَّف ١٠٠٠).

أيضاً أنظر: تاريخ مدينة دمشق ١٣/ ٢٦١، تهذيب الكهال للمزي ٦/ ٢٤٣، تهذيب التهذيب لابن حجر ٢/ ٢٥٩.

الوسائل الّتي أصبح يعيش بها الإسلام يومئذٍ، كانت تخضع في أمثال هؤلاء المسلمين للأهداف الشَّخصيَّة تارة، وللعصبيَّات أخرى.

وخُيِّل للكثيرين من أولئك الذين تتحكَّم فيهم الأنانية والنفعيَّة حتى تتجاوز بهم حدود العقيدة، أنهم إذ يبايعون الحسن بالخلافة، إنها يتسوَّرون بهذه البيعة إلى إسناد قضاياهم، وإرضاء مطامعهم، عن طريق الخُلُق الثَّري الواسع، الذي ألفَوه في الحسن بن عليِّ عليِّ منذ عرفوه بين ظهرانيهم، والَّذي كان يذكِّرهم دائهاً - بخلُق جدَّه الأعظم المَّيُّة، وكانوا يحفظون من صحابة الرَّسول أنَّ الحسن أشبه آله به خَلقاً وخُلقاً.

والواقع أنَّهم فهموا هذا الخُلُق العظيم على غير حقيقته.

وتسابق على مثل هذا الظّن كثير من ذوي المبادئ الّتي لا تتّفق والحسن الله في رأي ولا عقيدة، فبايعوه راغبين، كما يبايعه المخلصون من المؤمنين. ثم كان هولاء بعد قليلٍ من الزَّمن \_ أسرع النّاس إلى الهزيمة من ميادينه لا يلوون على شئ، ذلك لأنهم حين عركوا مواطن طمعهم من ليونة الحسن الله وجدوها بعد تسلُّمه الحكم واضطلاعه بالمسؤولية، أعنف من زبر الحديد، حتى أنَّ كُلاً من أخيه وابن عمِّه وهما أقرب النّاس اليه وأحظاهم منزلةً عنده عجز أن يعدل به عن رأي أراده، ثم مضي معتصماً برأيه في غير تكلُّف ولا اكتراث.

ولهذا، فلم يكن عجيباً أنْ تَدُبَّ روح المعارضة وئيدة في الجهاعات القلقة من هؤلاء الرُّؤساء والمترئسين في الكوفة، ولم يكن عجيباً أن يعودوا متدرِّجين إلى سابق سيرتهم مع الإمام الرَّاحل الّذي «ملأوا قلبه غيظاً وجرَّعوه نُغَبَ التَّهْمَام أنفَاساً» «، وهكذا تنشَأت \_ في هذا الوسط الموبوء \_ الحزبيَّة الناقمة الّتي لا تعدم لها نصيراً قوياً في

<sup>(</sup>١) على حدِّ تعبيره ﷺ «قَاتَلَكُمُ اللهُ، لَقَدْ مَلاَّتُمْ قَلْبِي قَيْحاً، وشَحَنْتُمْ صَـدْرِي غَيْظاً، وجَرَّعْتُمُونِي نُغَبَ التَّهَام أَنْفَاساً» نهج البلاغة ١/ ٧٠، الخطبة: ٢٧.

الخارج. وهكذا انبثقت مع هذه الحزبية المشاكل الدَّاخليّة بمختلف ألوانها.

واستغلّ هذه المرحلة الدَّقيقة فئات من النفعيّين، تمكّنوا أن يخلقوا من أنفسهم همزة وصلٍ بين الكوفة والشَّام، بما في ذلك من تمرُّد على الواجب. وخروج على الخلق، وخيانة للعهد الَّذي فرضته البيعة في أعناقهم.

وقديهاً مَرَنَ هذا النَّمط من «أشباه الرِّجال» على الشَّغب والقطيعة والنُفُور، منذ انتقلت الخلافة الإسلامية إلى الحاضرة الجديدة في العراق بها تحمله معها من الصَّراحة في الحكم والصَّرامة في العدل. وكان قلق هؤلاء وتبرُّمهم ونفورُهم، نتيجة اليأس من دنيا هذه الخلافة، لأنَّها لم تكن خلافة دُنيا ولكن خلافة دين. وعلموا أنَّها لن تُقرَّهم على ما هم عليه من سهاحة التصرُّفات في الشُّؤون العامَّة والإستئثار بالدُّنيا، وأنها ستأخذ عليهم الطَّريق دون آمالهم واعها لهم ومختلف تصرُّفاتهم.

ووجد هؤلاء من نشوء الخلافة الجديدة في الكوفة، ومن استمرار معاوية على الخلاف لها في الشَّام، ظَرفاً مناسباً لبعث النشاط واستئناف أعهال الشَّغب واستغلال الممكن من المنافع العاجلة، ولو من طريق اللَّعب على الجانبين، فإمَّا أن يحتلُّوا من الإمارة الجديدة أمكنتهم التي تُرضي طموحهم، وإمَّا أن يعملوا على الهدم ويتعاونوا على الفساد. وكانت خزائن الشَّام لا تفتأ تُلوِّح بالمغريات من الأموال والمواعيد، وكانت الأموال والمواعيد أمضى أسلحة الشَّام في مواقفها من الكوفة على طول الخطِّ.

وهكذا فَتَّ في أعضاد كوفة الحسن الله تقلُّب الهوى وتوزُّع الرَّأي وتداعي الخُلُق وتوقُّح الخصومة في الكثير الكثير من أهلها.

وكان على هذه الشَّاكلة من عناصر الكوفة إبَّان بيعة الحسن اللَّ أقسام من النَّاس. لنا أن نصنِّفهم كما يلي:

## ١) الحزب الأموي:

وأكبر المنتسبين إليه عَمْرو بن حُرَيث ، وعُمَارَة بن الوَليد بن عُقْبة ، وحُجْر بن عَمرو ، وعُمَر بن سَعدِ بن أبي وقّاص ، وأبو بُرُدة بن أبي مُوسَيى

(١) عَمْرُو بْنُ حُرَيْثِ بِنِ عَمروِ بِنِ عُثهانِ بِن عَبد الله بِن عَمْرو بِن مَخْزُومِ القُرَشِيّ المخزُوميّ، يكنَّى أبا سعيد، كان من الصّحابة، وهو أوّل قرشي اتخذ الكوفة داراً، وكان من أغنى أهل الكوفة، وولي لبني أُميّة بالكوفة، وكانوا يميلون إليه ويتقوّون به، وكان هواه معهم، وكان عبَّال العراق زيادٌ وابنه وغيرهما يستخلفونه على الكوفة إذا خرجوا منها، كانت له يدٌ في قتل مِيثم المتبّار، وحُجر بن عَديّ. الإستيعاب ٣/ ١٧٧، الطَّبقات الكبرى ٦/ ٢٣، أنساب الأشراف ٢١٦/١، أسد الغابة ٤/ ٩٧، الإصابة ٤/ ٥٠.

- (٢) ولعلَّ الصَّحيح هو: عُهَارَةُ بن عُقْبة بنِ أَبِي مُعَيْطٍ، القُرَشِيّ، الأَمَوِيّ، هو والوَليدُ وخَالد بنو عُقبة بن أبي مُعَيْطٍ، القُرَشِيّ، الأَمَوِيّ، هو والوَليدُ وخَالد بنو عُقبة بن أبي مُعَيْط من مُسلِمة الفتح. (الإستيعاب لابن عبد البرّ ٣/ ١١٤، أسد الغابة ٤/ ٥٠، الإصابة ٤/ ٤٨١) أقام بالكوفة بعد قتل عثهان وكان يكتب إلى معاوية بالأخبار سرّاً. (الغارات ٢/ ٤١٨)، وحين قدوم زياد إلى الكوفة كان يعينه على النَّيل من شيعة أمير المؤمنين لمَّخِ. (تاريخ الطّبري ٤/ ١٥٥) وكان من الَّذين كتبوا إلى يزيد لعنه الله يخبرونه بقدوم مسلم بن عقيل الكوفة ومبايعة النَّاس له. (تاريخ الطّبري ٤/ ٢٥٥).
- (٣) لم أجد له ذكراً بهذا الإسم ولعلّه: «حُجْر بن الخارِث» فقد ذكر الشَّيخ الصَّدوق عَنِي في العلل الم ٢٢٠ «دسَّ معاوية إلى عَمرو بن حُريث والأشعث بن قيس وإلى حُجرِ بن الحارث وشَبَثِ بن رِبْعِيّ دسيساً، أفرد كلّ واحد منهم بعين من عيونه، أنَّك إنْ قتلت الحسن بن عليَّ فلك مائتا ألف درهم، وجند من أجناد الشَّام، وبنتٍ من بناتي...» وجاء في هامش البحار ٤٤/٣٣، «هذا ألف درهم، وجند من أجناد الشَّام، وبنتٍ من بناتي...» وجاء في هامش البحار ٤٤/٣٣، «هذا ألف درهم، وغير بن الحُجْر بن الحُجْر بن الحُجْر بن الحُجْر بن الحُجْر بن الجُرّ.»
- (٤) عُمَرُ بنُ سَعدِ بنِ أبي وَقَاصٍ، وُلد يوم مات عمر بن الخطّاب \_ على قول \_ نزل الكوفة وكان من عيون الحزب الأُموي في الكوفة، وهو الذي قتل الإمام الحسين الله لله تعالى وأخزاه وأورده النّار وأصلاه. أنظر ترجمته: الطّبقات الكبرى ٥/ ١٦٨، تاريخ مدينة دمشق ٥٤/ ٣٧، تهذيب الكمال للمزي ٢١ ٣٥٦،
- وفي معرفة الثُقّات للعجليّ ٢/ ١٦٦، قال: عمر بن سعد بن أبي وقياص مدني ثقية!! ... وهنو اللّذي قسل الحسين. قلت: كان أمير الجيش ولم يباشر قتله. انتهى، وعن أبي بكر بن أبي خيثمة قال: سألت يحيى بن

## الأشعريِّ"، وإسهاعيل وإسحاق ابنًا طَلحة بن عبيد الله "، وأضرابهم".

\_

معين عن عمر بن سعد أثقةٌ هو؟ فقال: كيف يكون من قتل الحسين بن عليَّ رضي الله عنه ثقة؟ أنظر: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم الرَّازي ١١١١.

الطَّبقات الكبرى ٥/ ١٦٨، تاريخ مدينة دمشق ٤٥/ ٣٧، تهذيب الكمال للمزي ٢١/ ٣٥٦،

(١) عَامِرُ بنُ عَبد الله بنِ قَيس، أَبُو بُرُدَةَ بنُ أَبِي مُوسَى الأشعريّ، سُمّي على اسم عمّه: «عَامِر بن قَيس» وكُنِّي بكنيته: «أَبِي بُرْدَةَ». ويقال اسمه: «الخارِث» ويقال: اسمه كنيته. استعمله الحجّاج على قضاء الكوفة. أنظر: تاريخ ابن عساكر ٢٦/ ٤٣.

وهو ناصبيّ بغيض، ففي الغارات للثقفي ٢/ ٥٦٦: عن عبد الرحمن بن جندب قال: رأيت أبا بردة بن أبي موسى يقول لأبي العادية الجهني قاتل عهار بن ياسر: أنت قتلت عبّاراً؟ قال: نعم، قال: فناولني يدك، فقبّلها، ثمّ قال: لا تمسّك النار أبداً! وهو من الشُّهود الذين بعث زياد بشهادتهم إلى معاوية ليشهدوا عنده بها فعل حجر وأصحابه، فكتب أبو بردة: أشهد أن حجر بن عدي كفر كفرة الأصلع، يعني بالأصلع عليّاً الله الغارات للثقفي ٢/ ٥٦٥. وفي تاريخ الطَّبري ٤/ ٢٠٠، أورد كتاب أبي بُردة إلى معاوية وهو يشهد فيه عليه بالكُفر: "بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما شهد عليه أبو بُردَة بن أبي موسى: لله ربً العالمين، شَهد أنَّ حُجرَ بن عديً خلع الطَّعة، وفارق الجاعة، ولعن الخليفة، ودعا إلى الحرب والفتنة، وجع إليه الجموع يدعوهم إلى نكث البيعة، وخلع أمير المؤمنين معاوية، وكفر بالله عزَّ وجلً كفرةً صلعاء.»

تُوفّي أَبُو بُردة بالكوفة سنة ثلاث ومائة، وقيل: مات أَبُو بُردة سنة أربع ومائة.

(٢) إسْمَاعِيلُ وَإسْحَاقُ ابنا طَلْحَةَ بنِ عُبِيدِ الله، القُرَشِيَّان، النَّيميَّان، المَنيَّان، وهما ابنا خالة معاوية، وأبوهما حضر وقعة الجمل مع أهل البصرة وقتل ابنه محمّد يومنذ، وأسر ابنه الآخر موسى، فعنه قال: كنت في سجن عليِّ بن أبي طالب، فليًا كان ذات يوم نودي بالباب: أين موسى بن طلحة؟ فقلت: هو ذا أنا. قال: أجب أمير المؤمنين. قال: فاسترجع اهل السَّجن، فخرجت فكنت بين يديه ، فقال: "يَا مُوسَى بْنَ طَلْحَةً». قال: قلت: لبَيك يا أمير المؤمنين. قال: "إسْتَغْفِر اللهَ وَتُبُ لِيكِ عالى السَّعِن أَوْ نَوْبٍ أَوْ دَابَّهُ أَوْ شَيْ فَاقْبِضْهُ، للمَّرِي اللهَ وَاللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

وإسحاق وموسى ابنا طلحة كانا ممن شهدوا على مُجرِظُ لقتله. تـاريخ ابـن لأثـير ٣/ ٤٨٣، تـاريخ ابـن خلدون ٣/ ١٢، وفي تاريخ الطَّبري ٤/ ٢٠٠، ضمّ إليهما أخاهم إسـماعيل. وإسـحاق بـن طلحـة ولاّه

وفي هذا الحزب عناصر قويّة من ذوي الأتباع والنُّفوذ، كان لها أثرها فيها نُكبت به قضيَّة الحسن من دعاوات ومؤامرات وشقاق.

«فكتبوا إلى معاوية بالسَّمع والطَّاعة في السِّرّ، واستحثُّوه على المسير نحوهم، وضمِنوا له تسليم الحسن إليه عند دُنوِّهم من عسكره، أو الفتك به "".

وفيها يحدِّثنا المسعوديّ في تاريخه ": «أنَّ أكثرهم أخذوا يكاتبونه ـ يعني معاويـة ـ سِرَّا، ويتبرَّعون له بالمواعيد، ويتَّخذون عنده الأيادي».

"ودس معاوية إلى عمرو بن حُريث والأشعث بن قيس وحجَّار بن أبجر وشَبَث بن رِبعي دسيسةً، وآثر كلَّ واحد منهم بعين من عيونه، أنَّك إذا قتلت الحسن، فلك مائة ألف درهم، وجند من أجناد الشَّام، وبنت من بناتي. فبلغ الحسن اللَّذِ ذلك فاستلام (لبس اللَّامة)" ولبس درعاً وكَفَرها، وكان يحترز ولا يتقدَّم للصَّلاة بهم إلاَّ كذلك، فرماه أحدهم

معاوية خراج خراسان، فلمَّا صار بالرِّي، مات هناك في سنة ستَّ وخمسين.

(٤) «الَّلأُمةُ»: الدِّرع. لسان العرب ١٢/ ٥٣٢.

<sup>(</sup>١) أمثال: الحُصَين بن نُميْر، وسَمُرَة بن جُندَب، ويَزيد بنِ الحَارِث بنِ رُوَيم، وأسمَاء بـن خَارِجَـة، والقَعْقاع بن شَوْر الذَّهْلِي، وآخرين.

<sup>(</sup>٢) المفيد في الإرشاد (ص ١٧٠)، [٢/ ١٦]\_ والطَّبرسي في أعلام الوَرى [١٣/١]. (المؤلَّف؟

<sup>(</sup>٣) هامش ابن الأثير (ج ٦ ص ٤٦) [مروج الذَّهب ٢/ ٤١٤]. أقول: وما يدرينا أن يكون كثير من أهل الشَّام كاتبوا الحسن يومنذِ، بمثل ما كاتب به الكوفيّون معاوية: وقد علمنا أن الفريقين \_ أهل الشَّام وأهل الكوفة \_ كانوا سواء في إفلاسهم الخُلُقي الَّذي ينزع إلى الخيانة كلَّما أغرتهم المظاهر. وعليك أن ترجع إلى البيهقي في المحاسن والمساوي (ج ٢ ص ٢٠٠) [/ ٥٦١] لتشهد مكاتبة مكاتبة أصحاب معاوية عليًا للهُ وترجع إلى البعقوبي (ج ٣ ص ١٢) [٢/ ٢٦٦] لتشهد مكاتبة عامَّة أصحاب عبد الملك بن مروان لمصعب بن الزبير وطلبهم الأمان والجوائز منه. فلعلَّ مكاتبة الشَّامين للحسن إنها خفيت علينا لأنَّ الحسن كان آمَنَ مِن صاحبه على السرِّ فلم يبُح بها وصله منهم، أو لأنَّ المؤرِّخين شاءوا اغفالها ككثيرٍ من أمثالها. (المؤلف اللهُ المؤلف اللهُ المؤلف اللهُ المؤلف اللهُ المؤلف المؤ

في الصَّلاة بسهم، فلم يثبت فيه لما عليه من الَّلاُّمة "".

ومثل واحد من هذه النُّصوص يغني عن أمثال كثيرة.

وهكذا كان يعمل هؤلاء عامدين، شرَّ ما يعمله خائنٌ يتحيَّن الفُرَص، وكانت محاولاتهم اللَّئيمة، لا تكاد تختفي تحت غائم الدَّجل والنَّفاق، حتى تبدو عاريةً سافرةً في ساعة نداء الواجب.

وهكذا كانوا \_ على طول الخطّ \_ قادة السَّخط، وأعوان الثَّورة، وأصابع العدوِّ في البَلد.

ومالأهم «الخوارج» على حياكة المؤامرات الخطرة، بحكم ازدواج خطّة الفئتين، على مناهضة الخلافة الهاشميّة في عهديها الكريمين. ودلّ على ذلك اشتراك كلِّ من الأشعث بن قيس وشَبَث بن ربعي فيها يرويه النَّصُّ الأخير من هذه الأمثلة الثّلاث، وكان هذان من رؤوس الخوارج في الكوفة.

## ٢) الخوارج:

وهم أعداء عليِّ اللَّهِ منذ حادثة التَّحكيم، كما هم أعداءُ معاوية.

وأقطاب هؤلاء في الكوفة: عبدُ الله بنُ وَهَبِ الرَّاسِبِيِّ"، وشَبَثُ بن رِبْعِيِّ"، وعبدُ

<sup>(</sup>١) علل الشَّرائع (ص ٨٤) [١/ ٢٢٠]. (المؤلَّف ﴿

<sup>(</sup>٢) عبدُ الله بنُ وَهَبِ الرَّاسِبِيُّ، أدرك النبَيَّ بَهِيْتُنَ، وشهد فتوح العراق مع سعد بن أبي وقاص، كان مع أمير المؤمنين عليَّ الله في حروبه ولما وقع التَّحكيم فأنكره الخوارج واجتمعوا بالنهروان أمِّر عليهم الرَّاسي، وكان عجباً في كثرة العبادة، حتى لقِّب ذا النَّفنات، وكان لكثرة سجوده صار في يديمه وركبتيه كثفنات البعير. وقتل مع من قُتل بالنَّهروان. الإصابة ٥/ ٧٨.

<sup>(</sup>٣) شَبَتْ بْنُ رِبْعِيِّ التَّمِيمِي، اليَربُوعِي، أبو عَبدِ القُدُّوس الكُوفِيّ. كان أوّل أمره مع سَجاح وكان يـؤذّن لها، ثم أسلم وكان من أصحاب مولانا أمير المؤمنين الله ثن عصار مع الخوارج، وكان يقول: أنا أوّل مـن

الله بنُ الكَوَّاء ، والأشْعَثُ بنُ قَيس ، وشِمْرُ بنُ ذِي الجَوْشَن ...

**→** 

- حرَّر الحُروريَّة. ثمَّ أَظَهْر التَّوبَة بعد النَهْروان، ثم حضر قتل ريحانة رمسول الله ﷺ الإمام الحسينﷺ وأعان على قتله، وبعد ما رجع إلى الكوفة بني مسجداً شكراً لقتل الحسين ﷺ ! لعنه الله تعالى. أنظر: الإصابة ٣٠٢/ ٣٠٢، تهذيب التَهذيب لابن حجر ٢٦٦/٤.
- (١) عبدُ الله بنُ عَمرُو اليَشْكُريَ، ابنُ الكَوَّاء، من رؤوس الخوارج وأخباره مع أمير المؤمنين ﷺ معروفة وكان يَعارض أمير المؤمنين ﷺ في كثير من المواطن. لسان الميزان ٣٢٩،
- (٢) الأشْعَثُ بنُ قَيسِ الكِنديّ، رأى النبيّ يَشِيُ ورجع إلى اليمن، فلمّا قُبض بَيْرَ ارتدَّ وأي به إلى أبى بكر أسيراً فعاد إلى الإسلام فقبل منه ذلك، وزوَّجه أبو بكر أحته أمّ فروة، وكانت عوداء فأولدها ابنه عمداً، أحد قاتليّ الحسين في . فلمّا خرج النّاس إلى العراق خرج معهم ونزل الكوفة وابتنى بها داراً في كِندة، ومسجده من المساجد الملعونة الّتي نهى أمير المؤمنين في عن الكوفة وابتنى بها داراً في كِندة، ومسجده من المساجد الملعونة الّتي نهى أمير المؤمنين عن الصّادة فيها، وفيه قال في المختلف لَغنة الله ولَمْنَةُ الله ولَمْنَةُ الله ولَمْنَةُ الله عَنين، حَائِكُ الْبنُ حَائِكُ مُنافِقٌ الْبنُ كَافِي المنافق وأسرته مجنّدة لعداء العترة الطيبين المنافق وأسرته مجنّدة لعداء العترة الطيبين المنافق فعن أبي عبد الله في قال: "إنَّ الأَشْعَتُ بنَ قَيْسٍ شَرِكَ فِي دَمٍ أَمِيرِ المُؤْمِنِينَ عَلَى وابنتُه جَعَدَةُ سَمّتِ المُسَنَ في وعَمَد الله في وم أمر المؤمنين على المنافق وأمر عمره.
- وأخته قتيلة بنت قيس تزوّجها النبيُ الله في فيات قبل أن يدخل بها فتزوَّجها عكرمة بن أبي جهل بعده، بحضر موت فبلغ أبا بكر فقال: لقد همتُ أن أحرق عليها، فقال عمر بن الخطّاب: ما هي من أمَّهات المؤمنين ولا دخل بها النبيُّ المبتدَّ ولا ضرب عليها الحجاب!.
- أقول: وفيها والعامرية قال الإمام الباقر عن الله عَمَى الله عَزَّ وَجَلَّ عَنْ شَيْءٍ إِلا وَقَدْ عُصِيَ فِيهِ، حَتَّى لَقَدْ نَكَحُوا أَزْوَاجَ النَّبِيَّ بَحْتَ مِنْ بَعْدِوِ اللهِ تَمَّ قال اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ رَجُلِ تَمْ قَال اللهِ عَلَى اللهِ عَنْ رَجُلِ تَمْ قَال اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلِي اللهُ عَلَى الل
  - أنظر: الإصابة ١/ ٢٣٩، أسد الغابة ١/ ٩٧، الإستيعاب ١/ ١٣٣، تهذيب التَّهذيب لابن حجر ١٣١٣.

وكان الخوارج أكثر أهل الكوفة لجاجةً على الحرب، منذ يوم البيعة، وهم الله شرطوا على الحسن الحسن الحسن المسلط عند بيعتهم له حرب الحالتين الضّالِّين \_أهل الشَّام \_، فق بَضَ الحسن يده عن بيعتهم على الشَّرط، وأرادها (على السَّمع والطَّاعة وعلى أن يحاربوا من حارب ويسالموا من سالم)، فأتوا الحسين الحَيِّة أخاه، وقالوا له: ابسُط يدك نبايعك على ما بايعنا عليه أباك يوم بايعناه، وعلى حرب الحالين الضالِّين أهل الشَّام. فقال الحسين الحَيِّة : «مَعَاذَ اللهُ أَنْ أَبَايِعَكُمْ مَا دَامَ الحَسنُ حَيَّاً». فانصر فوا إلى الحسن ولم يجدوا بُدًا من بيعته على شرطه ".

أقول: وما من ظاهرة عِداء للحسن الله فيها اقترحه هؤلاء الخوارج لبيعتهم إيّاه، ولا في إصرارهم على الحرب، وقد كان في شيعة الحسن الله من يشاطرهم الإلحاح على الحرب، ولكنّك سترى فيها تستعرضه من مراحل قضيّة الحسن الله ، أنَّ الخوارج كانوا أداة الكارثة في أحرج ظروفها. ورأيت فيها مرَّ عليك \_ قريباً \_ أنَّ زعيمين من زعها عهم ساهما في أفظع مؤامرة أمويّة في الكوفة.

وللخوارج في دعواتهم إلى «الخروج» أساليبهم المؤثّرة المخيفة، الّتي كانت تزعزع إيمان كثير من النّاس بالشُّكوك. وكان هذا هو سرُّ انتشارهم بعد نكبتهم الحاسمة على شواطئ النّهروان.

<sup>⇒</sup> 

<sup>(</sup>١) شِمْرُ بنُ ذِي الجَوْشَنِ بنِ قُرْطِ الضَّبَابِيّ الكِلابِي ـ وضبط اسمه آخرون بفتح الشَّين وكسر الميم ـ (عليه لعائن الله تترى) قاتل الحسين لمَنِّ . شَهد يوم صفين مع أمير المؤمنين لمَنِ ثم اعتزل فيمن اعتزل عنه من الخوارج، ولما قام المختار الثقفي بتتبّع قتلة الحسين لمَنِّ ، طلب الشَّمر في جملتهم فظفر به أبو عَمْرَة فقتله.

<sup>(</sup>٢) يراجع كتاب الإمامة والسياسة (ص١٥٠)، [١/ ١٤٠ ت ز]. (المؤلّف عَنّه) أُول: في المصدر: «المحلِّن الضَّالِّن».

وكان زياد بن أبيه يصف دعوة الخوارج بقوله: «لكلام هؤلاء أسرع إلى القلوب من النَّار إلى اليرَاع» .. وكان المُغِيرَة بن شُعْبة يقول فيهم: «إنهم لم يقيموا ببلد يومين إلاّ أفسدوا كُلَّ من خالطهم» ...

والخارجيّ يقول الزُّور ويعتقده الحقّ، ويفعل المنكر ويظنّه المعروف، ويعتمـد على الله ولا يتّصل إليه بسبب مشروع.

وسنعود إلى ذكرهم في مناسبة أخرى عند الكلام على «عناصر الجيش».

## ٣) الشكَّاكُون:

ورأينا ذكر هؤلاء فيها عرضه المفيد فق من عناصر جيش الحسن الله . " واللذي يغلب على الظّن، أنَّ تسميتهم بالشكّاكين ترجع إلى تأثُّرهم بدعوة الخوارج من دون أن يكونوا منهم، فهم المذبذبون لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء.

ورأيت المرتضى في أماليه (ج٣ ص٩٣) يذكر «الشكّاك» استطراداً ويلوِّح بكفرهم، وكأنَّه فهم عنهم التَّشكيك بأصل الدِّين...

<sup>(</sup>١) اليَراعُ: القَصَبِ. (المؤلّف:)

أقول: عبيد الله بن زياد هو صاحب هذا القول وليس أباه. أنظر شرح النهج ٥/ ٨٣.

<sup>(</sup>٢) تاريخ الطبري ٤/ ١٤٥.

<sup>(</sup>٣) قال جَهُ في الإرشاد ٢/ ١٠: "واسْتنفر \_ الإمام الحسن الله الناس للجهاد فتثاقلوا عنه، ثم خفّ معه أخلاطٌ من الناس. بعضهم شيعة له ولأبيه الله ويعضهم محكّمة يؤثرون قتال معاوية بكلّ حيلة. وبعضهم أصحاب فتن وطمع في الغنائم، وبعضهم شُكّاك، وبعضهم أصحاب عصبيّة اتّبعوا رؤساء قبائلهم لا يربعون إلى دين».

<sup>(</sup>٤) قال مِن ما هذا نصُّه: «(تأويل حر) إن سأل سائل عن الخبر الَّذي روي عنه عليه الصَّلاة والسَّلام أنَّه قال: «لَعَنَ الله السَارِق، يَسْرِقُ البَيْضَةَ فَتُقْطَعُ يَدُهُ، ويَسَسْرِقُ الحَبْلَ فَتُقْطَعُ يَدُهُ» [صحيح البخاري ٨/ ١٥، صحيح مسلم ٥/١١، مسند أحمد ٢/٣٥٣].

وكانوا طائفةً من سُكّان الكوفة ومن رَعَاعِها المهزومين، الّذين لا نيَّة لهم في خير ولا قدرة لهم على شرِّ، ولكن وجودهم لنفسه كان شَرّاً مُستطيراً وعوناً على الفساد وآلة «مُسخَّرة» في أيدي المفسدين. "

#### ٤) الحمراء:

وهم عشرون ألفاً من مَسْلَحة الكوفة (كما يحصيهم الطَّبريّ في تاريخه). كانوا عند تقسيم الكوفة في السَّبع الذي وضع فيه أحلافهم من بني عبد القَيس، وليسوا منهم، بل ليسوا عرباً، وإنها هم المهجّنون من موال وعبيد، ولعلَّ أكثرهم من أبناء السَّبايا الفارسيَّات

\_\_\_\_

⇒

الجواب: قلنا قد تعلَّق بهذا الخبر صنفان من النَّاس، فالخوارج تتعلَّق بــه وتـدَّعي أنَّ القطع يجـب في القليل والكثير، ويستشهد على ذلـك بظاهر قولــه تعــالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقُ وَالسَّكَاكُ ويدَّعون أنَّه مناقض للرَّوايــة المتضمَّنة النائدة / ٣٨] ويتعلَّق بهذا الخبر أيضاً الملحِدة والشكَّاكُ ويدَّعون أنَّه مناقض للرَّوايــة المتضمَّنة انتفاء القطع إلاَّ في ربع دينار ونحن نذكر ما فيه....» الأمالي ٩٣/٣.

(۱) والطّائفة هذه بتصرُّ فاتها المسيئة مع الإمام الحسن اللهِ تحكي لنا جانباً من المأساة والمحن الّتي كابدها صلوات الله عليه وتجرَّعها قلبه الطّاهر، فعن الشيخ المفيد: أنه [صلوات الله عليه] خطب في أصحابه خطبة أراد من خلالها أن يمتحن أصحابه ويستبرئ أحوالهم في الطاعة له، ليتميز بذلك أولياؤه من أعدائه، ويكون على بصيرة في لقاء معاوية وأهل الشَّام، فيا أن تم كلامه قال بعضهم للآخر: ما ترونه يريد بها قال ؟ قالوا: نظنه والله ويريد أن يصالح معاوية ويسلّم الأمر إليه، فقالوا: كفر والله والرّجل، ثم شدّوا على فسطاطه فانتهبوه، حتى أخذوا مصلاًه من تحته، ثم شدَّ عليه عبد الرّحن بن عبد الله بن جعال الأزدي فنزع مطرفه عن عاتقه، فبقي جالساً متقلّداً السَّيف بغير رداء.

ثم دعا بفرسه فركبه، وأحدق به طوائف من خاصَّته وشيعته ومنعوا منه من أراده، فقال: «أَدْعُـوا إلَيَّ رَبِيعَةَ وَهُمْدَان» فدعوا له فأطافوا به ودفعوا النَّاس عنه .

وسار ومعه شوب من النَّاس، فلمّا مرَّ في مُظْلِم سَابَاط بدر إليه رجلٌ من بني أسد يقال له: الجرّاح بن سنان، فأخذ بلجام بغلته وبيده مغول وقال: الله أكبر، أشركت \_يا حسن \_كها أشرك أبوك مـن قبل، ثم طعنه في فخذه فشقّه حتى بلغ العظم، ... أنظر: الإرشاد ٢ / ١٠ بتصرُّف يسير. اللاَّئي أُخذن في «عين التَّمر» · و «جلولاء» · من سنة ١٢ ـ ١٧ فهم حملة السَّـلاح ســنة ٤١ وسنة ٦١ في أزمات الحسن والحسين لليُنِكِّ في الكوفة (فتأمَّل).

والحمراء شُرُطة زياد الذين فعلوا الأفاعيل بالشَّيعة سنة ٥١ وحواليها، وكانوا من أولئك الذين يحسنون الخدمة حين يُغريهم السَّوم، فهم على الأكثر أجناد المتغلَّبين وسيوف الجبابرة المنتصرين. وقويت شوكتهم بها استجابوا له من وقايع وفتن في مختلف الميادين التي مرَّ عليها تاريخ الكوفة مع القرن الأوَّل.

وبلغ من استفحال أمرهم في الكوفة أن نسبوها إليهم فقالوا: «كوفة الحمراء»". وكان في البصرة مثل ما في الكوفة من هؤلاء المهجّنين الحُمر. وخشي - زياد (وكان والي البصرة إذ ذاك) قوَّتهم فحاول استئصالهم، ولكن الأحنف بن قيس منعه عبًا أراد. ووهم بعض كتَّاب العصر، إذ نسب هؤلاء إلى التشيُّع، أبعد ما يكونون عنه آثاراً ونكالاً بالشيعيين وأئمتهم. ولا ننكر أن يكون فيهم أفراد رأوا التشيُّع، ولكنّ القليل

<sup>(</sup>١) في معجم البلدان ٤/ ١٧٦: «عين التّمر»: بلدة قريبة من الأنبار غربي الكوفة، بقربها موضعٌ يقال له: «شفاثا»، منها يجلب القسب والتّمر إلى سائر البلاد، وهو بها كثير جداً، وهي على طرف البريّة، وهي قديمة افتتحها المسلمون في أيام أبي بكر على يد خالد بن الوليد في سنة ١٢ للهجرة، وكان فَتحُها عنوة فسبى نساءها وقتل رجالها.

<sup>(</sup>٢) «جَلُولاء»: من نواحي السَّواد في طريق خراسان بينها وبين خانقين سبعة فراسخ، يشقَّها نهر جَلُولاء، وهو نهر عظيم يمتدُّ إلى بعقوبا ويشقّها، وبها كانت الوقعة المشهورة على الفرس سنة ١٦هـ، فسمَّيت: «جَلُولاء الوقيعة» لما أوقع بهم المسلمون. مراصد الإطّلاع ٢٤٣/١.

<sup>(</sup>٣) ولهذه التسمية وجه آخر يعود إلى أصل تسميتها، ف «الكوفة» في الأصل: إسم الرَّمُلَة الحَمْراء، وبها سمَّيت الكوفة، تاج العروس ٢١/ ٤٦٩. وأيضاً: «الحمراء»: هـ و الإسم القديم الَّذي يُطلقه العربُ على العجم، لغلبَةِ البَياضِ على أَلُوانِهم. لسان العرب ٢٣/ ٤٣١، تـاج العروس ممار ٥٨٣/ ٨٨.

<sup>(</sup>٤) قال في تاج العروس ١٨/ ٥٨٣: ﴿[الْهَجِينَ] عَرَبِيٌّ وُلِدَ من أَمَةٍ ، وهو مَعِيبٌ . وقيـلَ : هــو ابــنُ الأَمَةِ الرَّاعِيَة ما لم تُحَصَّنْ ، فإذا حُصَّنَتْ فليسَ الوَلَد بَهجِينٍ.»

لا يقاس عليه.

وكان إلى جنب هذه العناصر العدوة في الكوفة «شيعة الحسن» وهم الأكثر عدداً في عاصمة علي الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله الكوفة، وكان لهم من صحبتهم الرَّسول الله على الكوفة الرَّفيعة في النّاس.

وبرهن رجالات الشِّيعة في الكوفة على إخلاصهم لأهل البيت المِيُّا، منذ نُودي بالحسن للخلافة، ومنذ نادى \_ بعد خلافته \_ بالجهاد، وفي سائر ما استقبله من مراحل. ولو قُدِّر لهؤلاء الشِّيعة أن يكونوا \_ يومئذ \_ بمنجاة من دسائس المواطنين الآخرين، لكانوا العُدَّة الكافية لدرء الأخطار التي تعرّضت لها الكوفة من الشَّام، وكان في هذه المجموعة المباركة من الحيويَّة والقابليَّة ما لا يستطيع أحدٌ نكرانه، ونعني بالحيويَّة القابليَّات التي تهضم المشاكل وتفهمها، وتعطيها الأهميَّة المطلوبة في حلولها.

وما ظنّك بقيس بن سَعد بن عُبَادَةَ الأنصاريّ، وحُجْرِ بن عَدِيِّ الكِندِيّ،

<sup>(</sup>۱) قَيْسُ بْنُ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ بْنِ دُلَيْم الخِزْرِجِيّ، هو ذلك الصَّحابيّ العظيم، كان يعدُّ من أشراف العرب، وأمراءها، ودهاتها، وفرسانها، وأجوادها، وخطباءها، وزهّادها، وفضلاتها، ومن عُمُد الدِّين وأركان المذهب. أمَّا شرفه: فكان هو سيَّد الخزرج وابن سادتها، وقد حاز بيته الشَّرف والمجد جاهليّة وإسلاماً، كان من النبيِّ الشَّيْ بسنزلة صاحب الشُّرطة من الأمير يلي ما يلي من أموره، وكان حامل راية الأنصار مع رسول الله المَيْتُ في بعض الغزوات، واستعمله على الصَّدقة، وكان من ذوي الرَّاي من النَّاس وكان قيس من شيعة عليَّ الشَّ ومناصحيه، بعثه أميراً على مصر في صفر سنة ٣٦ وكان أميرها الطَّاهر.

خرج أمير المؤمنين الله الجمل وقيس على مصر، ورجع من البصرة إلى الكوفة وهو بمكانه ووليها أربعة أشهر وخمسة أيَّام، وولاَّه بعدها آذربيجان، ولمَّا أجمع عليٌّ على القتال لمعاوية كتب أيضاً إلى قيس أن يستعمل عبد الله بن شبيل الأحسى خليفة له ويُقبل إليه، وجعله على شُرْطَة الحَيس الذين بايعوا عليًّ الله على الموت. وكانت له المواقف المحمودة مع أبي محمَّد الحسن الله عن الغدير ٢/ ٦٩.

وجُّهه الإمام الحسن ﴿ على مقدّمته يريد الشَّام، وبعد أن وقعت المعاهدة بين الإمام الله ومعاوية بن أبي

#### وعَمْــروِ بــنِ الحَمِــقِ الخُزَاءِـــيّ "، وسَعيدِ بـنِ قـيسِ الهَمْـدَانيَ "،

• •

 $\Rightarrow$ 

سفيان، رجع قيس إلى المدينة، وأقبل على العبادة حتى تُوفِّي في آخر خلافة معاوية.

الإصابة ٥/ ٣٥٩، الإستيعاب ٣/ ١٢٨٩، أسد الغابة ٤/ ٢١٥، الغدير ٢/ ٦٨، موسوعة الإمام على بن أبي طالب ٤ ٢٢٣/١، موسوعة طبقات الفقهاء ٢/ ٢٢٩.

(١) حُجُرُ بنُ عَدِيِّ بن مُعَاوِيَة الكِندي المعروف بحُجرِ الخَير، من عدول أصحاب النَّبي ﷺ وفد عليه وشهد القادسية وشهد مع علي ﷺ الجمل وصفين، وكان على كندة وعلى الميسرة بنهروان. ولما أنكر على زياد بن أبيه لعن أمير المؤمنين ﷺ بعثه وستة نفر من جماعته بأمر ممن معاوية إلى الشَّام فأمر معاوية بقتل من لم يتبرّ أمن أمير المؤمنين ﷺ وقتل على ذلك حُجُر «بمرج عـذراء» سنة إحدى وخمسين.

هذا وقد نسب إليه بعضهم الكلمة المسيئة إلى الإصام الحسن ﷺ "يا مذلّ المؤمنين"، بعد أن تم الصُّلح مع معاوية، وهذا غير صحيح، فإنّ قائل هذه الكلمة هو: "شيفيّانُ بنُ لَيلَ"، كما هو المصرّح به في كثير من المصادر، وفي رواية صحيحة يرويها الشيخُ المفيد، في الإختصاص / ٨٠، بإسناده عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر ﷺ قال: "جَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ الحَسَنِ ﷺ يُقَالُ لَهُ: سُفْيَانُ بُنُ لَيْلَ، وَهُو عَلَى رَاحِلَةٍ لَهُ فَذَخَلُ عَلَى الحَسَنِ ﷺ وَهُو تُحَبِّ فِي فِنَاءِ دَارِهِ، فَقَالً لَهُ الْحَسَنِ ﷺ السَّلامُ عَلَيْكَ يَا مُذِلَّ المُؤمِنينَ، فَقَالُ لَهُ الحَسَنُ ﷺ: إنْزِلُ وَلا تَعْجَلْ، فَنَزَلَ فَمَقَلَ رَاحِلَتهُ فِي الدَّارِهِ، فَقَالَ لَهُ الحَسَنُ ﷺ: إنْزِلُ وَلا تَعْجَلْ، فَنَزَلَ فَمَقَلَ رَاحِلَتهُ فِي الدَّارِهِ، فَقَالَ لَهُ الحَسنُ ﷺ: مَا قُلْتَ عُلِنَ قُلْتُ أَنْ اللهُمْ عَلَيْكَ يَا مُدِلِّلَ المُؤمِنينَ، قَالَ: قَمَا عَلْمُكَ بِذَلِكَ؟ قَالَ لَهُ الحَسنُ ﷺ: مَا قُلْتَ عُمَدُ مَنْ عُنُقِكَ وَقَلَدْتهُ هَذِهِ مُؤمِنَ عُنُولَكَ يَعْ عَلَى الْمُوسِينَ، قَالَ: وَمَا عِلْمُكَ بِذَلِكَ؟ قَالَ لَهُ الحَسنُ ﷺ: مَا قُلِتَ عُمِنُ عُنُقِكَ وَقَلَدْتهُ هَذِهِ مُؤمِنَ عُنُولَكَ عَمَدُتَ إِلَى أَمْرِ الأَمَّةِ فَحَلَلْتُهُ مِنْ عُنُقِكَ وَقَلَدْتهُ هَذِهِ مُؤمِنَ عُنُولَكَ عَلَى اللهُمْ مِنْ عُنُقِكَ وَقَلَدْتهُ هَذِهِ يَعْمَلُ اللهُمْ عَلَى اللهُمْ عَلَيْكَ وَلَاللهُمْ عَلَى الْمُوسِيعُ اللهُمْ عَلَى المُوسِعُ السَّرُهُ عَلَى المُرالِ اللهَ عَلَى المُوسِعُ اللهُمُ اللهُ المُنْ مَا اللهُمْ عَلَى الشَرْمُ عَلَى الشَرْمُ عَلَيْكَ وَلا يَشْعُدُ وَ المصادر الأَحْرى: "وَاسِعُ السُّرُم، والسُّرُمُ اللَّرُم، والسُّرُمُ اللَّهُمْ اللهُولِ المَا السَّعِلَى الشَرْم، عَلَكُلُ وَلا يَشْبَعُ وَ المصادر الأخرى: "وَاسِعُ السُّرُم" والسُّرُمُ اللَّرُم. اللَّهُمْ والسُّرُهُ اللَّهُمْ والسُّرُهُ اللَّهُمْ والسُّرُهُ اللْهُمْ والسُّرُهُ اللَّهُمُ والسُّرُهُ اللَّهُمُ والسُّرُهُ اللَّهُمُ والسُّرُهُ اللَّهُمُ والسُّرُهُ اللَّهُمُ والسُّرُهُ الْهُمْ الْمُعُلِي الْمُعْمَلِي الْمُعْمَلِي الْمُعْمُ الْمُعُمُولِي الْمُعْمَلِي الْمُعْمَلِي الْمُعْمِلُولُ الْمُعْمُولُولُهُ عَلْكُولُولُ الْمُعْمِلِي الْمُعْمِلُولُ الْمُعُمُولِي الْمُعْمِلُه

راجع ترجمته في: أسدالغابة ١/ ٣٨٥، سير أعلام النّبلاء ٣/ ٤٦٢، الإصابة لاَبن حجر ٢/ ٣٣، الإستيعاب لابسن عبدالبرّ ١/ ٣٢٩، تاريخ ابن عساكر ٢١٧/١٠، الطبقات الكبرى لابن سعد ٢/ ٢١٧.

(٢) عَمْرُو بنُ الحَمِقِ بْنِ الكَاهِنِ بْنِ حَبِيبِ بنِ عَمْرِو بنِ رَبِيعَةَ بنِ كَعْبِ، الخُزَاعِيّ، الكَعْبِيّ، الكَعْبِيّ، الكَعْبِيّ، الحَمْفُ عنه \_ والحَمِقُ: الخَمْفُ اللَّحيةِ. لسان العرب ١٠/ ٦٩\_ صحب النبيَّ بَهِيّةٌ وشهد بدراً، وحفظ عنه أصلاً عنه أصلاً الله الله للسقاه لبناً، بقوله: «اللَّهُمَّ أَمْتِعْهُ بِشَبَابِهِ» فاستكمل النَّهانين من أحاديث، وحظي بدعائه بَهِيْتُ له لما سقاه لبناً، بقوله: «اللَّهُمَّ أَمْتِعْهُ بِشَبَابِهِ» فاستكمل النَّهانين من

عمره ولم يرَ شعرة بيضاء، أخرج حديثه البخاريّ في التَّعاليق، وابن ماجـة والنسـائي وغـيرهم، سكن الكوفة، ثم كان عَن قام على عثمان مع أهلها، وشهد مع أمير المؤمنين اللَّهُ حروبه، وله يوم صفِّين مواقف مشكورة.

- وله كلمة قيّمة خالدة مع الأبد تعرب عن إيهانه الخالص، لأمير المؤمنين الحين والله ما جئتك لمال من الدُّنيا تعطينيها، ولا لالتهاس السُّلطان ترفع به ذكري، إلا لاَنك ابن عم رسول الله بيه واولى النَّاس بالنَّاس، وزوج فاطمة سيِّدة نساء العالمين، وأبو الذرِّية الَّتي بقيت لرسول الله بيه وأعظم سها للإسلام من المهاجرين والأنصار. والله لو كلَّفتني نقل الجبال الرَّواسي وننز البُحور الطَّوامي أبداً حتَّى يأتي عليَّ يومي، وفي يدي سيفي أهزُّ به عدوًك وأقوي به وليَّك، ويُعلي به الله كعبَك ويُفلج به حُجَّتك، ما ظننتُ أنَّي أدَّيتُ من حقَّك كلَّ الحقِّ الَّذي يجب لك عليّ، فقال أمير المؤمنين الحين «اللَّهُمَّ نَوَّر قَلْبَهُ، وَالهَدِهِ إلى الصِّرَاطِ المُسْتَقِيم، لَيْتَ أنَّ فِي شِيعَتِي عِبْل مِنْ اللَّهُ مَ مَنْكُور الأنوار ٢٧٦/٣٤.
- وهو معدود في أصحاب أبي محمَّد الإمام الحسن بن عليِّ المُنظنيّ، ومن أعوان حُجر بن عَديّ سلام الله عليه وعليهم، قتله معاوية، وحُمل رأسه، وهو أوَّل رأس حمل في الإسلام. قبره مشهور بظاهر الموصل يزار. أنظر: الإستيعاب ٣/ ١١٧، الإصابة ٤/ ٥١، أسد الغابة ٤/ ١٠٠، تهذيب الكمال ٢١/ ٥٩، تاريخ ابن عساكر ٥٤/ ٥٩، الغدير ٥/ ٥٥، معجم رجال الحديث للسيّد الخوئي ٤٥/ ٢٨.
- (١) سَعيدُ بنُ قَيْسِ الْمَمْدَانِ، من المخلصين لأمير المؤمنين في من طائفة مَمْدَان، وقد جعله الإمام المير المؤمنين في المير المؤمنين في المراعد معركة أمير المؤمنين في المنابات التي كان يشنّها سفيان بن عوف. وله الكلمة الخالدة التي أظهر فيها انقياده التّام لأمير المؤمنين في بعضة حُجر بن عديّ، فقالا: لا يسوءك الله يا أمير المؤمنين مُ من بأمرك نتّبعه، فوالله العظيم ما يعظم جزعنا على أموالنا أنْ تُفرَّق، ولا على عشائرنا أن تُقتّل في طاعتك. الغارات ٢/ ٤٨١. وله أيضاً المواقف المحمودة في المواطن الكثيرة، وكان الإمام على يشنى عليه، منه قوله صلوات الله عليه:

### يَقُودُهمُ حَامِي الحَقِيقَةِ مَاجِدٌ سَعِيدُ بْنُ قَيْسٍ ، وَالْكَرِيمُ مُحَامِ

وكان من أصحاب الإمام الحسن في ، وبعثه الإمام في ليخلف قيس بن سعد في قيادة الحرب ضد معاوية. مدحه الكتي بقوله: من الد مين الكبار ورؤسائهم وزهّادهم. اختيار معرفة الرّجال ٢٨٦/١. تُوفِّي سعيد بن قيس حوالي سنة ٤١هـ.

## وحَبيبِ بنِ مُظَاهِرٍ الأَسَديِّ"، وعَدِيّ بنِ حَاتِم الطَّائي"، والمُسَيّب

(١) حَبِيبُ بنُ مُظَاهِرِ بْنِ رِئَابٍ، الأَسَدَيّ، الفَقْعَيِيّ، أَبُو القَاسِم، ـ وفي الإصابة ٢/ ١٤٢، أَنَّه أدرك النّبيِّ اللّبيَّ اللّبيَّ اللهِ على النّبيِّ اللهِ الكوفة، وصحب علياً اللهِ في حروبه كلّها، وكان من خاصَّته وحملة علومه. ومن شُرْطَة الخميس.

وروى الكتني عن فضيل بن الزُّبير قال: مرَّ ميثم التهّار على فرس له، فاستقبله حبيب بن مظاهر الأسديّ عند مجلس بني أسد، فتحادثا حتى اختلفت عنقا فرسيهها، ثم قال حبيب: لكانًى بشيخ أصلع، ضخم البَطن، يبيع البِطِّيخ عند دار الرَّزق، قد صُلب في حبَّ أهل بيت نبيّه، فتُبقر بطنه عن الخشبة، فقال مِيثم: وإنِّي لأعرف رجلاً أهر له ضفيرتان، يخرج لنصرة ابن بنت نبيّه فيُقتل، ويجال برأسه في الكوفة، ثمَّ افترقا. فقال أهل المجلس: ما رأينا أكذب من هذين، قال: فلم يفترق المجلس حتى أقبل رُشيد الهَجَري فطلبهها، فقالوا: افترقا وسمعناهما يقو لان: كذا وكذا، فقال رُسَيد: رحم الله مِيثاً نسي: ويزاد في عطاء الذي يجيء بالرَّأس مائة درهم، ثم أدبر. فقال القوم: هذا والله أكذَبُهم. قال: فا ذهبت الآيام واللَّيالي حتى رأينا مِيثاً مصلوباً على باب عَمْرو بن حُريث، وجيء برأس حبيب بن مظاهر قد قُتل مع الحسين المُخِلِي ورأينا ما قالوا. رجال الكثي ٢٩٢/١.

وكان مَن كاتب الحسين في وأبدى لولائه لأبي عبد الله في حين ورود مسلم بن عقيل إلى الكوفة وكان حبيب يأخذ البيعة للحسين في الكوفة، ولما نزل الحسين في كربلاء سار إليه مختفياً والتحق به. وكان معظمًا عند الحسين وأهل بيته، وذلك لجلالة قدره وعلو منزلته، وقد جعله الحسين في على ميسرة أصحابه عند التَّعبئة للقتال، وجاهد مستميتاً إلى أن قتل، واحتزَّ رأسَه التَّميميّ، فَهَدَّ مقتلُه الحسين في وقف عليه وقال: "عِنْدُ اللهِ أَحْتَسِبُ نَفْسِي وَمُمَاةً أَصْحَابِي». وحار الأنوار 27/٤٥.

(٢) عَدِيُّ بنُ حَاتِم بنِ عَبدِ الله بنِ سَعْدِ الطَّائيِّ، أَبُو طَرِيف، صحابيٌّ عظيم، قَدِم على رسول الله الشخط سنة (٧ هـ) لم يُختلف اثنانَ في ثقته، أخرج حديثه أئمة الصّحاح السّت، ولازم بعده أمير المؤمنين و قُتِل له ثلاثة من أبنائه عنين يوم صِفِّين، أسهاؤهم: "طَريف» و"طَرَفة» و"مُطرِّف». يقال لهم "الطَّرَفات». وكان يدكر الإمام على في مناسبات مختلفة ويثني عليه ولم يتنازل عن موقفه الحق أمام معاوية. تُوفِي حوالي سنة ٦٨ هه زمن المختار، وله من العمر مائة وعشر ون سنة.

هذا وليعلم أنه في الكامل لابن الأثير ٤/ ٢٤٢، نسب إليه كذباً، شفاعته في حكيم بن طُفيل الطَّائي المُعون المُشترك في مقتل الحسين الشَّهيد الله والذي أصاب سلب العبَّاس بن عليَّ الله وهو مكذوب عليه، إذ كيف يُعقل برجل له مثل هذه السَّابقة الواضحة وثبات القدم أن يشفع في قاتل ريحانة رسول الله المُحدِّد.

أنظر ترجمته: الإستيعاب ٣/ ١٠٥٧، الإصابة ٤/ ٣٨٨، الطبقات الكبرى ٦/ ٢٢، تهذيب الكمال

بن نَجِيَّة"، وزِيَاد بن صَعْصَعَة"، وآخرين من هذا الطَّراز.

أمّا الطَّوارئ المستعجلة المعاكسة، والأصابع المأجورة الهدّامة، فقد كانت تعمل دائمًا، لتغلب هذه القابليَّات، ولتغبر من هذا التقدير.

ولم يخف على الحسن الله ما كانت تتمخَّض عن لياليه الحُبالي في الجوّ المسحور بشتَّى النزعات، والمتكهرب بشواجر الفتن وألوان الدَّعوات. وكان لا بدَّ له وهو في مطلع خلافته وأنْ يعالن النّاس بخطّته وأنْ يصارحهم عن موقفه، وأن يستملي خطّته

 $\Rightarrow$ 

للمزّي ١٩/ ٥٢٤، معجم رجال الحديث للسيِّد الخوتي ﴿ ١٢/ ١٤٧.

<sup>(</sup>١) الْمُسَيَّبُ بنُ نَجَبَةَ بنِ رَبِيعةَ بنِ رِيَاحٍ، الفَزَارِيُّ، الكُوفِيّ، وضبطه البعض: \_المُسَيَّبُ بـنُ نَجِيَّة \_ شهد القادسيّة، وكان من أصحاب أمير المؤمنين الله وشهد معه مشاهده، وصحب الحسـن الله وهو أحد أمراء التوَّابين يوم عين الوردة، وقتل بها سنة ٦٥ هـ.

أنظر: طبقات بن سعد ٦/ ٢١٦، تاريخ ابن عساكر ٥٨/ ١٩٣، تهذيب الكمال ٢٧/ ٥٨٩، الإصابة ٦/ ٢٣٤، قاموس الرِّجال ١٠/ ٧٨.

<sup>(</sup>٢) رِبَادُ بنُ صَعْصَعَةَ، التَّميميّ، اختُلف في ضبط اسم أبيه ونسبته، ففي البحار ٩/ ١١١: «زياد بن حفظلة حفصة التميمي»، وفي تاريخ الطبري ٣/ ٤٦٥، والإصابة ٢/ ٤٨١ وغيرهما: «زياد بن حفظلة التيمي»، وفي «زياد بن حصفة التيمي» وفي شرح النهج ٢١٦ ٩٣: «زياد بن صعصعة التيمي»، فأيَّ كان فهو من أصحاب النبي بَهُ وفي الإستيعاب ٢/ ٥٣١، وأسد الغابة ٢/ ٢١٣ : بعثه رسول الله بَهْ الله على عاصم والزَّبرقان بن بدر ليتعاونوا على مسيلمة الكذّاب، وطُلَيْحَة، والأسود، وقد عمل لرسول الله بَهْ الله المرموك. انتهى، وفي الإصابة ٢/ ٤٨٢: وكان أميراً في وقعة اليرموك. انتهى

إنقطع إلى أمير المؤمنين المنتى وكان مرضياً عنده، شهد معه مشاهده كلّها، (أنظر المصادر المتقدِّمة) شمّ ثبت بعده مع الإمام الحسن الحَقِّ وهو من الّذين قاموا بعد عَدِيّ بن حَاتِم ولاموا النَّاس وأنَّبوهم في عدم إجابتهم الحسن المجتبى الله في جهاد معاوية، فقال لهم الحسن الله وصدَّقتُمْ رَحِمَكُمُ اللهُ، مَا زِلتُ أَعْرِفُكُمْ بِصِدْقِ النَّيَّةِ وَالوَفَاءِ وَالقَبُولِ وَالمَودَةِ الصَّحِيحَةِ فَجَرَاكُمُ اللهُ خَيْراً». مقاتل الطّاليين / ٣٩.

من صميم ظروفه وملابساتها في الدَّاخل والخارج معاً.

وكان معاوية هو العدوَّ «الخارج» الذي يشغل بال الكوفة بها يكيده لها من أنواع الكيد، وبها يتمتّع به من وسائل القوَّة والإستقرار في رقعته من بلاد الشَّام. وما كان معاوية بالعدوِّ الرَّخيص الذي يجوز للحسن اللَّهُ، أن يَتغاضى عن أمره، ولا بالَّذي يأمن غوائله لو تغاضى عنه، وكان الحسن \_ في حقيقة الواقع \_ أحرص بشرٍ على سحق معاوية والكيل له بها يستحقّ، لو أنَّه وجد إلى ذلك سبيلاً من ظروفه.

وأمّا في «الدَّاخل» فقد كان أشدَّ ما يسترعي اهتمام الإمام الله موقف المعارضة المركزة، القريبة منه مكاناً، والبعيدة عنه روحاً ومعنىً وأهدافاً.

ولقد عزَّ عليه أن يكون بين ظهرانيٍّ عاصمته، ناس من هؤلاء النَّاس، الله استأسدت فيهم الغرائز، وأسرفت عليهم المطامع، وتفرَّقت بهم المذاهب، وأصبحوا لا يعرفون للوفاء معنى، ولا للدِّين ذمَّة، ولا للجوار حقّاً. نشزوا بأخلاقهم، فإذا بهم آلة مسخّرة للإنتقاض والغدر والفساد، ينعقون مع كلِّ ناعق ويهيمون في كلِّ واد. ولا يكاد يلتئم معهم ميدان سياسة ولا ميدان حرب. وحسبك من هذا مثار قلق ومظنّة شغب وباعث مخاوف مختلفات.

وهكذا كان للعراق \_ منذ القديم \_ قابليّة غير عاديّة لهضم المبادئ المختلفة والإنتفاضات الثَّوريّة العاتية باختلاف المناسبات.

وللحسن في موقفه الممتحن من هذه الظّروف، عبقريّاته الّتي كانت على الـدَّوام بشائر ظفر لامع، لولا ما فُوجِئ به من نكسات مروِّعات كانت تنزل على موقف كما ينزل القضاء من السَّماء.

وتنبّأ لكثير من الحوادث قبل وقوعها، وكان يمنعه الإحتياط للوضع، من الإصحار بنبوءته، فيلمح إليها إلماحاً. وعلى هذا النّسق جاءت كلمته اللّبقة الغامضة،

الّتي اقتبسها من الآي الكريم، والّتي قصد لها الغموض عن إرادةٍ وعمدٍ، وهي قول ه في خُطبته الأولى ـ يوم البيعة ـ : «إنّي أرَى مَا لا تَرَوْنَ». "

تُرى، هل كان بين يديه يومئذ، إلا المهرجانات النَّشيطة الَّتي دلّت قبل كلِّ شئ، على عظيم إخلاص المجتمع لخليفته الجديد؟ فها بالُ الخليفة الجديد لا يسرى منهم إلا دون ما يرون؟

(١) أقول: إنَّ قوله: ﴿إنِّيَ أَرَى مَا لا تَرَوْنَ اليس اقتباساً من الآية الكريمة / ٤٨ من سورة الأنضال، بل ولم يقصد الإمام الحسن الله معناها في المقام اللذي ذكره المصنَّف، وإنَّها أراد الله من ذكر الآية تحذير ناسه من الوقوع في ما وقع فيه الأوائل، من حبال إبليس وشراكه، وإليك نص الخطبة الشريفة:

عن هشام بن حسان، قال سمعت أبا محمد الحسن بن علي المنتج الناس بعد البيعة له بالأمر، فقال:

«نَحْنُ حِزْبُ الله الْعَالِيُونَ، وَعِثْرَةُ رَسُولِهِ الْأَقْرَبُونَ، وَأَهْلُ بَيْبِهِ الطَّيْوَنَ الطَّاهِرُونَ، وَأَحُدُ النَّقَلَى بُلِ اللَّذَيْنِ وَلا مِنْ حَلْفَهُمَا رَسُولُ اللَّهَ عَلَيْنَا فِي أَمْتِهِ، والتَّالِي كِتَابَ الله، فِيه تَفْصِيلٌ لِكُلِّ شَيْءٍ، لا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلا مِنْ حَلْفِهُ فَالْمُعُونُ عَلَيْنَا فِي تَفْسِرِهِ، لا يَتَظَنَّى تَأْوِيلَهُ بَلْ نَسَيَقَى حَقَائِقَهُ، فَأَطِيعُونَا فَإِنَ طَاعَنَنَا مَفُرُوضَةٌ إِذْ كَانَتْ بطَاعَةِ الله وَرَسُولِهِ مَقْرُونَةً، قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ أَطِيعُوا الله وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي مَنْكُمْ وَانْ مَنْ مَنْهُمْ فَلَكُ مَنْ اللّهِ وَاللّهُ وَلَيْكُمْ عَلَوْ وَلَا وَالْحَلْوَلُونَا وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَوْلَوْقَ وَلَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَوْلَا وَلَوْلَ اللّهُ وَلَوْلَ وَلَوْلُولُولُهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَوْلَ اللّهُ وَلَيْعُولُ وَلِي اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَوْلَ اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَى اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَمْ اللّهُ اللّهُ وَلَوْلَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللهُ الللّهُ الللللّهُ وَذَوا وَاللّهُ الللللّهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللللهُ الللللهُ الللل

نعم مثل هذا القول ظاهر في كثير من كلماته الله منه الحين طلب منه جماعة من شيعته الحيادة إلى حرب معاوية الآنة بند العهود ولم يف بها شرط فقال لهم: - "أنتُمْ شِيعَتُنَا وَأَهْلُ مَوَدَّيَنَا، وَلَوْ كُنْتُ بِالْحَرْمِ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا وَلِلْدُّنْيَا أَعْمَلُ وَلِسُلْطَاعِا أَرْبِضُ وَأَنْصَبُ، مَا كَانَ مُعَاوِيَة بِأَشَدَّ مِنِي بَأْسَا وَلا بِالْحَرْمِ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا وَلِلدُّنْيَا أَعْمَلُ وَلِكِنِّي أَرَى غَيرَ مَا رَأَيْتُمْ، وَمَا أَرَدُتُ بِيَا فَعَلْتُ إِلاَّ حَقْنَ الدَّمَاءِ، فَلا رَضَوْا بِقَضَاءِ اللهِ، وَسَلِّمُوا الأَمْرِهِ، وَالزَّمُوا بُيُونَكُمْ وَامْسَكُوا. " تنزيه الأنبياء للسيد المرتضى - / ٢٢٣.

إنها النَّظرة البعيدة الّتي كانت من خصائص الحسن في سِلمه وفي حربه وفي صُلحه وفي سائر خطواته مع أعدائه ومع أصدقائه.

وعلى أنَّ الموسوعات التاريخية لم تعنِ بذكر الأمثلة الكثيرة التي يصحُّ اقتباسها كعرض تاريخيًّ عن سياسة الحسن، ولا سيَّا في الدَّور الأوّل من عهده القصير، وهو الدَّور الذي سبق إعلانه الجهاد في الكوفة، فقد كان لنا من النُّتَف الشَّوارد التي تسقّطناها من سيرته، ما زادنا وُثوقاً ببراعته السِّياسية التي لا مجال للرَّيب فيها. فقد اقتاد الوضع المترنَّح الذي صحب عهده من أوَّله إلى آخره، قيادته الحكيمة التي لا يمكن أن تفضُلَها قيادةٌ أخرى لمثل هذا الوضع.

وليكن من أمثلة سياسته في قيادة ظُروفه قبل الحرب ما يلي:

١- أنّه وضع لبيعته صبغةً خاصَّةً، وقبض يدَه عمَّا أريد معها من قيود، وأرادها هو على السَّمع والطَّاعة و حرب لمن حارب والسِّلم لمن سالم في فكان عند ظنً المعجبين ببلاغته الإدارية، بها ذكر الحرب ولوّح بالسِّلم فأرضى الفريقين من أحزاب الكوفة دعاة الحرب، والمعارضين .. وكان لديه من الوضع العام ( في كوفته ) ما يكفيه نذيراً لا تُخاذ مثل هذه الحيطة الحكيمة لوقتٍ ما.

٢ ــ أنَّه زاد المقاتلة مائةً مائةً، وكان ذلك أوَّل شيٍّ أحدثه حين الإستخلاف، فتبعه الخلفاء من بعده عليه ٠٠٠.

<sup>(</sup>١) قال الطّبري في تاريخه ٤/ ١٢١: "إنَّ أوَّل من بايعه قيس بن سعد قال له: ابسط يدك أبايعك على كتاب الله عز وجل وسنة نبيه وقتال المحلّين، فقال له الحسن رضي الله عنه: "عَلَى كِتَابِ الله وَسُنَةٍ نَبِيهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَأْتِي مِنْ وَرَاءِ كُلَّ شَرْطٍ." فبايعه وسكت وبايعه النّاس." وقال الشّيخ المفيد في الإرشاد ٢/٧: "ولما قبض أمير المؤمنين المنظ خطب النّاس الحسن المنظ وذكر حقّه، فبايعه أصحاب أبيه على حرب من حارب وسلم من سالم."

 <sup>(</sup>۲) شرح السنهج لابسن أبي الحديد (ج٤: ص١٢) [١٦/ ٣٣ عسن مقاتسل الطالبيين / ٣٤].

وللإنعاش في ترفيع مخصِّصات الجيش سلطانه المحبَّب على النُّفوس، وله أثره في تأليف العدد الأكبر من النَّاس للخدمة في الجهاد.

وكانت ظاهرةً تحتمل الإستعداد للحرب، ولكنّها \_ مع ذلك \_ غير صريحة بالتَّصميم عليه، ما دامت ظاهرة إنعاش في عهد جديد. وهي على هذا الأسلوب، من التصرُّ فات التي تجمع الكلمة ولا تثير خلافاً، في حين أنها استعدادٌ حكيم للمستقبل الذي قد يَضطرُّه إلى حرب قريبة.

٣- أنّه أمر بقتل رجلين كانا يتجسّسان لعدوّه عليه. وهدّد بتنفيذ هذا الحكم روح الشّغب الّتي كان يستجيب لها عناصر كثيرة في المصرين (الكوفة والبصرة). قال المفيد فله «فلمّا بلغ معاوية وفاة أمير المؤمنين وبيعة النّاس ابنه الحسن، دسَّ رَجلاً من حِمْير إلى الكوفة، ورجلاً من بني القين إلى البصرة، ليكتبا إليه بالأخبار، ويُفسِدا على الحسن الأمور. فعرف بذلك الحسن، فأمر باستخراج الحِميري من عند لحنّام بالكوفة، فأُخرِج، وضُربت وأمر بضرب عنقه. وكتب إلى البصرة باستخراج القيني من بني سليم، فأُخرِج وضُربت عقه»

وروى أبو الفرج الأصفهاني نحواً مما ذكره المفيد، ثم قال: "وكتب الحسن إلى معاوية: «أمَّا بَعْدُ، فَأَنْتَ دَسَسْتَ إِلَىَّ الرِّجَالَ، كَأَنَّكَ ثُحِبُّ اللَّقَاءَ، لا أشُكُ فِي ذَلِكَ، فَتَوَقَّعْهُ إِنْ شَاءَ اللهُ، وَبَلَغَنِي أَنَّكَ شَمِتَّ بِهَا لَمْ يَشْمَتْ بِهِ ذَوُو الحِجَى (يشير إلى ما تظاهر به معاوية من الفرح بوفاة أمير المؤمنين للله في أَبَّا مَثْلُكَ فِي ذَلِكَ كَمَا قَالَ الأوَّلُ:

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

<sup>(</sup>المؤلّف ﷺ).

<sup>(</sup>١) الارشاد (ص ١٦٨) [٢/ ٩] والبحار [٤٤/ ٤٥] وكشف الغمة [٢/ ١٦١]. (المؤلّف ِ ٠٠). أيضاً أنظر: مقاتل الطالبيين / ٣٣.

يَسرُوحُ وَيُمْسسِي فِي المَبِيستِ لِيَغْتَسدِي تَجَهَّوْ لأخْسرَى مِثْلِهَا فَكَانْ قَدِ» فَإِنَّا وَمَنْ قَـدْ مَاتَ مِنَّا لَكَالَّـذِي فَقُلْ لِلَّذِي يَبْغِي الخِلافَ الَّذِي مَضــَى

٤ ـ تمهً له عن الحرب رَغْم إلحاح الأكثرين ممّن حوله على البدار إليها، منذ تسنّمه الحكم في الكوفة. وسنأتي في «الفصل ٥» "الذي ستقرؤه قريباً، على تحليل الموقف السياسي يوم ذاك، وسنرى هناك، أنَّ هذا التمهُّل المقصود كان هو التَّدبير الوحيد في ظرفه.

٥ ـ استدراجه معاوية من طريق التبادل بالرّسائل، إلى نسيان موقفه المتأرجِح اللّذي لم تقوَ على دعمه الدّعاوي الفارغة الكثيرة، فإذا بإضهامة من الغلطات هي أجوبة معاوية للحسن وهي الّتي كشفت للنّاس معاوية المجهول، ومهّدت للحسن معذرته تجاه الرّأي العام في حربه لمعاوية، وإذا بمعاوية الفريق المغلوب في منطق العقلاء، وإن يكن الغالب بعد ذلك في منطق القوّة.

ومَثُلٌ واحد من هذه التَّدابير اللَّبقة الّتي أملى فيها الحسن خطَّته السياسيَّة في العهد القصير، بين وفاة أبيه اللَّيْ وبين تصميمه على الحرب، كافٍ عن كثير.

<sup>(</sup>١) مقاتل الطالبيين / ٣٣.

<sup>(</sup>٢) في الفصل الآتي.

# التَّصْمِيمُ عَلَى الْحَرْبِ

ودل التَنبُّع في مختلف الفترات التاريخيّة، على أنَّ لانتصار الدِّين في المجتمع شأناً كبيراً في تدرُّج الأخلاق. ذلك لأنَّ الشُّعوب تنطبع على غِرار قادتها، وتُكيَّف بأهداف قوانينها. ولو لم يكن للدِّين إلاَّ الأمر بالمعروف والنَّهي عن المنكر، وتنزيه الـنَّفس عـن الطّمع بالمادّة، لكفي.

أمّا هذا النّفر من بقايا الجاهليّة، فقد كانوا \_ كغيرهم من دعاة الطّبقيّة \_ مطبوعين على المحافظة والتمسُّك بعادات الآباء والجدود والنُّظم البالية والأوضاع الظالمة. وكانوا من الدِّين الجديد خصومه الألدّاء في إبّان دعوته، ثم نظروا إليه كوسيلة إلى الدُّنيا، إبَّان اعتناقهم له.

وضاعت تحت ظلِّ هذه النَّوازع أهداف الدِّين، وخسر المجتمع تدرُّجه إلى الصَلاح المنشود، فإذا بالنَّاس عند مطامع الدُّنيا «وَالدِّينُ لَعْقٌ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ يَحُوطُونَهُ ما دَرَّتْ مَعائِشُهُمْ، فَإذا مُحِّصُوا بالْبُلاءِ قَلَّ الدِّيَانُونَ»…

ولآل محمَّد ﷺ رسالتهم الّتي لا يتراجعون عنها، لإنقاذ النّاس لا لنفع أنفسهم، ولإقامة حامية الدَّين لا إقامة عروشهم، وصيانة المعنويّات لا صيانة ذاتيّاتهم.

فإذا كان معاوية لا يزال يعاند هذه الأهداف ويحارب المنادين بها، ثم يظلُّ منفرداً عن المسلمين ببغيه وعدوانه، مأخوذاً بشهوة الحكم مأسوراً بحبِّ الإستئثار في مشاعره

<sup>(</sup>۱) من غرر كلمات سيّد الشّهداء أبي عبد الله الإمام الحسين المَنِّ وكلَّ كلماته غرر، قالها في مسيره إلى كربلاء وحين نزوله فيها. أنظر: بحار الأنوار ٤٤/ ٣٨٣، تحف العقول / ٢٤٥، كشف الغمّة / ٢٤١.

ومذاهبه، فَلْيُسر الحسن إليه بالمسلمين، وليحاكمه إلى الله، وكفي بالله حَكَّمًا.

قال أبو الفرج الأصفهاني: وكان أوّل شئ أحدثه الحسن الله أنه زاد المقاتلة مائـةً مائـةً مائـةً مائـةً مائـةً مائهً مائهً. وقد كان عليِّ عَنْ فعل ذلك يوم الجمل. وفعله الحسن حال الإستخلاف، فتبعـه الحلفاء من بعده في ذلك.

قال: وكتب الحسن الله معاوية مع حرب بن عبد الله الأزدي: «مِنَ الحَسَنِ بْنِ عَلِيٌ أَمِيرِ اللَّؤ مِنِينَ إِلَى مُعَاوِيةَ بْنِ أَيِ شُفْيَانَ، سَلامٌ عَلَيْكَ فَإِنِّي أَحْمَدُ إِلَيْكَ اللهَ الَّذِي لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ، أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ اللهَ جَلَّ جَلالُهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ وِمِنَّةً لِلْمُؤمِنِينَ، وَكَافَّةً لِلْنَاسِ أَجْمَعِينَ، لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيَّا وَيُحِقَّ القَوْلَ عَلَى الكَافِرِينَ، فَبَلَّغَ رِسَالاتِ الله، وَقَامَ لِلْنَاسِ أَجْمَعِينَ، لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيَّا وَيُحِقَّ القَوْلَ عَلَى الكَافِرِينَ، فَبَلَّغَ رِسَالاتِ الله، وَقَامَ بِلْنَاسِ أَجْمَعِينَ، لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيُحِقَّ القَوْلَ عَلَى الكَافِرِينَ، فَبَلَّغَ رِسَالاتِ الله، وَقَامَ بِأَمْرِ الله ، حَتَى تَوَفَّاهُ اللهُ غَيرَ مُقَصِّرٍ وَلا وَانٍ، وَبَعْدَ أَنْ أَظْهَرَ اللهُ بِهِ الحَقَّ، وَكَاقَ بِهِ الشَّرْ كَ.

وَخَصَّ بِهِ قُرَيْشاً خَاصَّةً، فَقَالَ لَهُ: ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكُمْ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ ﴿ فَلَمَّا تُسُوفًى اَنْ تَنَازَعَتْ السُلْطَانَهُ العَرَبُ، فَقَالَتْ قُرَيْشٌ : نَحْنُ قَبِيلَتُهُ وَأَسْرَتُهُ وَأَوْلِيَاؤُهُ، وَلا يَجِلُّ لَكُمْ أَنْ تُنَازِعُونَا السُلْطَانَ مُحَمَّدٍ وَحَقَّهُ. فَرَأْتِ العَرَبُ أَنَّ القَوْلَ مَا قَالَتْ قُرَيْشٌ وَأَنَّ الحُجَّةَ فِي ذَلِكَ لَهُمْ عَلَى سُلْطَانَ مُحَمَّدٍ وَحَقَّهُ. فَرَأْتِ العَرَبُ أَنَّ القَوْلَ مَا قَالَتْ قُرِيْشٌ وَأَنَّ الحُجَّةَ فِي ذَلِكَ لَمُمْ عَلَى مَنْ نَازَعَهُمْ فِي أَمْرِ مُحَمَّدٍ. فَأَنْعَمَتْ لَهُمْ وَسَلَّمَتْ إلَيْهِمْ، ثُمَّ حَاجَجْنَا نَحْنُ قُرَيْشَا بِمِشْلِ مَا حَاجَجَتْ بِهِ العَرَبُ، فَلَمْ تُنْصِفْنَا قُرَيْشٌ إِنْصَافَ العَرَبِ لَمَا. إنَّهُمْ أَخَذُوا هَذَا الأَمْرَ دُونَ العَرَبِ بِالإِنْصَافِ وَالإِحْتِجَاجِ، فَلَمَّ صِرْنَا أَهُلَ بَيْتِ مُحَمَّدٍ وَأَوْلِيَاءَهُ إِلَى مُحَاجَتِهِمْ، وَطَلَبِ العَرَبِ بِالإِنْصَافِ وَالإِحْتِجَاجِ، فَلَمَّ عِلَى ظُلْمِنَا وَمُرَاغَمَتِنَا وَالعَنَتِ مِنْهُمْ لَنَا، النَّهُ وَهُو الوَلِيُّ الغَصِرُ.

وَلَقَدْ كُنَّا تَعَجَّبْنَا لِتَوَثِّبِ المُتَوَثِّبِنَ عَلَيْنَا فِي حَقِّنَا وَسُلْطَانِ بَيْنِنَا، وَإِذْ كَانُوا ذَوِي فَضِيلَةٍ وَسَابِقَةٍ فِي الإسْلام، أَمْسَكُنَا عَنْ مُنَازَعَتِهِمْ نَخَافَةً عًلَى السِّينِ أَنْ يَجِدَ المُسَافِقُونَ

<sup>(</sup>١) سورة الزُّخرف / ٤٤.

وَالأَحْزَابُ فِي ذَلِكَ مَعْمَزاً يَثْلِمُونَهُ بِهِ، أَوْ يَكُونُ لُهُمْ بِلَلِكَ سَبَبٌ إِلَى مَا أَرَادُوا مِنْ إِفْسَادِهِ.

فَالْيَوْمَ فَلْيَتَعَجَّبِ المُتَعَجِّبُ مِنْ تَوَثُّبِكَ يَا مُعَاوِيَةُ عَلَى أَمْرٍ لَسْتَ مِنْ أَهْلِهِ، لا بِفَضْلٍ فِي الدِّينِ مُعْرُوفٍ، وَلا أَثْرٍ فِي الإسْلامِ مَحْمُودٍ، وَأَنْتَ ابْنُ حِزْبٍ مِنَ الأَحْزَابِ، وَابْنُ أَعْدَى قُرَيْشٍ لِرَسُولِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ. وَاللهُ حَسِيبُكَ فَسَتَرِدُ عَلَيْهِ وَتَعْلَمُ لَي نُ عُقْبَى الدَّار.

وَبِاللهُ لَتَلْقِيَنَّ عَنْ قَلِيلِ رَبَّكَ، ثُمَّ لَيَجْزِيَنَّكَ بِهَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ. وَمَا اللهُ بِظَلاَّم لِلْعَبيدِ.

إِنَّ عَلِيًّا لَمَا مَضَى لِسَبِيلِهِ، رَحْمَةُ الله عَلَيْهِ يَوْمَ قُبِضَ وَيَوْمَ مَنَّ اللهُ عَلَيْهِ بِالإسْلامِ وَيَوْمَ يُبْعِثُ حَيَّا، وَلاَّنِي اللَّسْلِمُونَ الأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ. فَأَسْأَلُ اللهَ أَنْ لا يُؤْتِيَنَا فِي الدُّنْيَا الزَّائِلَةِ شَيْئًا يُنْقِى يَنْ اللهُ فَيَا اللهُ ا

فَدَعِ التَّهَادِيَ فِي البَاطِلِ، وَادْخُلْ فِيهَا دَخَلَ فِيهِ النَّاسُ مِنْ بَيْعَتِي، فَإِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّي أَحَقُّ بِهَنَا الأَمْرِ مِنْكَ عِنْدَ اللهَ وَعِنْدَ كُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ، وَمَنْ لَهُ قَلْبٌ مُنِيبٌ، وَاتَّقِ اللهَ، وَدَعِ البَعْيَ، وَاللَّهُ مِنْكَ عِنْدَ الله وَعِنْدَ كُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ، وَمَنْ لَهُ قَلْبٌ مُنِيبٌ، وَاتَّقِ اللهَ، وَدَعِ البَعْي، وَاحْقِنْ دِمَاءَ المُسْلِمِينَ، فَوَالله مَا لَكَ خَيرٌ فِي أَنْ تَلْقَى اللهَ مِنْ دِمَائِهِمْ بِأَكْثَرَ عِمَّا أَنْتَ لَاقِيهِ بِهِ وَاحْقُلُ فِي السِّلْمِ وَالطَّاعَةِ، وَلَا تُنَازِعَ الأَمْرَ أَهْلَهُ وَمَنْ هُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْكَ، لِيُطْفِئَ اللهُ النَّائِرَةَ اللهَ النَّائِرَةَ اللهُ النَّائِرَةَ اللهُ النَّائِرَةَ اللهُ النَّائِرَةَ اللهُ النَّائِرَةَ وَمَنْ هُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْكَ، لِيُطْفِئَ اللهُ النَّائِرَةِ البَيْنِ.

وَإِنْ أَنْتَ أَبِيْتَ إِلاَّ التَّهَادِيَ فِي غَيِّكَ سِرْتُ إِلَيْكَ بِالْمُسْلِمِينَ فَحَاكَمْتُكَ جَتَّى يَحْكُمَ اللهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الحَاكِمِين ""

ولقد تَرى ما ينكشف عنه كتاب الحسن الله في خواتيمه، من التَّهديـد الصَّرـيح بالحرب. وكان لا مناص للحسن من اتّباع هذه الطَّريقة فيها يُفضي به إلى معاوية، حين

<sup>(</sup>١) ابن أبي الحديد (ج٤ ص١٢) [١٦/ ٣٣، عن مقاتل الطالبيين / ٣٥]. (المؤلّف عنه)

يطلب إليه: أنْ يدع التَّهادي في الباطل، وأن يدخل فيها دخل فيه النّاس من بيعته. وهي الطَّريقة السَّياسيَّة الحكيمة الّتي يقصد بها إضعاف الخصم عن المقاومة بإضعاف عزمه.

ثم هو لا يقول له ذلك إلا بعد أن يقيم عليه الحُجَّة بها سبق من حِجَاجهم لقريش.

فدعاه مُرشداً، وتوعده مُهدِّداً، ثم أنذره الحرب صَريحاً.

واتبع خطة أبيه معه. وما كان الحسن في ما أحيط به من ظروف، وفي ما مُني بـه من أعداء، إلا ممثلُ أبيه حقًا، حتى لكأن قطعة من الزَّمن كانت من عهد أمير المؤمنين، تأخرت عن حياته فإذا هي عهد ابنه الحسن في الكوفة. "وكها كانت الحرب ضرورةً لا مفرَّ منها، في عهد الأب الرَّاحل عَنْ كانت كذلك ضرورةً لا يُغني عنها شئٌ في عهد الإبن القائم على الأمر.

وكان مما يَزِين الخلافة الجديدة، أن تَزهو في فُتوَّتها بها تملكه من قوَّة وسلطان، ولن يتم ذلك إلا بأن تضرب على أيدي العابثين، لتبعث الهيبة في النُفوس، وتشقَّ طريقها إلى الإستقرار لتقبض على نواصي الأمُور. فلا عجب إذا جاء كتاب الحسن هذا صريحاً في تهديده، شديداً في وعظه، قويّاً في لغته الآمرة النَّاهية «وَاتَّقِ اللهَ، وَدَعِ البَغْيَ، وَاحْقِنْ دِمَاءَ المُسْلِمِينَ، فَوَالله مَا لَكَ خَيرٌ فِي أَنْ تَلْقَى اللهَ مِنْ دِمَا يُهِمْ بِأَكْثَرَ مِمَّا أَنْتَ لاقِيهِ بِهِ. وَادْخُلْ فِي السِّلْمِ وَالطَّاعَةِ، وَلا تُنَازِعَ الأَمْرَ أَهْلَهُ وَمَنْ هُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْكَ...»

<sup>(</sup>١) أقول: لا غرو أن يحظى الحسن ﴿ بهذه المثلية وهمو اللَّذي قبال في حقَّه أبسوه ﴿ اللَّهُ وَوَجَمُدُتُكَ بَمْضِي بَلْ وَجَدْتُكَ كُلِّي حَتَّى كَأَنَّ شَيْئًا لَوْ أَصَابَكَ أَصَابَنِي وَكَأَنَّ المُوْتَ لَوْ أَتَاكَ أَتَانِي، فَعَنَانِي مِنْ أَمْرِكَ مَا يَعْنِينِي مِنْ أَمْرِ نَفْسِي " نهج البلاغة ٣/ ٣٨، الكتاب: ٣١.

أمّا الشّعار الأُمويّ في الشّام، فقد ظلّ مغاضباً للخلافة الهاشميّة في الكوفة، متنمّراً على بيعة الحسن تنمُّره على بيعة أبيه من قبل. ولم تجد معه الرَّسائل المناصحة المصارحة، ولا كبحت من جموحه أساليبها الحكيمة وحُجَجها الواضحة. ونحن إذا تصفّحنا ما وصل إلينا من رسائل الحسن الله إلى معاوية، لم نجد فيها كلمة تستغرب من مثله، أو تتجاوز حدَّ الحُجّة الّتي تنهض بحقّه فيها فرضه الله من مودَّة أهل البيت الميّلان، وفيها سجّله «الكتاب» من الحُكم بطهارتهم من الرِّجسن، أو لوَّح إليه من ولايتهم على النَّاس، وبها صحَّ عن رسول الله والفاء النَّائرة وإصلاح ذات الإمام، وبالدَّعوة \_ أخيراً \_ إلى الطَّاعة وحَقن الدِّماء وإطفاء النَّائرة وإصلاح ذات البين.

أمّا رسائل معاوية إلى الحسن، فقد رأيناها تأخذ على الغالب بأعراض الموضوع دون جوهريًّاته، وتفزع في الكثير من مضامينها إلى نبش الدَّفائن وتأريث النَّعرات الخطرة بين الإخوان المسلمين.

ومن الحقِّ أن نعترف لمعاوية بسبقه استفزاز «الشُّعور الطَّائفيّ» لأوَّل مرَّةٍ في

<sup>(</sup>١) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ لا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلاّ الْمُوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ سورة الشُّوري / ٢٣.

<sup>(</sup>٢) قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُكُمْ﴾ سورة الأحزاب / ٣٣.

<sup>(</sup>٣) كقوله تعـالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيُومِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ سـورة النّسـاء / ٥٩.

وقولــه تعــالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرُ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يُسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ســــورة النّساء/ ٨٣.

وقولــه تعـــالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُكُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ سورة المائدة / ٥٥.

تاريخ الإسلام. بما كان يقصد إليه من طريق نبش هذه الدَّفائن، وتأريث هذه النَّعرات. فكان بذلك أوَّل داعٍ إلى فصم الوحدة الّتي بني عليها دين التَّوحيد، والّتي هي - بحقِّ - جوهر إصلاحه وسِر نجاحه بين الأديان.

وكأن معاوية حين عجز عن اصطياد المغفّلين من النّاس، عن طريق نفسه أو عن طريق أبيه «أبي سُفْيَان بن حَرُب» - وله ذين الطَّريقين سوابقها المعروفة لدى المسلمين بأرقامها وتواريخها رفع عقيرته في رسائله إلى الحسن، باسم أبي بكر وعمر وأبي عبيدة ولوّح فيها بخلاف أهل البيت الميّلاً على بيعة أبي بكر ....

وكانت \_رسائل معاوية \_بجملتها لا يَنقُصُها في الموضوع الّذي أُبـرِدت لأجلـه إلاّ الحجّة لإثبات الحقِّ الشَّرعيّ \_عبر العرش المقدَّس \_ .

وحتى الشُّبهة المتخاذلة التي كان يصطنعها لمقارعة عليَّ اللَّهِ، في حروبه الطَّويلة الأمد، باسم الثَّأر لعثمان، قد طُويت صفحتها بموت الإمام الأُوَّل، وها هو ذا تجاه الإمام الثَّاني، الَّذي كان قد جَثَمَ " بنفسه على باب دار عثمان يوم مقتله، يدافع النّاس عنه، حتى لقد «خُضِّب بالدِّماء» كما يحدِّثنا به عامّة المؤرِّخين "، ويقول الطَّقطقي في

<sup>(</sup>١) صَخْرُ بنُ حَربِ بنِ أُميَّةَ بنِ عبد شمسٍ بُنِ عَبْدِ مَنَافِ، القُرَشيِّ، الأمويَ، أبو سُفيَان، والـد معاوية. حارب الرّسول ﷺ حتى غُلب على أمره في فتح مكة، تُوفِّ في صدر خلافة عثمان.

<sup>(</sup>٢) لم تكن طريقة معاوية في استقلاله الرّأي العام - خاصّة اهل الشَّام - المواكب لهوى قريش، للخلاف على بني هاشم، جديدة على الإمام الحسن على بل مورست هذه السياسة النكراء على أمير المؤمنين على سلفاً، إلا أنّ إصرار معاوية على إثارة هذه الخلافات الّتي حدثت بين أمير المؤمنين على وأبي بكر وعمر والحزب القرشي وتوريط الإمام الحسن على فيها ما يرشد إلى خبث باطنه وقبح سريرته.

<sup>(</sup>٣) «جَثَمَ» أي: لَزم مكانه فلم يبرح.

<sup>(</sup>٤) كثر على لسان الكثيرين وفي كتاباتهم أنَّ الإمامين الحسنَ والحسين ﷺ حضرا دار عثمان ودافعا

عنه النّاقمين عليه من المسلمين وقاتلا يومَها قتالاً مريراً . . ولكن حينها نخضع الموضوع للبحث والتّنقيب تظهر الصّورة الصّحيحة مغايرة لما يُدّعي .

فنقول: منذ اندلاع الشّرارة الأولى على عثمان وكثرت المؤاخذات عليه، سعى أمير المؤمنين الله القيام بدور فاعل لحلّ الأزمة، حتى لا تنتهي بها لا تحمد عقباه، وتوسّط صلوات الله عليه مرّات عديدة وقدَّم النَّصح لعثمان، إلاّ أن الآخر لم يعبأ بكلّ الحلول الّتي قُدِّمت إليه لتفادي الأزمة، واستأثر بمروان على حياته وأمر الأمَّة، وفي نهج البلاغة ٢/ ٢٨، الخطبة: ١٦٤، من كلام له الله المتمع النَّاس شكوا ما نقموه على عثمان وسألوه مخاطبته لهم واستعتابه لهم، فدخل عليه فقال: "إنَّ النَّاس وَرَائِي، وقدِ استَسْفَرُونِ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ، وَوَالله مَا أَدُويِ مَا أَقُولُ لَكَ، مَا أَعْرِفُهُ فَعَلْمُ مَا نَعْلَمُ مَا نَعْلَمُ مَا سَبَقْنَاكَ إِلَى شَيْءٍ فَنُخْ بِرَكَ عَنْهُ، ولا خَلُونًا بشَيْءٍ فَنُخْ بِرَكَ عَنْهُ، ولا خَلُونًا بشَيْءٍ فَنُخْ مَرِكَ عَنْهُ، ولا خَلُونًا بشَيْءٍ فَنُخْ مِرَكَ عَنْهُ، ولا خَلُونًا بشَيْءٍ فَنُخْ عَلَى اللهُ وسَمِعْتَ كَمَا سَمِعْنَا.»

وكان أمير المؤمنين الله يجهد لحلّ القضيَّة ولكن لا على حساب السُّكوت عن فساد الخليفة والسُّلطة والسُّلطة والتَّخطية على جرائمه، بل كان يعتمد صلوات الله عليه على أساس صلاح الخلافة، وهذا ما يضمن تهدئة الأمور وسكون فورة الإحتجاجات على الخليفة، فكان يقول الله لعثمان في أيَّام التُّورة ناصحاً إيّاه: «النَّاسُ إِلَى عَدْلِكَ أَحْوَجُ مِنْهُمْ إِلَى قَتْلِكَ» تاريخ الطَّبري ٣/٣٠٤.

هذا ولم يكن أمير المؤمنين على بمعزل عن الناقمين على عثمان سلوكه وتصرُّ فاته، بل كان ينتقد عليه أفعاله وينقم عليه بذخه وسرفه، فمن كتابٍ له الله الله معاوية: "وَمَا كُنْتُ لَا عَنْمَ نِرَ مِنْ أَتَى كُنْتُ الْقَيْمُ عَلَيْهُ أَحْدَاثُا، فَإِنْ كَانَ الذَّنْبُ إِلَيْهِ إِرْشَادِي وهِدَاتِي لَه، فَرُبَّ مَلُوم لا ذَنْبَ لَهُ، وقَدْ يَسْتَفِيدُ الظَنَّةُ الْقَيْمُ عَلَيْهُ أَحْدَاثًا، فَإِنْ كَانَ الذَّنْبُ إِلَيْهِ إِرْشَادِي وهِدَاتِي لَه، فَرُبَّ مَلُوم لا ذَنْبَ لَهُ، وقَدْ يَسْتَفِيدُ الظَنَّةُ النَّقِمُ عَلَيْهُ أَحْدَاثًا، فَإِنْ كَانَ الذَّنْبُ إِلَّا الإِصلاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِي إِلاَّ بِاللهِ عَيْهِ تَوَكَّلُتُ والِيّه أَيْبُ السورة هود الله المحلول والمسلاح، على أمير المؤمنين عَلَيْ بينه وبين جهود الإصلاح، وأبى الخليفة أن يفيئ إلى العدل والصَّلاح، خلى أمير المؤمنين عَنْ بينه وبين القوم، ورأى أنَّ الدُفاع عنه لا يخلو من إشكال، فكان يقول الله أنه المؤلف مَا زِلْتُ أَذُبُ عَنْهُ حَتَى القوم، ورأى أنَّ الدُفاع عنه لا يخلو من إشكال، فكان يقول الله القَدْم، ورأى أنَّ الدُفاع عنه لا يخلو من إشكال، فكان يقول الله القَدْم، ورأى أنَّ الدُفاع عنه لا يخلو من إشكال، الخليفة أيضاً: "وَالله لَقَدْ دَفَعُمْتُ عَنْه حَتَى إلى العدل عَنْه مَا ذَلْتُ اللهُ لَقُدْ دَفَعُمْتُ عَنْه حَتَى أَنَّ الْصُونَ آئِهَا" نهج البلاغة ٢٠ ٢ ٢٣٣، الخطبة: ٢٤٠.

فبعد أن أعذر صلوات الله عليه بالنُّذر، ورغب عثمان عن نصائحه الله المشفقة، لم يعد هناك مبرَّر لأن يستمرّ الإمام الله في دفع النَّاس عنه، وأن يرسل ولديه الإمامين الحسين الحسين الحسل للذبِّ عنه. وحينها لم يبذل صلوات الله عليه أيَّ سعي للحيلولة دون قتله، ويشهد بـذلك بعض كلماته، منها: «لَوْ أَمَرْتُ بِهِ لَكُنْتُ قَاتِلاً أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ لَكُنْتُ نَاصِراً غَيْرَ أَنَّ مَنْ نَصَرَهُ

لا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ: خَذَلَهُ مَنْ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ، وَمَنْ خَذَلَهُ لا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ: نَصَرَهُ مَنْ هُم وَ خَيْرٌ مِنْي» نهج البلاغة 1/ ٧٥، الخطبة: ٣٠.

فإنّ الإمام ﷺ يصرّح أنه لم يأمر ولم يُشر إلى أحدٍ بقتل عثمان، وكذلك لم ينه عن قتله ، ويرى النّهي عنه نصرةً له غير جائزة. يقول ابن أبي الحديد: فأمّا قوله: "أَنَّ مَنْ نَصَـرَهُ لا يَسْتَطِيعُ..."، فكلام معناه: أنَّ خاذليه كانوا خيراً من ناصريه، لأنَّ الذين نصروه كان أكثرهم فُسّاقاً، كمروان بن الحكم وأضرابه، وخذله المهاجرون والأنصار. شرح نهج البلاغة ٢/ ١٢٨.

وكذلك قوله ﷺ: «مَنْ كَانَ سَائِلاً عَنْ دَمِ عُثْبَانَ فَإِنَّ اللهَ قَتَلَهُ وَأَنَا مَعَهُ» المصنّف لابن أبي شيبة الكوفي ٨/ ٦٨٥.

يقول المحقِّق السيِّد عليّ الشهرستاني: ما يُقال بأنَّ عليّاً أرسل الحسن والحسين الله فاع عنه، فقد اختلف المؤرِّخون فيه . . فمنهم من شكَّك في صحَّة الخبر، ومنهم من نفاه عنه، وعلى فرض الصحَّة، فعليُّ بن أبي طالب الله أرسل ابنيه لإيصال الماء والغذاء إليه، وهذا خُلُق إنها أرسل ابنيه لإيصال الماء والغذاء إليه، وهذا خُلُق إسلاميٌّ لا يُستبعد صدوره من الإمام. عِلماً بأنَّ المستحقَّ للقتل أو الخلع، لا يحلُّ منع الطَّعام والشَّراب عنه، وأنَّ أمير المؤمنين لم يمنع أهل الشَّام من الماء في صفِّين مع تمكُّنه من منعهم. وعليه . . فقد تأكَّد أنَّ الإمام كان من المجيزين لقتل عثمان وإن لم يكن من الدَّاعين إلى ذلك. انتهى أنظر: وضوء النبي يَشِيَّة المُ ١٠٠٠.

وليس الإمام الحسن المنتج ممن يحتاج للبرهنة على شجاعته وبسالته إلى مثل هذه الأمور، بعد كونه فرع الدَّوحة المحمَّدية بَيْنِيَّ . هذا ولو كانت نُصرة عثمان واجبةً لما اكتفى أمير المؤمنين المنتج بإرسال ولديه المنتخ خاصة دون أن يَنضمَّ هو أيضاً للذَّب عنه، والقتال لأجله، وإنْ لم تكن فلا معنى لتعريض ريحانتي رسول الله يَشِينُ وسيدي شباب أهل الجنة المنتظ للخطر، وهب أنّه أرسل الحسن والحسين المنتظ للقتال كها تزعمه تلكم الكتب، فأين من قُتل ذلك اليوم بسيفيهها؟ أو رجع وعليه جراحة من القتال معها؟

وليست تخفى على المتتبّع البصير الجهات الّتي تستفيد من وضع وترويج مثل هكذا حكايات غرضها التغطية على حقيقة الخلافات الّتي كانت بين أهل البيت ﷺ والحكومات وقتئذٍ.

وهناك رواية أخرى تذكر حضور الإمامين الحسن والحسين المنطاعة عند باب دار عشان لنصرة رواها ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ٣٩/ ١٥ ٤ ١٩. عن محمد بن شهاب الزّهري قال: قلت لسعيد بن المسيّب: هل أنت مخبري كيف كان قتل عشان؟ ما كان شأن الناس

\_\_\_\_

وشأنه؟ ولم خذله أصحاب محمَّد ﴿ يُشَرُّكُ ؟ فقال: قُتل عثمان مظلوماً، ومن قتله كان ظالماً ومن خذله كان معذوراً... وحاصر النّاس عثمان ومنعوه الماء فأشرف على النّاس فقال: أفيكم عليٌّ الله على الله على: أفيكم سعدٌ؟ قالوا: لا، قال: فسكت، ثمَّ قال: ألا أحدٌ يبلغ فيسقينا ماء، فبلغ ذلك عليّاً فبعث إليه بثلاث قرب مملؤةً في كادت تصل إليه ومُررح في سببها عدَّة من موالي بني هاشم وبني أميّة حتى وصل الماء إليه، فبلغ عليّـاً أنّ عثمان يُراد قتله، فقال: إنها أردنا منه مروان، فأمِّ ا قتل عثمان فيلا، وقيال: للحسين وللحسين إذهبيا بسيفيكما حتى تقوما على باب عثمان فلا تدعا أحداً يصل إليه، وبعث الرُّبر ابنه، وبعث طلحة ابنه، وبعث عدَّة من أصحاب محمَّد ﴿ إِنَّا أَبناءهم، يمنعون النَّاس أن يـدخلوا عـلى عثمان ويسألونه إخراج مروان، فلمّا رأى ذلك محمَّد بن أبي بكر ورمى النَّاس ـ عثمان ـ بالسِّهام حتى خضٍّ ب الحسن بالـدِّماء على بابـه، وأصـاب مـروان سـهمٌ وهـو في الـدّار، وخضّب محمد بن طلحة، وشجّ قنبر مولى عليِّ ـ ثمّ يذكر كيفية مقتل عثمان ـ فـدخل الحسـن والحسين ومن كان معهما فوجدوا عثمان مذبوحاً فبانكبُّوا عليه يبكون وخرجبوا ودخيل النَّاس فرجدوه مذبوحاً وبلغ عليَّ بن أبي طالب الخبر وطلحة والزَّبير وسعداً ومن كان بالمدينة فخرجوا وقد ذهبت عقولهم للخبر الّذي أتاهم، حتى دخلوا على عثمان فوجـدوه مقتولاً فاسترجعوا، وقال عليٌّ لابنيه: كيف قُتل أمير المؤمنين وأنتها على الباب؟! ورفع يـده فلطم الحسنَ وضرب صدر الحسين وشتم محمد بن طلحة ولعن عبدالله بسن الرَّبير وخرج عليٌّ وهو غضبان، فلقيه طلحة فقال: ما لك يا أبا الحسن ضربت الحسن والحسين؟ فقال: عليك وعليهما لعنة الله إلا أن يسوؤني ذلك بقتل أمير المؤمنين رجل من أصحاب رسول 

وهذه رواية مختلقة، من وضع النّواصب الأرجاس، إذ لو أغضينا النّظر عن كلّ ما فيها من العجائب والتناقضات، فلا يمكننا أن نغض النّظر عن الإساءة الصريحة لأمير المؤمنين الله وسيّدي شباب أهل الجنّة الله الله وأيُّ مسلم يقبل صدور مثل هذا الفعل منه صلوات الله عليه، أن يلطم الإمام الحسن الله ويضرب صدر الحسين الله ومن ثمَّ يقول لمن اعترض عليه بذلك: عليك وعليها لعنة الله!! ولماذا لم يقاتل أمير المؤمنين الله ساعتها قتلة عثمان؟ نستجر بالله ونعوذ به من هذا الكلام المقيت.

وقال العلامة الشّيخ محمّد حسن بن الديخ محمّد رضا آل ياسين في كتابه: الأثمّة الإثنا عشر المَّيُّ عَلَمُ العلامة سيرة وتاريخ ١/١٤٢، (سيرة الإمام الحسن الثِّ): «أنَّ عليّاً كان ينقد سلوك عثمان وينعى تاريخه: «إنَّ الحسن قاتل عن عثمان قتالاً شديداً، حتى كان يستكتفه وهو يقاتـل عنـه، ويبذل نفسه دونه...»

كلُّ ذلك وعثمان بالموقف الدَّقيق الّذي كان لا يفتأ يؤلِّب عليه فيه الآخرون، ويخذله الأقربون ...

 $\Rightarrow$ 

عليه تصرُّ فاته المسيئة، وبعنف في بعض الأحيان، ولكنّه كان يجار بشدَّة ـ في الوقت نفسه ـ فتح باب قتل الخليفة إذا ما أساء الترّف أو خرج على تعاليم الشّريعة، لأنّ فتح هذا الباب قد يؤدِّي إلى الإصلاح والتّقويم، ومن هنا كان يرى الله ضرورة بذل الجهود ـ مها كانت صعبة ومضنية ـ صلاح ذلك الخليفة وإجباره على الترّاجع عن أفعاله السّيئة، بعيداً عن البطش والقتل وسفك الدِّماء. » انتهى

أقول: أوافقك الرّأي، في أنّ إصلاح الخليفة والسّلطة أولى من اللّجوء إلى العنف، وذكرنا فيها تقدّم كلام أمير المؤمنين الله والذي يستشهد فيه بآية الإصلاح، إلا أنّ هذا المحاولات كلّها باءت بالفشل ولم يعد بإستطاعته الله فعل شئ للحيلولة دون قتل الخليفة. وإذا كان ينبغي لأمير المؤمنين الله بذل جهود لإطفاء هذه النّائرة في أوّل التهابها، فقد أدّى صلوات الله عليه ما عليه حتّى سقط عنه الواجب بكلّ معانيه، وصار العكس من القضيّة، من قبح استمرار أمير المؤمنين الله في الدّفاع عنه، كما تقدّم.

وأمّا القول بأنّ الإمام للله كان يخشى من فتح باب قتل الخليفة وأنَّه قـد يـوْدِّي إلى الضَّر ر والفوضى بأكثر ممّا يؤدِّي إلى الإصلاح والتقويم، فهو حقٌّ، إلاَّ أنه لا بدّ أن يُعلم:

أوّلاً: أنَّ هذا الباب قد فُتح من زمان سابق، بقتل الخليفة الثّاني.

وثانياً: فتح باب قتل الخليفة مفسدةٌ تجرّ الكثير من العواقب السيِّنة، إلاَّ أنّ السُّيكوت عن مشل عثمان وقد أسرف وتمادى في فساده وظلمه وبذخه، ورفضه كلَّ محاولات الإصلاح، ليس . أقلَ مفسدة من القضاء عليه.

(١) الفخري (ص٧٤) [/ ٨٥]. (المؤلّف ﷺ)

(٢) لعلَّ من الخير لمن أراد شرح هذا الاجمال، أن يرجع إلى ما صوّره الأستاذ عبد الله العلايلي حفظه الله، من أحوال المجتمع على عهد عثمان في كتابه «أيام الحسين» (من صفحة ١١٢ إلى ١٢٨) ولعلّ من الأفضل أن نختزل هنا الخطوط الرئيسة من تلك الصورة المفصّلة، اتماماً للفائدة قال:

#### نعم، كانت حُجّة معاوية الوحيدة في رسائله إلى الحسن، ادّعاؤه: «إني أطول

\_\_\_\_\_

 $\Rightarrow$ 

"وهؤ لاء الأمويّون لم يكتفوا بأن يفرضوا أنفسهم ووجودهم الخالي من الحياة والجهد، بـل تجاوزوا هذا، إلى تعبئة المجتمع في طبقات . . وإذا بالثّروات الفاحشة تصير وتجتمع في أيدي الأمويين وأنصارهم، وإذا بمروان يستبدّ بالمقدّرات العليا على هواه، وإذا بأكثر الأقاليم تذهب إقطاعات بين فلان وفلان . . فيعلى بن أمية يملك ما قيمته مائة ألف دينار، عدا عقاراته الكثيرة . وعبد الرَّحن بن عوف يملك ما قيمته خمسائة ألف دينار . وزيد بن ثابت يملك من الذّهب والفضّة ما كان يكسر بالفؤوس . . فلا بدع إن استنكرت الكثرة خطّة هذا الجديد، ولا بـدع إن تحدّوا أمعهم في صراع بدأ خفيًا ثم امتد حميًا .

ولقد باتت الحالة العامَّة تجيء في كلمتين: حكومة تتآمر بالشَّعب وشعب يتآمر بالحُكومة . ولكن للشَّعب الكلمة الأخيرة والعليا دائماً . . ومن الإنصاف والخير أن نذكر أنَّ الجمهور مع ذلك لم يكن أرعن في ثورته، فقد اتّصل بأولياء الأمور والسُّلطة، وطالب بواسطة ممثليه مراراً وتكراراً ولكن مطاليب في كلِّ مرّة كانت تبوء بالفشل وكان فشلاً ذريعاً متواصلاً، ومن النّوع المثير .

وكان عمرو بن العاص في هذه الأثناء يحرّض النّاس على عثمان ويجبَه سياسته علانية ويتجسّس عليه ويفضح الأحاديث التي تجري داخل داره، ولا يلقى أحداً إلا أدخل في روعه كراهيته . . ويقضح الأحاديث التي تجري داخل داره، ولا يلقى أحداً إلا أدخل في روعه كراهيته . . ركبت نهابير وركبناها معك فَتُبْ نَتُبْ. [تاريخ الطّبري ٣/ ٣٩٥] وهذه عائشة تجبرئ وهو يخطب فتقول وقد نشرت قميص النبّي : «هذا قميص النبّي لم يبل وقد أبليت سنته» [المعيار والموازنة / ٢١]. وهذا طلحة والزبير يعينان الثّاثرين بالمال . . ولكن عليّاً مع كلِّ ما هو عاتب وواجد . . بادر إلى تقديم ولديه لاعتباراتها التَّقديريّة ومواليه لكي ينهوا عوادي الأحداث . . وحين بلغه أنّ النّاس حصروا داره ومنعوه الماء بعث اليه بثلاث قرب وقال للحسن والحسين: «اذهبا بسيفكها حتى تقوما على بابه ولا تدعا أحداً يصل إليه بمكروه.» وكان أن خضُب الحسن بالدَّماء وشجّ قنبر مولاه .

هذا ما عرف التاريخ عن عليّ وبنيه إزاء المصرع، بينها عرف من ناحية ثانية، أن عنهان وهو محاصر كتب إلى معاوية وهو بالشام: أن أهل المدينة قد كفروا وأخلفوا الطّاعة ونكثوا البيعة، فابعث إلى من قبلك من مقاتلة أهل الشّام على كلّ صعب وذلول. فإذا بمعاوية حينها جاءه كتابه يتربّص به، فقد كره على حدِّ دعواه \_ مخالفة أصحاب الرّسول، وقد علم اجتهاعهم على ذلك . ومن تهكّمات القدر أن يحرِّض عمرو بن العاص على قتل عنهان وتجبهه عائشة علائية ويتخلّى معاوية عن نجدته ويعين عليه طلحة والزَّبع كلاهما، ثم ينفر هؤلاء أنفسهم هنا وهناك يطالبون بدمه عليَّ بن أبي طالب الذي أخلص له النصيحة وحذَّره من هذا المصير وكان مجنّه دون رواكض الخطوب . . اه». (المؤلف ﴿)

منك ولايةً، وأقدم منك بهذا الأمر تجربةً، وأكبر منك سناً! " ولا شئ غير ذلك. ولو كان لدى معاوية من وراء هذه الجُمل المتعاطفة، حُجّةٌ حَريّةٌ بالقول أو عَسيّةٌ بالقبول، لأفضى بها، ولترك النُّزوع إلى نبش الدَّفائن وتأريث النَّعرات.

وليت شعري، أيَّ تجاربك تعني أبا يزيد..؟!

أيوم ضجّت الشَّام منك إلى عمر حتى قام لشكاويها وقعد، واستقدمك مع البريد ـ وكنت أخوف منه من غلامه «يرفأ»؟ أم يوم ضربك بالدِّرَةِ على رأسك حين دخلت عليه معجباً بملابسك الخضر؟ "

أم يوم كنت تقتطع الأمور من دون عثمان، ثم تقول: «هذا أمر عثمان» كَذِباً حتى لقد كنت أحد أسباب نكبته؟ ( )

أم يوم سعيت برجلك وجيشك تحارب إمام زمانك بالسِّلاح باغياً ـ غير متحرِّج

<sup>(</sup>١) ابن أبي الحديد (ج٤ ص١٣) [١٦/ ٣٦، عن مقاتل الطالبيين / ٣٧]. (المؤلّف ﴿). ٠

<sup>(</sup>٢) لم أجده في مصدر.

<sup>(</sup>٣) من حديث لأمير المؤمنين علي ﷺ مع عثمان ينقِم عليه تولية أقربائه ويعيب عليه ضعفه إزاءهم، يقول له فيه: «سَأخْبِرُكَ إِنَّ عُمَرَ كَانَ كُلُّ مَنْ وَلَّى فَإِنَّا يَطَأُ عَلَى صِمَاخِهِ، إِنْ بَلَغَهُ حَرْفٌ خَلَعَهُ، ثُمَّ بَلَغَ أَقْصَى الغَايَةَ، وَأَنْتَ لا تَفْعَلُ. ضَعُفْتَ وَرَقَقْتَ عَلَى أَقْرِبَائِكَ.»

قال عنهان: هم أقرباؤك أيضاً. قال علي الله الفَضْلَ فِي عَمْرِي إِنَّ رَحِّهُمْ مِنِّى لَقَرِيبَةٌ، وَلَكِنَّ الفَضْلَ فِي غَيْرِهِمْ.» قال : هل تعلم أنّ عمر ولَّى معاوية خلافته كلَّها ، فقد ولَّيته. قال عليٌ الله عَرْرَ هَمْ الله ، هَلْ تَعْلَمُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ كَانَ أَخْوَفَ مِنْ عُمَرَ، مِنْ يَرْفَا غُلام عُمَرَ، مِنْهُ؟» قال: نعم. قال عليٌ الله ، هَلُ تَعْلَمُ مُنَّوَلِكُ الله عَمْرَ ، مِنْهُ؟ قال: نعم. قال عليٌ الله علي المَعْرَد ، وَنْفَ تَعْلَمُ، فَيَقُولُ لِلنَّاسِ: هَذَا أَمْرُ عُنْهَانَ، فَيَبُلُغُكَ، فَلَا تُعْرَد عَلَي الله الله عَلَم عَلَى مُعَاوِيَةَ .» ثمّ خرج علي الله من عنده. تاريخ الطَّبري ٣/ ٣٧٧، تاريخ ابن الأثير ٣/ ٢٥٧، البداية والنّهاية ٧/ ١٨٩،

<sup>(</sup>٤) تاريخ مدينة دمشق ٩٥/ ١١٥، سير أعلام النُبلاء ٣/ ١٣٥، الإصابة ٦/ ١٣٢، البداية والنَّهاية ٨ ١٣٤.

<sup>(</sup>٥) مرّت الإشارة إليه.

ولا متأثِّم ـ ؟

وهل في هذا القديم «من تجاربك» ما يشعر بالحُجّة على استحقاقك الولاية أو الإستمرار على مثلها ؟ فأين إذا إستحقاق الخلافة يا ترى...؟

وهل في ولاية تتقادم على مثل هذا النَّسق المجلوب عليه، والقائم على الكذب والبهتان وإراقة الدِّماء، ما يدلُّ على أهليَّة المقام الدِّيني الرَّفيع؟

جُمُلٌ تتعاطف كما تتعاطف الحُجَج النَّواصع، ثمَّ هي لا ترجع في خلاصتها إلاّ إلى معنى واحد، هو التماس الحُجّة ( بطول المدَّة! ).

ولا نعرف في منطق الحقِّ مقياساً يثبِّت الخلافة بطول المَّة أو بكبر السِّن!!

وقد يكون الرّجل أبصر الرّجال في شراء ضائر النّاس، أو في تأريث الفتن في النّاس، ولكن ذلك لا يعني استحقاق هذا الرَّجل لنيابة النبوّة في الإسلام.

وقد يكون الرَّجل أقوم الرِّجال في ضبط أعصابه وفي كَبت عواطفه، حتى لَيعُدُّه النَّاس من كبار الحلماء، ولكن ذلك ليس دليل الإمامة الدِّينية في النَّاس، لأنَّ الحلم العظيم كما يكون في الإمام، يكون في المتزعِّمين المنافقين.

وقد يكون الرَّجل في حنكته أقدر النَّاس على ترتيب العقائد وتوجيه الرَّأي العام إلى الأخذ برأيه الخاصِّ \_ سواء كان رأيه من رأي الله أو من رأي العاطفة \_ ولكن ذلك لا يعدو بهذا الرَّجل أن يكون المبتدع في الدِّين، لا الخليفة على المسلمين. لأنَّ الخليفة لا رأي له إلاَّ رأي القرآن، ولا سند له إلاّ من الحديث، ولا مرجع له إلاَّ إلى الله عنَّ وجلَّ.

إذاً، فليس الرَّجل الصَّالح لملكوت الخلافة الإسلامية، والنَّيابة عن النبوَّة في الدِّين، الآخلوق من نوادر الخلق، يختاره الله من عباده ويصطفيه من جميع خلقه، لمزايا ينفرد بها عن الخلق. والله سبحانه الذي برأ العباد أعرف بذلك العبد

الصَّالح الّذي انفرد بهذه المزايا، وانهاز بهاتيك الفضائل. وهو الّذي يوحي باسمه إلى نبيِّه فيختاره من دون غيره. وليس لأحد ـ بعد ذلك ـ أن يختار.

أمّا معاوية فلم يكن له من سوابقه وسوابق أبيه، ولا من كيفية إسلامه وإسلام أبيه، ولا من مواقفه مع عمر وعثمان ومع علي الله على عن التطاول إلى ادّعاء أعظم المراتب في الإسلام، حتى جاء يقول للحسن ابن رسول الله المراتب في الإسلام، حتى جاء يقول للحسن ابن رسول الله المرتبية وقد بايعه المسلمون في أفاق الأرض بها فيهم صحابة الرّسول وأهل بيته وخاصّته وجميع المعنيين بإسلاميّتهم: (إنّي أكبر منك سِناً، وأقدم منك وأطول منك..!!).

وهل تجد في دنيا الحِجَاج، أبلغ من هذا المنطق في إعلان العجز عن الحجّة ؟.

وكاتبة ثانيةً، ولكنّه حاول في هذه المرّة، التهديد بالإغتيال والإغراء بالأقوال، وكأنّه عرف الحسن على غير حقيقته، فأسَفَّ إلى مثل هذا الأسلوب المبتذل الّذي لا يخاطب به مثله، قال:

«أمّا بعد، فإنَّ الله يفعل في عباده ما يشاء. لا معقِّب لحكمه وهو سريع الحساب، فاحذر أن تكون منيَّتُك على أيدي رَعاع من النّاس، وايأس من أن تجد فينا غميزةً!! ثم الخلافة لك من بعدي، فأنت أولى النَّاس بها والسَّلام»"

وكان جوابه الأخير الّذي جَبَّهَ رسولي الحسن إليه، وهما: جُندَبُ بن عبدِ الله الأزدي"

<sup>(</sup>١) «يَزَعُهُ»: يكفّه ويمنعه.

<sup>(</sup>٢) شرح النهج (ج٤ ص١٣) [١٦/ ٣٧]. (المؤلّف ١٠٠٠

<sup>(</sup>٣) جُنْدُبُ بنُ عبدِ الله الأزْدِيّ، الغَامِدِي، وهو جُندَبُ الخير، وهو قاتل السَّاحر بالكوفة أيام عثمان، عند إمارة الوليد بن عُقبة عليها، بعدما أخذ يهارس الشَّعوذة والسَّحر في مسجد الكوفة، بعضور الوليد، فسجنه الوليد ثمّ نفاه إلى المدينة. أنظر: الإستيعاب ١/ ٢٥٩، وقد نُفي إلى الشَّام أيضاً ومعه مالك الأشتر ورجال آخرون؛ لأنّهم كانوا يذكرون مساوئ عثمان ومثالبه، تاريخ الطَّبري ٣/ ٣٦٧. وحضر جُندَب حروب الإمام أمير المؤمنين على كلّها، وروى المفيد الشَّام أيض المؤمنين على المنتخبة على المنتخبة الشَّام أيشا المؤمنين المنتخبة على المنتخبة المنتخبة على المنتخبة ا

والحَرِثُ بن سُوَيد التَّيمي" أنه قال لهما: «ارجعا فليس بيني وبينكم إلاّ السَّيف!». ٣٠٠

وهكذا ابتدأ معاوية العدوان، وخرج عامداً على طاعة الخليفة المفروضة طاعته عليه، الخليفة الآذي لم يخالف على بيعته أحد من المسلمين غيره وغير جماعته من جند الشَّام الَّذين صقل قرائحهم على الخلاف، وربّاهم على رأيه، وحبسهم عن الإختلاط بغيرهم، فكانوا حقّاً، كما وصفهم صَعْصَعَةُ بن صُوحانَ العبديّ حين سأله معاوية عنهم فقال: «أطوعُ النّاس لمخلوق وأعصاهم للخالق، عُصاةً الجبّار وخَلْفَةُ

 $\Rightarrow$ 

في الإختصاص / ٨١، بإسناده عن أبي جعفر الله قال: «نَسَهِدَ مَعَ عَلِيَّ بْنِ أَبِي طَالِب لَخَ مِنَ التَّابِعِينَ ثَلاثَةُ نَفَرٍ بِصِفِّينَ، شَهِدَ لَهُمْ رَسُولُ الله بَيْنَ بِالجَنَّةِ، وَلَمْ يَرَهُمْ: أُويْسٌ القَرَنِيُّ، وَزَيْدُ بْنُ صُوحَانَ العَبْدِيُّ، وَجُنْدَبُ الخَيْرُ الأَرْدِيُّ رَحْمَةُ الله عَلَيْهِمْ.»

هذا وقد ذكر بعضهم أنّ الرَّجل قد عمرض لـه الشـكُّ في جـواز قتـال الخـوارج بنهـروان مـع أمـير المؤمنين ﷺ، ثم استيقن واستقرّ، لما رأى من أمير المؤمنين ﷺ، من إخباره عن الغيب ومطابقتـه للواقع، أنظر: الإرشاد ١/ ٣١٧. وكيف يلتئم هذا مع بشارته بالجنّة؟ لا أدري. فهذا أو ذاك قد لا يصحُّ. أو قد يكون هذا الرُّجل غير ذاك، والله أعلم.

وقد التزم صحبة أبي محمَّد الإمام الحسن للله وبعثه بكتابه إلى معاوية. ولمَّا ولي ابن زيادٍ الكوفة دعا جندَب بن عبد الله الأزدي وكان شيخًا فقال: يا عدوَّ الله الست صاحب أبي تراب؟ قال: بلى لا اعتذر منه. فقال: ما أراني إلاَّ متقرِّباً إلى الله بدمك، قال: اذاً لا يقرِّبك الله منه بل يباعدك، قال: شيخٌ قد ذهب عقله. وحلّى سبيله. مثير الأحزان لابن نها الحلّى / ٧٤.

(١) الحَرَثُ \_ أو الحَارِثُ \_ بنُ سُويدِ بنِ قِلاصِ التَّيمِي الكُوفي، كُنيته أبو عائشة، من التَّابعين النُقات صحب أمير المؤمنين على وعبد الله بن مسعود وأكثر عنها الرّواية، وصحب بعده الإمام الحسن على وبعثه مع جندب بن عبد الله الأزدي بكتابه إلى معاوية يدعوه إلى بيعته. تُوفِّ الحارث بن سويد بالكوفة في آخر أيام عبد الله بن الزبير. تهذيب الكهال للمزّي ٥/ ٢٣٥، سير أعلام النبلاء ٤/ ١٥٥، الإصابة ٢/ ١٣٤.

(٢) شرح النهج (ج٤ ص١٠) [١٦/ ٢٥]. (المؤلّف ﴿ )

الأشرار»….

ودارت الكوفة دورتها، وهي تستمع إلى تهديـد معاويـة وتتلقّف الأخبـار عـن زحفه إلى العراق. وارتجزت للحرب على لسان شيعتها البهاليل.

وهكذا جدَّ الجدّ ولا مندوحة لوليِّ الأمر على الإستجابة للظَّرف المفاجئ والنزول على حكم الأمر الواقع. وكان حرب البُغاة واجبه الذي يستمدُّه من عقيدته ويستمليه من أعهاق مبدأه، ولا استقرار للخلافة دون القضاء على هذا الإنقسام الذي يفرضه معاوية على صفوف المسلمين، بثوراته المسلّحة في وجه الخلافة الإسلامية قرابة ثلاث سنوات متتاليات، أحوج ما يكون المسلمون فيها إلى الإستقرار والإستعداد.

وكانت حروب الشَّام منذ تجنَّد لها معاوية، أشأم الحروب على الإسلام، وأكثرَها دماً مُهراقاً، وحقًا مُضاعاً، واجتراءً على الحقايق، وانتصاراً للنزق الطائش، والأهواء الدُّنيوية الرَّخيصة.

وإنَّ الإسلام بمبادئه الإنسانيّة السّامية لم يشرِّع الحرب إلاّ في سبيل الله وإبتغاءاً لخير النّاس وذياداً عن حِياضه، أمَّا نهب التُّغور وإخافة الآمنين، ومحاربة الشُّعوب المؤمنة بالله وبرسوله \_ لأنَّه يريد أن يتأمَّر عليهم \_ فذلك ما لا تعرفه المبادئ الإسلامية، ولا تعترف بمثله إلاّ الجاهلية الهوجاء. وذلك هو مصدر الصَّدمات الّتي مزِّقت الكلمة وفرِّقت الكلمة وفرِقت الكلمة وفرِقت الكين، وفرضت العَداوات بين فئات المسلمين.

واستجاب لمعاوية في هذه الحروب «سُفهاءٌ طَغَامٌ» على حدِّ تعبير شَبَث بن رِبعي التَّميمي صحين واجهه في أحداث سنة ٣٦، فاستغلَّ تفشُخ أخلاقهم، وأتَّجر بفساد

<sup>(</sup>١) المسعودي هامش ابن الأثير (ج٦ ص١٩) [مروج الذهب ٣/ ٤٢]. (المؤلَّف ﷺ)

<sup>(</sup>٢) شرح النَّهج ٤/ ١٥، تاريخ الطبري ٣/ ٥٧٠، الكامل لابن الأثير ٣/ ٢٨٦، وقعة صَفّين / ١٨٧.

أذواقهم، وقذف بهم في لهوات الموت، وكلُّهم راضٍ مطيع.

وكانت الشَّنْشِنَة "الموروثة في هاشم، أمَّهم لا يبدأون أحداً قطّ بقتال. وتجد فيها عهد به الحسن إلى قائده «عُبيد الله بنِ عَبَّاس» تأييداً صريحاً لهذا الخُلُق الهاشمي الأفضل ". وكان للحسن على الخصوص، مواريث شخصيَّة كثيرة من وصايا ودساتير، آثره بها سيَّدُ العرب أبوه أمير المؤمنين الله في وكان أبوه كما يحدَّثنا التَّاريخ شديد العناية بابنه الحسن «وكان يُكرمُه إكراماً زائداً ويعظِّمه ويبجِّله» وكانت هذه الوصايا، المُثلُ التي لا يقربها الباطل ولا تزيغ عن الصَّواب على اختلاف موضوعاتها في الدِّين والدُّنيا وفي التَّربية والأخلاق. وكان فيها أوصى به عليٌّ الحسن قوله: «لا

(١) «الشُّنْشِنَة»: الطّبيعة والسُّجيّة.

<sup>(</sup>٢) عُبَيدُ الله بنُ عَبَّاسِ بنِ عَبْدِ المُطَلِّبِ، الهاشميّ، القُرَشيّ، أخو عَبْدِ الله بنِ عبَّاس، وكان أصغر منه بسنة، فَإِذَا كَانَ عَبْدَ الله ولد قبل الهجرة بثلاث سنين، [كها في تذكّرة الحَفَّاظ للدَّهبي ٢/ ٤٠، وتقريب التَّهذيب لابن حجر ٢/ ٤٠٤] فيكون عُمْر عبيد الله يوم قبُض النبيُّ بَيْثِ ابن اثني عشرة سنة. ولآه الإمام أمير المؤمنين لمُثِّخ على اليمن، وفرّ بعد غارة بُسْرِ بن أرْطأة عليها، وعش بُسْر على طفليه الصَّغيرين فذبحها، وعاد عبيد الله إليها بعد أن غادرها بُسْر، جعله الإمام الحسن لمُثِّخ على مقدّمة الجيش الذي أنفذه إلى معاوية، ولكنَّه خذله، وانخدع بهال معاوية، ومن ثمَّ التحق به، وتوفّى بالمدينة في أيام معاوية سنة ثهان وخسين، ويقال: إنه كفّ بصره.

<sup>(</sup>٣) ذكروا أنّه دعا عُبيد الله بن العَبّاس فقال له: « يَا ابْنَ عَمَّ، إِنِّ بَاعِثٌ مَعَكَ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَا مِنْ فَرْسَانِ العَرَبِ وَقُرَّاءِ اللّهِ مِن العَبّاسِ فقال له: « يَا ابْنَ عَمَّ، إِنِّ بَاعِثٌ مَعَكَ اثْنَيْ عَشَرَ الْفَا مِنْ فَرْسَانِ العَرَبِ وَقُرَّاءِ المَصْرِ، الرَّجُلُ مِنْهُم بَنِ نَجْلِسِكَ، فَإِنَّهُمْ بَقِيَّةُ ثِقَةِ أَمِيرِ المُؤمِنِينَ صَلَوَاتُ الله وَجُهَكَ، وَأَفْرِشُ لَهُمْ جَنَاحَكَ، وَأَدْنِهِمْ مِنْ بَجْلِسِكَ، فَإِنَّهُمْ بَقِيَّةُ ثِقَةِ أَمِيرِ المُؤمِنِينَ صَلَوَاتُ الله عَلَيْهِ، وَمِيرْ بِهِمْ عَلَى شَطَّ الْفُرَاتِ حَتَّى تَقْطَعَ بِهِمُ الْفُرَاتِ ثُمَّ مَصِيرٌ إِلَى مَسْكِنَ ثُمَّ الْمُضِ حَتَّى تَشْطَعَ بِهِمُ الْفُرَاتُ ثُمَّ مَصِيرٌ إِلَى مَسْكِنَ ثُمَّ الْمُضِ حَتَّى تَسْتَقْبِلَ مُعَاوِيَةً فَإِنْ أَنْتَ لَقِيتَهُ فَاحْبِسْهُ حَتَّى آتِيكَ فَإِنِّى فِي أَثْرِكَ وَشِيكًا وَلْيَكُنْ خَبُرُكَ عِنْدِي كُل تَسْمَعُ وَشَاوِرُهُ هَذَيْنِ، يَعْنِي فَنَسِ فَإِذَا لَقِيتَ مُعَاوِيَةً فَلا ثُقَاتِلْهُ حَتَّى تَشِعْدُ بَنْ قَيْسٍ فَإِذَا لَقِيتَ مُعَاوِيَةً فَلا ثَقَاتِلْهُ فَلَ ثُومِينَ فَمَعِيدُ بُنُ قَيْسٍ فَإِذَا لَقِيتَ مُعَاوِيَةً فَلا ثُقَاتِلْ فَلِ أُومِئِينَ فَقَيْسُ بَنْ سَعْدِ عَلَى النَّاسِ وَإِنْ أُصِيبَ قَيْسٌ فَسَعِيدُ بُنُ قَيْسٍ عَلَى النَّاسِ ". أنظر: مقاتل الطالبين / ٤٠، وعنه شرح النهج ٢١٠ ٤٠، بحار الانوار ٤١٤٤. ٥.

<sup>(</sup>٤) ابن كثير (ج٨ ص٣٦-٣٧) [البداية والنهاية ٨/ ٤١]. (المؤلّف عِنّه)

تَدْعُونَ إلى مُبَارَرةٍ، وَإِنْ دُعِيتَ إِلَيْهَا فَأَجِبْ، فَإِنَّ الدَّاعِيَ إِلَيْهَا بَاغِ وَالْبَاغِي مَصْرُوعٌ "".

لذلك كناً نرى الحسن في إباًن بيعته، وفي قوَّة اندفاع أصحابه للهتاف بالحرب، لا يجيب إليها صريحاً، ولا يعمل لها جاداً، لأنَّه كان ينظر إلى الحرب نظرته إلى ضرورة بغيضة، يلجأ إليها حين لا حيلة له في اجتنابها، وكان ينتظر تنظيم حرب يضمن لها القوَّة، أو قوّةً تضمن له الحرب، وقد حالت الظُّروف المتأذِّمة \_ يومئذٍ \_ والذَّاهبة صُعُداً في أزماتها بينه وبين ما يريد.

وقد أتينا في الفصل السَّابق على استكشاف الأوكار الَّتي كان ينتمي إليها المتحزَّبون المتحمَّسون في الكوفة، من أمويّة، ومحكِّمة، وشكّاكين، وحمراء. وأشرنا هناك إلى ما كانت تعبُّ به هذه المجتمعات من روح الهدم والتَّخريب، والوقوف في وجه السياسة القائمة بشتَّى الأساليب.

وكان كلُّ ذلك \_ وبعضه كافٍ \_ سببَ التمهُّل في الحرب، الأمر الذي عُورض به الحسن عَنْ من قبل فئات من أصحابه المناصحين له. وكان للنَّشاط المؤقَّت المحدود، الذي غمر الكوفة في أيام البيعة، أثره في إغراء هذه الفئات من الأصحاب، ليظنّوا كلّ شئ ميسّراً لخليفتهم الجديد. ولكنَّها كانت النَّظرة القصيرة الّتي لا تمتدُّ إلى ما وراء السَّتارُ. ولا تزن في حسابها ما تهدفه هاتيك «الأوكار».

أمّا الحسن فقد كان ينظر بالبصيرة الواعية إلى أبعد ممَّا ينظرون، ويعرف بالعقل اليقظان من مشاكلهم أكثر ممَّا يعرفون، ويغار \_بدينه \_على الصَّالح العام أعنف مما يحسبون.

إنَّه يُدرك جيّداً دقّة الموقف، بها يسيطر عليه من ميوعة الأخلاق، في قسم عظيم ممن معه في جيشه، وممن حوله في كوفته وكان ينتظر لهذا التفسُّخ الأخلاقي الّـذي بـاع

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة ٤/ ٥٢، الحكمة: ٢٣٣.

الدُّنيا بالدِّين، أثره السيِّئ في ظروف الحرب، لو أنَّه استبق إلى الحرب قبل أن يضطرّه الموقف إليها.

ورأى أنّ في تحمُّل قليل من مفاسد هؤلاء كثيراً من الصّلاح لسياسته الحاضرة مع ظرفه الخاص. ورأى أن يعالج الموقف من وجهه الثَّاني، فترفّق بالنّاس، ولم يتنكَّر لأحد من رعيته ولم يبد له أمراً، وأخذ بسياسة التهدئة وإسدال السِّتار، لئلاّ يتسع الفتق وتعُمُّ الفتنة، وأرجأ التصفية إلى وقتها المناسب لها، ليضع النّدى في موضعه والسَّيف على أهله.

وهنا يسبق إلى الذِّهن استفهامٌ لا يجوز للباحث أن يتجاوزه من دون أن يقف على سرِّه. أنّه كان الأولى برئيس الدَّولة إذ جُوبِه من ظروف بمثل هذا الجوّ المتلبَّد بالغيوم، أنْ يعمد إلى الحزم في استئصال الشَّغَب، فيستعمل الشِدَّة ويكشف المؤامرات وينكّل بالخونة ويكيل لهم الجزاء الذي يستحقّون. في اللّذي حدا بالحسن لليَّلِا، إلى العزوف عن طريقة الشدّة إلى الرِّفق أحوج ما يكون موقف إلى الأوَّل منها تعجيلاً للإستقرار واستعداداً لمستقبله المهدَّد بالحروب؟

وللجواب على هذا الإستفهام، وجوهه الثَّلاث الَّتي ستقرؤها في خاتمة الفصل الثَّامن.

ونقول هنا: إنّ الحسن لو أراد الأخذ بسياسة الشدَّة ـ وكانت من أوضح الأساليب الّتي لن تُتَخذ لمثل هذه الظُّروف \_ لتعجِّل الفتنة عن عمد، ولفتح ميدانه للثَّورات الدَّاخلية الّتي لن تكون أقلَّ خطراً على مقدَّراته من حروب الشَّام. وكان معاوية العدوَّ الّذي لا يفتأ يمدً فكرة الثَّورة في الكوفة بكلِّ ما أوتي من ثَراء أو دَهاء.

لذلك كان ما اختاره الحسن هو الأحسن لموقفه الدَّقيق.

ونقول في الجواب على مقترح بعض نُصحائه من أصحابه في تعجيل الحرب حين

طلب إليه «بأن يبدأ معاوية بالمسير حتى يقاتله في أرضه وبلاده وعمله» الله وفعل ذلك لفتح للمعارضين من زُعها الأحزاب في الكوفة وللمتفيهقين من القُرّاء و «أهل الهيأة والقناعة» فيها، منفذاً للخلاف عليه لا يعدم الحجَّة، إذا أريد الإحتجاج به من ناحية (الإبتداء بالعدوان) وهي الحُجَّة الّتي لا يجد كثير من النّاس أو من بسطاء النّاس الجواب عليها، والتي قد يؤول بها النّقاش إلى مجاهرة هذه الجهاعات بنكث البيعة علنا، والتخلّي عن الحسن جهاراً، ومعنى ذلك التعرُّض إلى أفظع انشقاقي داخليًّ، له عواقبه ومخاوفه.

وهٰذا وذاك آثر الحسن التهدئة متمهِّلاً بالحرب بادئ ذي بدء.

ثم ارتجل الأمر بالجهاد.

وما كان إذ أمر بالجهاد إلا مستجيباً للظّرف الطّارئ الذي لم يكن يحتمل في نظر الجميع \_ إلا الأمر بالجهاد، وذلك حين بادر معاوية إلى العدوان مبتدئاً، وتحلّبت أشداقه بالمطامع الإقليميّة ولكن في صميم بلاد الإسلام! فزحف إلى «جِسر منسبج» "باتجاه العراق، وذلك بعد وفاة أمير المؤمنين المؤلمين بقليل من الزَّمن اختصره اليعقوبيّ كثيراً فحدَّده بثانية عشر يوماً.

ومن هناك حيث بلغ أعالي الفرات، رفع صوته «بالعُواء» الذي حاول أن يجعل منه زئيراً وجلجلة، ليخيف التُّغور الآمنة المطمئنة، ولينبِّه مرابض الأسود في كوفة

<sup>(</sup>١) ابن أبي الحديد (ج٤ ص١٣) [١٦/ ٣٧ عن مقاتل الطالبيين / ٣٧]. (المؤلّف ﴿ ) أَفُول: والقَاتل هو "جُندَب بن عبد الله الأزدى».

<sup>(</sup>٢) «مَنْبِج» بلدٌ قديمٌ كبير، بينه وبين جِسره على الفرات ثلاثة فراسخ، وبينه وبين «حَلَب» عشرة فراسخ [مراصد الإطلاع ٣/ ١٣١٦]، وفي المعجم [٧٠٧]: بينهما يومان، قال: ومنها إلى «مَلْطُية [أو: مَلَطِيّة]» أربعة أيام وإلى الفرات يوم واحد. وخرج منها جماعةٌ منهم البُحْتُرِيّ وأبو فراس الحَمداني. (المؤلّف؟)

<sup>(</sup>٣) (ج٢ ص١٩١) [٢/ ٢١٤]. (المؤلَّفَ مِنْ)

الجُند فيستدرجها إلى النزال.

ونظر معاوية إلى مصرع عليِّ الله عليَّ الله عليَّ الله عليَّ الله علي الله علي الله علي الله علي الله الكوفة والشَّام. وكان ذلك هو القرار الأخير الّذي تمَّ عليه الإتِّفاق بينه وبين مشاوريه، الَّـذين كـانوا يتحلَّقـون حولـه ليـل نهـار، وينظمـون معـه حركـة المعارضة للخلافة الهاشميَّة، بحنكة تُشبه الدَّهاء، أمثال المُغيرَة بن شُه عبة، وعَمْرو بن العَاص، ومَرْوَان بن الحَكَم، والوَليد بن عُتْبَــة"، ويَزيـــد بــن الخُرِّ العَبْسِيّ "، ومُسلِم بن عُقْبَة "، والضَّحَّاك بن قَيس الفِهْريّ ".

<sup>(</sup>١) الوَليدُ بنُ عُتْبَةِ بن أبي سُفْيَانِ بن حَرْبِ الأَمَويّ، من رجالات بني أميّة، ولي المدينة سنة ٥٧ هـ في أيَّام معاوية، ومات معاوية، فكتب إليه يزيد أن يأخذ له بيعة الإمام الحسين ﷺ وعبدالله بـن الزُّبير، وعزله يزيد سنة ٦٠ هـ، واستقدمه إليه، فكان من رجال مشورته بدمشق، ثم أعاده سنة ٦١ هـ وثورة عبدالله ابن الزُّبير، في إبَّانها، بمكَّة. وفي تاريخ الطّبري ٤/ ٣٦٨: ثمَّ إنَّ ابن الزُّبير عمل بـالمكر في أمر الوليد، فكتب ليزيد: إنَّك بعثت إلينا رجلاً أخرق، ولو بعثت رجلاً سهل الخُلُق رجوت أن يسهِّل من الأمور ما استوعر وأن يجتمع ما تفرَّق. فعزل يزيد الوليد، وولَّي عثمان بـن محمَّـد بـن أبي سفيان، وهو فتيَّ غرّ حدث. وظلّ الوليد في المدينة . وحجَّ بالنَّاس سنة ٦٢ هوتُوفَّ بالطَّاعون. أنظر: الأعلام للزّركلي ٨/ ١٢١.

<sup>(</sup>٢) يَزيدُ بنُ الحُرِّ، ويقال: بنُ زَحْرِ، وفي بعض المصادر: بنُ بشر، ويقال: بنُ الحَرَام العَبْسِيّ، أو: العَنْسِي، شهد صفِّين مع معاوية وكان أحد شهوده على كتاب الحكمين بصفِّين بينه وأمير المؤمنين الله على تحكيم الحكمين، ولاَّه معاوية على شرطته وأغزاه أميراً على الرَّوم، وبعثه بكتابه في إحدى المرّات إلى أمير المؤمنين الله الله عساكر ١٥١/٦٥.

<sup>(</sup>٣) مُسلِمُ بنُ عُقْبَةَ بن رِيَاح بن أَسْعَدَ بن رَبيعَةَ بن عَامر، أَبُو عُقْبَة المعروف بمُسرف. أدرك النبيُّ يَهُ وَلَمْ يَرُهُ وَشُهَد صَفِّينَ مَع مَعَاوِية وَكَانَ عَلَى الرَّجَّالَة، وقلعت بها عينُه، وهو الأمير من قِبَل يزيد بن معاوية على الجيش الَّذين غزوا المدينة يـوم الحرَّة، قـال ابـن حجـر في الإصـابة ٦/ ٢٣٢: وقد أفحش مسلمٌ القولَ والفعلَ بأهل المدينة، وأسرف في قتل الكبير والصَّغير حتى سمَّوه مُسرفاً، وأباح المدينة ثلاثةَ أيَّام لذلك، والعسكر ينهبون ويقتلـون ويفجـرون، ثـمَّ رفـع القتل وبايع من بقي على أنهم عبيدٌ ليزيد بن معاوية، وتوجَّه بالعسكر إلى مكَّة ليحـارب ابـن الزُّبير لتخلُّفه عن البيعة ليزيد، فعوجل بالموت فهات بالطُّريق، وذاك سنة ثلاث وستِّين. أيضــاً

ونجح معاوية في اختيار الظَّرف المناسب.

ونجح في خَلْق الشَّغَب المزعج في كوفة الحسن، بها أولاه من عناية بالغة بشراء الضَّهائر الرَّخيصة فيها، وبها بثَّه من جواسيس يتأبَّطون في رَوَاحِهم ألوان الأكاذيب، ويتزوَّدون في غُدوِّهم الأخبار والمعلومات، عمَّا يجدُّ في الكوفة من تصاميم، وعمّا يوجد لديها من إمكانيات. وكان سلاح معاوية من هذا النَّوع، أقوى من سلاحه بالرِّجال والحديد وأشدَّ منها مَضاءً وأبعدَ أثراً.

«واستنفر عشائره وجيوشه، فكتب إلى عمّاله على النَّواحي التَّابعة لـه، بنُسخةٍ واحدة، يقول فيها: فأقبلوا إنيَّ حين يـأتيكم كتـابي هـذا بجـدِّكم وجهـدكم وحسـن عدَّتكم»"

ومضى الحسن الله على على تصميمه في الإستعداد للجواب على هذا العدوان. فدعا إلى الجهاد، وتألّب معه المخلِصون من حملة القرآن وقادة الحروب وزهّاد الإسلام، أمثال: حُجُر بن عَدِيّ الكِنْديّ، وأبي أَيُسوبَ الأنصاريّ،

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

أنظر: تاريخ مدينة دمشق ٥٨/ ١٠٢.

<sup>(</sup>١) الضَّحَاكُ بنُ قَيْسِ بنِ خَالِدِ بنِ وَهَبِ الغِهْرِيّ، أبو أنيس، كان على شرطة معاوية، ثم صار عاملاً على الكوفة بعد زياد، ولآه عليها معاوية سنة ثلاث وخسين وعزله سنة سبع، وولّى مكانه عبد الرَّحن بن أمِّ الحَكَم وضمَّه إلى الشَّام، ولما تُوفِّى معاوية صلَّى الضَّحَّاك عليه، وضبط البلد حتَّى قدِم يزيد بنُ معاوية فكان مع يزيد وابنه معاوية إلى أن ماتا، فبايع الضَّحَّاك بدمشق لعبد الله بن الزُبير وغلب مروان بن الحَكَم على بعض الشَّام فقاتله الضَّحَاك بمرج راهط عند دمشق، فقُتِل الضَّحَاك بالمرج، وكان قتله منتصف ذي الحجَّة سنة ٦٤.

أنظر: الإستيعاب ٢/ ٧٤٤، تهذيب الكمال للمزّي ١٣/ ٢٧٩، الإصابة ٣/ ٣٨٧.

<sup>(</sup>٢) ابن أبي الحديد (ج٤ ص١٣) [١٦/ ٣٨]. (المؤلّف عنه)، مقاتل الطالبيين / ٣٨

<sup>(</sup>٣) هو: خَالِدُ بنُ زَيْدِ بنِ كُلَيبِ بنِ تَعْلَبَهَ، الخَزْرَجِيّ، الأنْصاريّ، أَبُو أَيُّـوبَ. وهـ و مشـهورٌ بكنيته، مـن

## وعَمْرو بسن قَرْضَة الأنصارِيِّ ٥٠٠ ويَزيد بسن قيس الأرْحَبيّ ٥٠٠ وعَدِيِّ بن حاتِم

\_\_\_\_\_

4

صحابة رسول الله على وخصَّه بالنُّزول عليه عند هجرته إلى المدينة، شهد العقبة وجميع حروب النيّ تراث وفك من الإثني عشر الَّذين قاموا في المسجد النَّبوي بعد وفاته النَّي وأنكروا على أبي بكر. صحب أمير المؤمنين الثني والمراق واشترك معه في كافّة حروبه، وكان على خَيَالته في النَّهروان، وبيده لواء الأمان، ولا أه الإمام الله على المدينة، لكنَّه فرَّ منها حين غارة بسرب أرطاة عليها، وعقد له صلوات الله عليه في الأيام الأخيرة من حياته الشَّريفة، لواءاً على عشرة آلاف، ليتوجّه إلى الشَّام مع الحرين، لحرب معاوية، ولكن استشهاده الله حال دون تنفيذ هذه المهمّة، تُوفِّ أبو أيُوب بالقسطنطينية سنة ٥٦ ه، عندما خرج لحرب الرُّوم، ودُفن هناك. أنظر: طبقات بن سعد ٣/ ٨٤٤، تاريخ بن عساكر ١٦ / ٣٣، الإستيعاب ٢/ ٤٢٤، أسد الغابة ٢/ ٨٠، تهذيب الكال للمزّي المتعات الإمام عليّ بن أبي طالب الله الإمام، موسوعة طبقات الفقاء ١/ ٥٧.

(١) عَمْرُو بنُ قَرْظَةَ بنِ كَعْبِ بنِ عَمْرِو بنِ عَائِذِ بْنِ زَيْدِ مَناةَ بنِ ثَعْلَبَةَ بنِ كَعْبِ الخَزْرَجِ، الأنصَارِيّ الخُزْرَجِيّ، الكُوفِيّ. أبوه «قَرْظَة» من الصَّحابة الرُّواة، وكان من أصحاب أمير المؤمنين اللَّهُ ووقع التَّسليم عليه في زيارتي النَّاحية والرَّجبيّة، أرسله سيِّد الشُّهداء الإمام الحسين اللَّهِ مفاوضاً إلى عمر بن سعد، فلمَّا كان اليوم العاشر من المحرَّم استأذن الحسين اللهِ في القتال ثمَّ برز وهو يقول:

قد عَلِمَت كتائبُ الأنصار إن سَاحي حَـوزةَ الـذَمَار فعلَ غلام غير نَكْسِ شارٍ دون حسينٍ مُهجتي وداري

قال الشَّيخ ابن نها: فقاتل (عَمْرُو) قتالَ الباسل، وصبر على الخطب الهائل، وكان يلتقى السَّهام بمهجته، فلم يصل إلى الحسين الحَّلِ سوءٌ، حتى أُثخِنَ بالجِراح، فقال له الحَلَيُّ: أوفيت؟ قال: «نَعَمْ، أَنْتُ أَمَامِي فِي الجَنَّةِ، فَاقْرَأُ رَسُولَ اللهِ بَهْمُ السَّلامَ، وأَعْلِمُهُ أَنِّي فِي الأَثْرِ»، فخرَّ قتيلاً، رضوان الله عليه. مثر الأحزان / ٤٥.

- وكان أخوه عليّ بن قَرظَة مع عمر بن سعد، فنادى : يا حسين ! يا كـذّاب ابـن الكـذّاب ! أصـللت أخيى وكان أخوه عليّ بن قرظة مع عمر بن سعد، فنادى : يا حسين الله كَمْ يُضِلَّ أَخاك، وَلكِنَّة هَدى أَخـاك وَأَضَـلَكَ»، قـال: فتلني الله إن لم أقتلك، أو أموت دونك! وحمل عليه، فاعترضه نافع بن هلال المرادي فطعنه فصر عه، فحمله أصحابه فاستنقذوه . تاريخ الطَّبري ٤/ ٣٣٠.
- (٢) يَزِيدُ بنُ قَيسِ بنِ مَّامٍ بنِ مَسْعُودِ بنِ كَعْبِ بنِ عَلَوِيِّ بنِ عَلْيَانَ بنِ أَرْحَب، الأرْحَبِي الْمَسْدَانِ. •

الطَّائيّ، وحَبيب بن مُظَاهِدٍ الأَسَديّ، وضِرَار بن الخَطَّاب ، ومَعْقِل بن سِنانِ الطَّائيّ، وحَبيب بن وهَائِل بن حُجْر الحَصْرَ مِيّ ـ سيِّد الأقيال ـ "، وهائِل بن حُجْر الحَصْرَ مِيّ ـ سيِّد الأقيال ـ "، وهائِل بن

اشترك في الثُّورة على عثمان، وشهد الجمل وصفَّين مع أمير المؤمنين يَّ. وكمان أحدَ الرُّسل الَّذين بعثهم الإمام فَ الله معاوية في حرب صفَّين، ولاّه الإمام فَ على إصفهان والرَّي بعد أن كاد أن يقع في فتنتهم، وكان معه في النَّهروان، وبعد النَّهروان كان عامله على الرَّي وأصفهان، وهمدان. أنظر: الإصابة ٢/ ٥٥، الغدير ٩/ ٤٤، الأعلام للزَّركلي ٨/ ١٨٦، موسوعة الإمام على بن أبي طالب على با ٢/ ٣٢٩.

- (١) أقول: بعد مراجعة عدَّة مصادر لم أعثر على هذا الاسم، اللّهم إلا في رواية المسعودي، قال: 
  «دخل على معاوية ضِرَار بنُ الخطَّاب فقال له: كيف خُزنُك على أبي الحسن: قال: خُزن من ذُبح ولدُها على صدرها، فها ترقا عبرتها، ولا يسكُن حزنها... » مروج النهب ٣/ ١٦، وهذه القصّة معروفةٌ مشهورةٌ ، رواها العلماء من الفريقين في كتبهم، وهي تُروى لضِرَار، إلاَّ أنهم اختلفوا في نسبه ونسبته، حيث قلَّا ترى اثنين اتفقا على ضبط واحد له، فاسم أبيه «حمزة»، أو «ضمرة»، أو «اصرد»، ونسبته «الصَّدائي»، أو «الضَّبابي»، أو «الضَّبائي»، أو «النَّهشلي»، أو «اللَّيثياني»، أو «الكناني»، أو «الكناني»، والسَّيبائي»، والكناني، أو «اللَّيثياني»، والله عمودة، وسجايا طيبة، وكان من خواص أمير المؤمنين في مخصر معه مشاهده، وكان من أصحاب الألوية بصفين، وهو من أهل الزُّهد والعبادة.
- (٢) مَعْقِلُ بنُ سِنَانِ بنِ مُظُهِرٍ بُنِ عَرَكِيً بنِ فِئَيانَ بُنِ سُبَيْعِ بُنِ بَكْرِ بُنِ أَشْجَعَ، له صُحبة ورواية، شهد فتح مكّة، وكان فاضلاً تقياً، وكان حامل لواء قومه، نزل الكوفة، وحضر مع أمير المؤمنين على مشاهده، وهو من اللّذين قاموا بعد عديً بن حاتِم ولاموا النَّاس وأنَّبوهم في عدم اجابتهم الحسن المجتبى على في جهاد معاوية، فقال لهم الحسن على: "صَدَقتُم رَجِّكُمُ اللهُ، مَا زِلتُ أَعْرِفُكُمُ بِصِدْقِ النَّيَةِ وَالوَفَاءِ وَالقَبُولِ وَالمَودَةِ الصَّحِيحَةِ فَجَزَاكُمُ اللهُ خَيْراً». ثم أتى المدينة بعد أن تم الصَّلح، وقتل يوم الحرّة، وقتله مسلم بن عقبة صبراً. الإستيعاب ٣/ ١٤٣١، أسد الغابة ألى ٢٩٧/٤.
- (٣) وائِلُ بْنُ حُجْرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ مَسُرُوقِ الحَضْرَمِيّ، من أقيال حَضْرَمَوْتَ، وكان أبوه من ملوكهم بشر النبي المُثِلَّةُ بمجيئه قبل وصوله وأكرمه عند وصوله، وشهد مع أمير المؤمنين المُخْ

### عُـرُوَة المُـرَادِيّ، ورُشَيْد الهَجَـرِيّ، ومِيْثَـم التَّمَّـار، وبُرَيْـر وبُرُيْـر

 $\Rightarrow$ 

وكان على راية حَضْرَ مَوْتَ. إلا أنّه فارق علياً في ولحق بمعاوية، كها صرَّح به ابن أبي الحديد في النّهج ٣٥٢/١٩. وقال الثّقفي في الغارات ٢/ ٢٣٠: كان وائل بن حجر بالكوفة وكان يرى رأي عثهان، فاستأذن علياً في ليذهب إلى بلاده ثم يرجع، فخرج فلمّا دخل بُسر صنعاء كتب إليه: إنَّ شيعة عثهان ببلادنا شطرُ أهلها، فأقدم علينا، فإنّه ليس بحَضْرَ مَوْت رجلٌ يردُّك عنها، فأقبل بُسْر إليها بمن معه حتى دخلها. إنتهى، وحين في فشهوده صفّين ليس من إخلاص ومعرفة، وهو نظير شهود الأشعث.

يقول الفقيه المحقِّق آية الله السيِّد محمد على الموحِّد الأبطحي مَنْ في تهذيب المقال في تنقيح كتاب رجال النَّجاشي ٣٧٨ـ٣٧٦/٤:

"قلت: إنّ لوائل الحضرمي في عهد رسول الله عنه أخباراً، ولكنه له من بعـد وفـاة رسـول الله على وانقلاب النّاس، أخبار غير محمودة غير ما كان من أخباره مع أمير المؤمنين الله في مـروره عـلى المدائن إلى صفّين، وأيّام حرب صفّين:

فمنها: ما قد ذُكر له في أخبار حرب القادسيَّة وعمر بن الخطاب مع الأعاجم، وقد عُدّ من أشراف الكوفـة الـذين كانوا مع النّعهان قائد جيشه. ذكره الطّبري في تاريخه في وقائع سنة ٢١ [٣/ ٢١٥].

ومنها: أخباره في قصّة بُسرِ بن أرطاة، الذي بعثه معاوية في جيش كثيف لقتل أهل الحرمين والسيمن وكلّ من كان من شيعة أمير المؤمنين ﷺ، ذكره ابن أبي الحديد في الشَّرح [٣/٢].

ومنها: أخباره مع زياد بن أبيه في أيَّام ولايته، ذكره الطَّبري في تاريخه [٤/ ١٦٤].

ومنها: إستشهاد زياد لعنه الله على خُجر بن عديّ من خواصّ أمير المؤمنين ﴿ وَأَصِحَابِه، يَنفُّـذَ أَمـر قـتلهم، من جماعة هو أحدهم . وعُدَّ وائل بن حجر في هؤلاء الشُّهود، كها ذكره الطبري في تاريخه في وقايع سـنة ٥١ [٤/ ٢٠١]. فكلُّها تدلّ على انحرافه عن الإمام وصيّ رسول الله ﷺ.»

أقول: عدُّه ضمن أولئك الأخيار من صحابة الإمام الحسن عليه، سهوً.

(١) هَانِي بْنُ عُرْوَةَ بِن نُمْرانَ بِنِ عَمْرِو بِنِ قِعَاسِ بِنِ عَبْد يَغُوثَ بِنِ مِخْدَشٍ، الْمُرَادِيّ، المَذْحِجِيّ، أَبُو يجيى، كان صحابياً كأبيه عروة، وكان معمّراً، وكان هو وأبوه من وجوه الشَّيعة. وروى المسعودي في مروج الذَّهب ٣/ ٥٥: "وهو شيخها - أي مراد - وزعيمها، وهو يومئذٍ يركب في أربعة آلاف دارع وثهانية آلاف راجل، وإذا أجابتها احلافها من كندة وغيرها كان في ثلاثين ألف دارع". وحضر - مع أمير المؤمنين في حروبه الثلاث، نزل عنده سملم بن عقيل في حين قدم الكوفة لأخذ البيعة لسيّد الشهداء الإمام الحسين في ، أخذه ابن زياد وطلب منه أن يعرّفه بمقرّ مسلم، فأبى عليه ذلك،

 $\Rightarrow$ 

فضرب وجهه بقضيب كان في يده كسر أنفه وشق حاجبه ونثر لحم وجنته، وكسر القضيب على وجهه ورأسه، بعد كلام جرى بينها، وأمر به إلى السجن، وبقي عنده إلى أن قبض على مسلم فقتلها وجه ورأسه، بعد كلام جرى بينها، وأمر به إلى السجن، وبقي عنده إلى أن قبض على مسلم إلى الحسين ﷺ وجعل يقول: «رَحْمَةُ الله عَلَيْهِمًا» يكرّر ذلك ثم دمعت عينه. كان عمره يوم قتل بضعاً وتسعين، وذكر بعضهم أن عمره كان ثلاثاً وثمانين . إبصار العين للسّماوي / ١٢٥، قاموس الرِّجال ١٤٠٠ ع.

أقول: لما قتل هاني مع مسلم بن عقيل فرّ ابنه يحيى واختفى عند قومه خوفاً من ابن زياد \_لعنه الله \_فلمّا سمع بنزول الحسين عليه بكربلاء جاء وانضم إليه، ولزمه إلى أن شبّ القتال يوم الطَّف، فتقدّم وقَتل من القوم رجالاً كثيرة، ثم نال شرف الشهادة في قد قاموس الرِّجال ٢١١/ ٨٤.

- (١) رُشَيْدٌ الْهَجَرِيُّ ـ قال المحقِّق النّراقي ﴿ في عوائد الأيام / ٨٥٩: رأيت بعض أصحابنا قـد ضبط "الْهَجَريّ»، بضمّ الجيم، وهو اشتباه \_. وهو من أصحاب أمير المؤمنين الله الواعين الرّاسخين. وعُدّ من أصحاب الإمام الحسن الله والإمام الحسين الله أيضاً، كمان أمر المؤمنين الله يعظمه ويسمّيه: رُشَيْدَ البَلايَا. وَالمعروف أنّه اللَّهِ قد ألقي إليه علم المنايـا والبلايـا، قـال لـه الإمـام اللّ يوماً: «كَيْفَ صَبْرُكَ إِذَا أَرْسَلَ إِلَيْكَ دَعِيُّ بَنِي أَمَيَّةً، فَقَطَعَ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ وَلِسَانَكَ؟» فال: أيكون آخر ذلك إلى الجنَّة؟ قال: «بَلَى يَها رُشَهْدُ، أنْتَ مَعِيى في اللُّونْيَا وَالآخِرَةِ» الإختصاص للشّيخ المفيد / ٧٧، أمالي الشّيخ الطّوسي / ١٦٥. وهذا غايّة في الرّضا والصّبر، وبرهن على ثبات قدمه وصدق عقيدته حين أرسل إليه عبيد الله بن زياد الدّعي، فدعاه إلى البراءة من أمير المؤمنين التُّ فأبي أن يبرأ منه، فقال له الدّعي: فبأيِّ ميتة قال لك تموت؟ فقال له: أخبرني خليلي أنك تدعوني إلى البراءة منه فلا البراء فتقدمني فتقطع يدي ورجلي ولساني، فقال: والله لأكذبن قوله فيك، قال: فقدَّموه فقطعوا يديه ورجليه وتركوا لسانه، فحملت أطراف يديه ورجليه، وعن قنواء ابنته قال: فقلت: يا أبت هل تجد ألماً لما أصابك؟ فقال: لا يا بنيَّة إلاَّ كالزَّحام بين الناس، فلمَّا احتملناه وأخرجناه من القصر اجتمع الناس حوله فقال: ايتوني بصحيفة ودواة أكتب لكم ما يكون إلى يوم الساعة، فأرسل إليه الحجّام حتى يقطع لسانه، فهات الله في ليله، ودفن بساب النّخيلة من الكوفة، وقبره اليوم بقرب جسر العباسيات بقرب قرية ذي الكفل وعليه قبة. أنظر: رجال الكشي-١/ ٢٩٠، أعيان الشيعة ٧/ ٦، معجم رجال الحديث للسيّد الخوئي ٨/ ١٩٧،
- (٢) بِيئَمُ بِنُ يَخْيَى التَّارُ، الأَسَدِيّ، أَبُو سَالِم، جليلٌ من أصحاب أمير المؤمنين الله وخواصّه. كان عبداً لامرأة فاشتراه أمير المؤمنين الله وقال: «بان عبداً لامرأة فاشتراه أمير المؤمنين الله وقال له: «مَا اسْمُكَ ؟» فقال: سالم، فقال: «إنَّ رَسُولَ الله وَلَيْ الْعَجَمِ مِيثَمُ»، فقال: صدق الله ورسوله وصدقت يا أمير المؤمنين فهو والله اسمي، قال: «فَارْجُعْ إلى اسْمِكَ، وَدَعْ سَالِمًا، فَنَحْنُ نُكَتَيْكَ بِهِ الْهِولِهِ فَكَنّاه أبا سالم. وهو ممن علّمهم أمير المؤمنين على علم المنايا والبلايا. وقد كان الإمام على المهم المين الله على المنايا والبلايا.

بن خُضِيْر الهَمْدَانِيّ، وحَبَّة العُرَنِيّ، وحُذَيْفَة بن أَسِيد، وسَهْل بن سَعْد، والأَصْبَع بن نُباتَة ، وصَعْصَعَة بن صُوحَان، وأبي أُحَيْد حَة بن

- أخبره بكيفية استشهاده وما يلاقيه في سبيل الله. صحب الإمامين والحسن، والحسين الله قتله عبيد الله بن زياد قبل استشهاد الإمام الحسين على بأيام. قاموس الرَّجال ١٠/١٠، موسوعة الإمام عليّ بن أبي طالب الله ٢١/١٣.
- (۱) بُرَيْرُ بنُ خُضَيْرَ، الْمَمْدَانِي، من خيار التَّابِعين وكان زاهداً ناسكاً ومن عباد الله الصَّالحين، قارئاً للقرآن، وكان اقرأ أهل زمانه، (الأمالي للشَّيخ الصّدوق / ٢٢٤) وكان يقال له: سيِّد القرّاء، (مثير الأحزان لابن نها / ٥٥) وله في الهمدانيين شرف وقدر . بل في مجتمع الكوفة كلّه، من أصحاب أمير المؤمنين ﴿ ولما بلغه خبر الحسين ﴿ سار من الكوفة إلى مكة ليجتمع به ﴿ فَا الله فَجاء معه حتى استشهد ﴿ وله في الطف قضايا ومواعظ تدل على قوة إيهانه . منها: قوله للحسين ﴿ والله يا بن رسول الله لقد منَّ الله بك علينا، أن نقات لل بين يديك، فيقطّع فيك أعضائنا، ثم يكون جدُّك شفيعنا يوم القيامة. (بحار الأنوار ٤٤/ ٣٨١) ذكروا أنه خرج إليه يزيد بن المغفل يوم عاشوراء فاتّفقا على المباهلة إلى الله تعالى في أن يقتل المحتَّى منها المبطل، فقتله برير. تاريخ الطَّرى ٤/ ٣٨٨).
- (٢) حَبَّةُ بنُ جُوَيْنِ بنِ عَلِيَّ، البَحَلِيُّ، العُونِيُّ، الكُوفِيّ، أَبُو قُدَامَةً، عُدَّ في أصحاب النبيِّ البَّيِّ، ويسروي حديث الغدير، وهو من مشاهير أصحاب أمير المؤمنين الحَيِّ ومن خواصّهم، وحضر حروب التَّلاث. وصحب بعده الإمام الحسن الحَيْ، مات في سنة ٧٥ أو ٧٦ هـ في أول خلافة عبد الملك بن مروان. أسد الغابة ١٩٢/١، معجم رجال الحديث ١٩٢/٥.
- (٣) حُذَيْفَةُ بنُ أَسِيدِ بنِ أَبِي سَرِيحَةَ الغِفَارِيّ، من صحابة النَّبيّ لَيُشَدُّ، ومَّن بايع تحت الشَّجرة بيعة الرّضوان، نزل الكوفة ومات فيها، وعُدَّ في أصحاب أبي محمد الحسن للَّيِّ، تـوقِّ سنة ٤٢ هـ. الإستيعاب ٢٤/١٦٦٧، تاريخ مدينة دمشق ٢١/ ٢٥٣، الإصابة ٢/ ٣٨.
- (٤) سَهْلُ بنُ سَعْدِ بنِ مَالِكِ بنِ خَالِدِ الأَنْصَارِيّ، المَذْحِجِيّ، السَّاعِدِيّ، أَبُو العَبَّاس، من أصحاب رسول الله بَيْثُ وأمير المؤمنين عَنِي هذا وكان اسمه ﴿حَزَناً اللهِ مَسول الله بَيْثُ اللهِ الله بَيْثُ اللهِ الله بَيْثُ وله خس عشرة سنة، عاش نحو مائة سنة، مات سنة ٨٨ أو ٩١، وهو آخر أصحاب النبي بَيْثُ مِوتاً بالمدينة . الإستيعاب ٢/ ٦٦٤، أسد الغابة ٢/ ٣٦٦، الإصابة ٣/ ١٦٧.
- (٥) أَصْبَعُ بنُ نُباتَةَ، التَّمِيمِيّ، الحَنْظَلِيّ، الخَّرِفِّ، المُجَاشِعِيّ، أبو القَاسِم، كان من خاصَّة الإمـام أمـير المؤمنين ﷺ، ومن الوجوه البارزة بين أصحابه، وأحد ثقاته ﷺ، مشهورٌ بثباته واسـتقامته عــلي

مِحْصَن ، وهَانِئ بن أوْس ، وقَيْس بْن سَعْد بْنِ عُبَادَة ، وسَعِيد بنن قَيْس أَدَة ، وسَعِيد بنن قَيْس ، وعَابِس بْن شَبِيب ، وعَبْد الله بن يَحْيَى الحَضْرَ مِيّ ، وإبْرَاهِم بن مَالِك

٥

ولائه المطلق وحبّه الخالص لأمير المؤمنين المؤمنين المؤمنين ألهم، وصن أمرائهم، وشهد معه الجمل، وصفّين، وكان من فرسان العراق، وكان إذا لقي القوم لا يغمد سيفه، وهو من ذخائر أمير المؤمنين الله ممّن قد بايعه على الموت، وهو معدودٌ في أنصاره الأوفياء المخلصين، روى عهده إلى مالك الأشتر، ووصيّته إلى محمّد بن الحنفيّة، وكان من القلائل الذين أذن لهم بالحضور عند الإمام الله بعد ضربته، وكان شيخاً، ناسكاً، عابداً، وعُدَّ في أصحاب الإمام الحسن اللهمام الحسن اللهمام الحسن اللهمام الحسن اللهمام الحسن اللهمام الحسن اللهمام اللهما

- (١) تجد ترجمته في «زعماء الشيعة المروَّعُون» الصفحة / ٥٠٨ من هذا الكتاب.
- (٢) أقول: لم أظفر بترجمة له غير ما ذكره الشيخ المفيد والشيخ الطّوسي رحمها الله، بهذه العبارة: "عَمْرو بن مِحْصَن، يكنَّى أَبَا أُحَيْحَة، أصيب بصِفِّين، وهو الَّذي جهَّز أمير المؤمنين اللَّيِّ بهائة ألف درهم في مسيره إلى الجمل" الإختصاص / ٥، رجال الطُّوسي / ٧٣.
- (٣) هَانِئ بنُ أَوْسٍ الأَسْلَمِيُّ، أَبُو عُقْبَةَ، من أصحاب النَّبي ﷺ وممَّن شهد بيعة الشَّجرة، وهو المعروف في تراجم العامّة بأنّه كلَّم الذَّئب! ذُكر في كثير من المصادر باسم: "أُهْبَان بن أُوْسٍ الأَسْلَمِيِّ»، نزل الكوفة وابتنى بها داراً في أَسْلَم، وتُوفي في خلافة معاوية بن أبي سفيان في ولاية المغيرة بن شعبة. الطَّبقات الكبرى ٦/ ٢٦، أسد الغابة ١/ ١٣٧، الإصابة ١/ ٢٨٩. هذا، ولم أعثر على ذكر له في أصحاب أمير المؤمنين ﷺ ولا ابنه الحسن الله الحسن الله أُما أُمير المؤمنين الله ولا النه الحسن الله المنابق المهرى ١ من المؤمنين الله الحسن الله الحسن الله المنابق المنابق المهرى المؤمنين الله المنابق الم
  - (٤) مرَّت ترجمته.
  - (٥) مرّت ترجمته.
- (٦) عَابِسُ بْنُ أَبِي شَبِيبِ بنِ شَاكِرِ بنِ رَبِيعَةَ بنِ مَالِكِ بنِ صَعْبِ بنِ مُعَاوِيَةَ بنِ كَثيرِ بنِ مَالِكِ بنِ جُشَمَ بنِ مُعَاوِيَةَ بنِ كَثيرِ بنِ مَالِكِ بنِ جُشَمَ بَنِ حَاشِدِ، الْمَعْدَانِيَ الشَّاكِرِيّ، وبنو شاكر بطنٌ من هَمْدَان. كان عَابِس من رجال الشِّيعة، رئيساً شجاعاً، خطيباً، ناسكاً، متهجِّداً، وكانت بنو شاكر من المخلصين بولاء أمير الشِّيعة، رئيساً شجاعاً، خطيباً، ناسكاً، متهجِّداً، وكانت بنو شاكر من المخلصين بولاء أمير المؤمنين الله على وقيم يقول الله يوم صفين: «لَوْ تَمَتْ عِدَّتُهُمْ أَلْفاً لَعْبِدَ الله حَقَى عِبَادَتِهِ» (الجوهرة في نسب الإمام على وآله للبري / ٢٥، العقد الفريد ٣/ ٣٣٩)، وكانوا من شجعان العرب وحاتهم، وكانوا يلقبون: «فتيان الصّباح».

ولما قدم مسلم بن عقيل الله الكوفة واجتمع عليه الشِّيعة في دار المختار، وقرأ عليهم كتاب الحسين الله على

#### الأشْتَر النَّخَعِيْ"، ومُسْلِم بن عَوْسَجَة "، وعَمْسرو بسن الحَمِسق

 $\Rightarrow$ 

أعرب عَابِس عن ولائه الخالص واستعداده للتَّضحية في كلامه لمسلم، أن بقوله: "أمَّا بعد، فإنِّ لا أخبرك عن النَّاس، ولا أعلم ما في أنفسهم، وما أغُرُك منهم، ولكن والله أخبرك بها أنا هُ وطَنُ نفسي عليه، والله لأجيبنَّكم إذا دعوتم، ولاقاتلنَّ معكم عدوَّكم، ولأضربنَ بسيفي دونكم، حتَّى ألتى الله، لا أريد بذلك إلاَّ ما عند الله". تاريخ الطَّبري ٤/ ٢٦٤، أرسله مسلم بن عقيل إلى الحسين اللها معلى اللها على المنسى على ظهر الأرض قريبٌ ولا بعيد، أعزَّ عليَّ ولا أحسين اللها منا على أن أدفع عنك الضَّيم والقتل بشيء أعزَ عليَّ من نفسي ودمي المعلم، السَّلام عليك يا أبا عبد الله، أشهدُ الله أني على هديك وهدي أبيك"، ثم أبل بلاءاً حسناً حتى استشهد مع سيد الشهداء اللها عنه الطَّبري ١٣٨٨، وقد وقع الشَّسليم عليه في زياري النَّاحية والرَّجبية.

- (١) ستأتي ترجمته للمؤلّف الصفحة / ٤٩٥ من هذا الكتاب.
- (٢) إَبْرَاهِيمُ بِنُ مَالِكِ (الأَشْتَر) بِنِ الحَارِثِ، التَّخَعِي، شَبه أباه بالشَّجاعة والبسالة، ومن يُشبه أبه فها ظلم، شههاً، مقداماً، رئيساً، عالى النَّفس، بعيد الهمة، وفياً، شاعراً، فصيحاً، موالياً لأهل البيت المَسَّلًا، حضر مع أبيه وقعة صفَّين مع أمير المؤمنين في وهو غلام، وأبلى فيها بلاء حسناً، استعان به المختار في أخذ ثأر سيِّد الشهداء في وأهل بيته وأنصاره رضوان الله عليهم، وهو الذي قتل عبيد الله بن زياد يوم الخازر، قتل مع مصعب بن الزبير سنة ٧٧، وهو يحارب عبد الملك بن مروان، ومرقده قرب سامراء مزور معظم وعليه قبة. أعيان الشَّيعة ٢/ ٢٠٠، الأعلام للزّركلي ١/ ٨٥.
- (٣) مُسلِمُ بنُ عَوْسَجَةَ بنِ سَعْدِ بنِ ثَعْلَبَةَ بنِ دُودَانَ بُنِ أَسَدِ بْنِ خُزِيْمَة، أبو جَحْلِ، الأَسَدِيُّ، السَّعْدِيُّ، كان رجلاً شريفاً عابداً متشكلً. وهو مَّن كاتب الإمام الحسين عَن من الكوفة ووفى له، ومَّن أخذ البيعة له عند مجيئ مسلم بن عقيل إلى الكوفة. وبعد أن قبض على مسلم وهاني وقُتلا، اختفى مدَّة ثمَّ فرَّ بأهله إلى الحسين على الله الحسين على الله الحسين الحَنِيُّ ما تنبئ عن غاية الحسين الحَنِي فوافاه بكربلا وفداه بنفسه. وله مواقفه النَّبيلة مع الإمام الحسين الحَنِي عن غاية إخلاصه وولائه المطلق لأهل البيت الطاهرين الحَنِيُّ .
- وروى أصحاب المقاتل والسِّير، أنَّ الإمام الحسين الشِّ حين خطب أصحابه وأذن لهم بالإنصر اف في جوف ليلة العاشر من المحرّم، قام إليه رجالات من أهل البيت الشُّ وأعربوا عن ثباتهم واستقامتهم معه، ومن الأنصار قام مسلم بن عوسجة فقال: «أنحن نخلِّ عنك، ولم نعذر إلى الله في أداء حقَّك ؟! أمَّ والله لا أبرح حتى أكسر في صدورهم رعي، وأضربهم بسيفي، ما ثبت قائمه بيدي، ولا أفارقك، ولو لم يكن

الخُزَاعِيْ، وبَشِير الهَهُمُدَانِيِّ، والمُسَيَّب بن نَجِيَّة "، وعامير بن واثِلَة الكِنَانِيِّ، وجُوَيْرِيَة بْن مُسيهِر"، وعَبْد الله بن مِسْمَع

 $\Rightarrow$ 

معي سلاحٌ أقاتلهم به، لقذفتهم بالحجارة دونك حتى أموت معك.» أنظر: تاريخ الطَّبريّ ٤/٣١٨، أنساب الأشراف ٣/٣٩٣.

ومشى إليه الحسين الله عند مصرعه فإذا به رمق، فقال له الحسين الله عَلَم الله يَا مُسْلِم بَنْ عَوْمَجَه » وقرأ:

﴿ فَهُنُّهُم مَنْ قَضَى نَحُبُهُ وَمِنْهُم مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ﴾ سورة الأحزاب / ٢٣، ثم دنا منه حبيب بن
مظاهر، فقال: «عزَّ علي مصرعك يا مسلم! أبشر بالجنة!» فقال له مسلم قولاً ضعيفاً: «بشرك الله
بالخير»، فقال له حبيب: «لولا أني أعلم أني في أثرك، لاحق بك من ساعتي هذه، لأحببت أن توصيني
بكلً ما أهمتك، حتى أحفظ لك في كل ذلك بها أنت أهل له في القرابة والدين»، قال: «بل أنا أوصيك،
بكلً ما أهمتك، جنى أحفظ لك في كل ذلك بها أنت أهل له في القرابة والدين»، قال: «أفعل وربّ الكعبة». أنظر:
يرحمك الله، بهذا، \_ وأهوى بيده إلى الحسين الله يقرت دونه»، قال: «أفعل وربّ الكعبة». أنظر:
الإرشاد ٢/ ١٠٣، مثير الأحزان / ٤٧، تاريخ الطّبريّ ٤/ ٣٣١، تاريخ ابن الأثير ٤/ ٨٥. اللّهوف
ل ١٠٤.

وكان شجاعاً مقداماً كما شهد له بذلك عدُّوه شَبَث بن رِبعي، حين سمع تباشر أصحابه بقتله، قال: «ثكلتكم أمَّهاتكم، إنها تقتلون أنفسكم بأيديكم، وتذلُّون أنفسكم لغيركم، أتفرحون أن يُقتل مثلُ مسلم ابن عوسجة؟ أمّا والَّذي أسلمت له، لَرُبَّ موقفٍ له قد رأيته في المسلمين كريم، لقد رأيته يوم سَلَقِ آذربايجان، قتل ستَّة من المشركين قبل أن تتام خيول المسلمين، أفيُقتل منكم مثله وتفرحون؟! تاريخ الطَّبريّ ٤/ ٣٣٢.

(١) تقدَّمت ترجمته.

(٢) بَشِيرُ بنُ عَمْرِو الهَمْدَانِيّ، من أصحاب أمير المؤمنين المؤلّف ومن شُرطَة الخميس، فقد روى الكشّي بإسناده عنه ـ أي: الهمداني ـ قال: مرّ بنا أمير المؤمنين للله وقال: «إكتَيْبُوا فِي هَذِهِ الشُّرْطَةِ، فَوَالله لا غَنَاءَ لَمِنْ بَعْدَهُمْ إِلاَّ شُرْطَةُ النَّارِ، إلاَّ مَنْ عَمِلَ بِمِثْلِ أَعْبَالهِمْ.» اختيار معرفة الرِّجال ١/ ٢١.

(٣) تقدَّمت ترجمته.

(٤) عامِرُ بنُ وَاثِلَةَ بنِ عبدِ الله الكِنَانِيُّ، اللَّيْتِيّ، أَبُو الطُّفَيل، ولد في السَّنة التي كانت فيها غزوة أحد، أدرك ثهاني سنين من حياة النَّبِيِّ بَهْ فَقُ ورآه، وهو آخر من مات من الصَّحابة، تُوفِّي سنة ١٠٠ هـ، كان من أصحاب أمير المؤمنين عليِّ لللَّيْ وثقاته ومحبيّه وشيعته وشهد معه جميع حروبه. كان له حظٍّ وافر من الخطابة، وكان ينشد الشَّعر الجميل، كما كان مُقاتلاً باسلاً في الحروب، خطب في صفيّن كثيراً،

الهَمْــدَانِيَّ"، وقَيْــس بن مُسْــهِر الصَّــيْدَاوِيَّ"، وعَبْد الـرَّحن بن عَبْــد الله

⇒

وذهب إلى العسكر ومدح عليّاً للله بشعره النّابع من شعوره الفيّاض، وافتخر بصمود أصحاب الإمام، وقدح في أصحاب الفضائح من الأمويين وأخزاهم. وكان عامر بن واثلة حامل لواء المختار، عندما نهض للثأر بدم الإمام الحسين للله.

- طبقات بن سعد ٦/ ٦٤، تاريخ بن عساكر ٢٦/ ١١٣، الإستيعاب ٧/ ٧٩٩، أسد الغابة ٩٦/٣. الإصابة ٧/ ٧٩٩، موسوعة طبقات الفقهاء ١/ ١٤٢، موسوعة الإمام عليّ بن أبي طالب المالاً ١٧٩/١٢.
- (١) جُويْرِيَّةُ بنُ مُسْهِر العَبْدِيُّ، من أصحاب الإمام أمير المؤمنين ﴿ السَّابِقِينِ المَقَرَبِينِ، ومن ثقاته، وكان الإمام يحبُّه. استشهد جُويريَّة في أيَّام خلافة معاوية، حيث قطع زيادٌ يده ورجله، ثم صَلَبه. أنظر: لسان الميزان ٢/ ١٤٤، تاريخ الكوفة للسيّد البراقي / ٣٢، أعيان الشَّيعة ٤/ ٢٩٩، معجم رجال الحديث للسيِّد الحوثي ٥/ ١٥١.
- (٢) عَبْدُ الله بنُ مِسْمَع (أو: سُبَيْع) الهَمْدَانِيّ، السَّبِيعِيُّ، من أصحاب أمير المؤمنين ﴿ وهو يروي عنه قوله: ﴿ مَا يَنْتَظِرُ أَشْقَاهَا؟ عَهِدَ إِلِيَّ رَسُولُ الله بَلَيْتَ لَيُخَضِّبَنَّ هَذِهِ مِنْ هَذَا. ﴾ مجمع الزّوائد ١٣٧/٩، المصنَّف لابن أبي شيبة ١٤١/٨، وهو ثاني المبعوثين من أهل الكوفة إلى الإمام الحسين الله بكتبهم، الإرشاد ٢/٣، أنساب الأشراف ٣/٩٦، وله ذكر في ثورة المختار تاريخ الطَّبريّ ٤/٥٠.
- (٣) قَيْسُ بنُ مُسْهِوٍ، الصَّيْدَاوِيّ، الكُوفِيّ، الأَسَدِيّ، ومن أشرافهم، وكان شجاعاً مخلصاً في محبة أهل البيت الجيلاً. أحد حملة الرَّسائل من قِبَل الكوفيين إلى سيّد الشَّهداء الله بعد إعلانه رفضه لبيعة يزيد، وخروجه إلى مكَّة (الإرشاد ٢/٣، تاريخ الطَّبري ٢٦٢/٤)، صَحِب مُسْلِم بن عقيل الحَلَّ حين قَدِم من مكَّة مبعوثاً من قِبَل الإمام الحسين الحَلَّ إلى الكوفة، (الإرشاد ٢/٣، تاريخ الطَّبري ٤/٣٢) وبعدها حمل رسالةً من مُسلم إلى الحسين الحَلَى يُخبره فيها بيعة من بايع ويدعوه إلى القدوم، وصَحِب الإمام الحسين الحَلَّ حين خرج من مكّة متوجِّها إلى العراق، حتى إذا انتهى الإمام الحسين الحَلَّ إلى الحاجر من بطن الرمة حمل رسالة من الحسين الى الكوفيين يخبرهم فيها بقدومه عليهم فقبض عليه الحصين بن نمير، فأتلف قيس الرِّسالة، وجاء به الحصين إلى عبيد الله بن زياد الذي حاول أن يعرف منه أسهاء الرجال الذين أرسل إليهم كتاب الحسين ففشل، فأمر عبيد الله به فرمي من أعلى القصر فتقطع فيات، (الإرشاد ٢/ ٢١) تاريخ الطَّبريّ ٤/٢٩٧) وقيل لما رمي من فوق القصر وبقي به رمق، أتاه عبد الملك بن عمير، فذبحه الطَّبريّ ٤/٢٩٧) وقيل لما رمي من فوق القصر وبقي به رمق، أتاه عبد الملك بن عمير، فذبحه الطَّبريّ ٤/٢٩٧) وقيل لما رمي من فوق القصر وبقي به رمق، أتاه عبد الملك بن عمير، فذبحه العَمْر عبيد الله به عدم من فوق القصر وبقي به رمق، أتاه عبد الملك بن عمير، فذبحه المُنْ عيد الله عبد الله بن عمير، فذبحه المُنْ المَنْ عنه المناه المناه

بن شَدَّاد الأرْحَبِيِّ"، وعُمَارَة بن عَبد الله السَّلُولِيِّ"، وهَانِئ بن فَي بن هَانِئ السَّلُولِيِّ"، وهَانِئ بن هَانِئ السَّالِئ السَّلِعِيِّ"، وتَخِير بُنن

 $\Rightarrow$ 

فلما عيب ذلك عليه، قال: إنها أردت أن أريحه!. (الإرشاد ٢/ ٧١)

وحين تناهى خبر استشهاده إلى الإمام الحسين ﴿ ترقرقت عيناه، وقال: ﴿ فَمُهُمْ مَنْ قَضَى خَبُهُ وَمِهُمُ مَنْ يَنْتَظِرُ﴾، اللَّهُمَّ الجُعَلْ لَنَا وَلَهُمُ الجُنَّةَ مَنْزِلاً، وَاجْمَعْ بَيْنَنَا وَبَئِسْتَهُمْ فِي مُسْتَقَرَ رَحْتِكَ، وَرَعَائِسِ مَذْخُورِ ثَوَابِكَ. » (تاريخ الطَّبريَ ٢٠٦/٤) وهو من الشُّهداء الَّذين ورد في حقَّهم السَّلام في زيارة النَّاحية المقدَّسة.

(١) تقدَّمت ترجمته.

- (٢) عُبَارَةُ بنُ عَبدِ الله السَّلُولِيُّ، الكُوفِيُّ، من التّابعين، وصَحِب أمير المؤمنين ﴿ وروى عنه، (معرفة النُّقات ٢/ ٢٦٢)، وكان حامل كتاب أهل الكوفة إلى مولانا الإمام الحسين ﴿ ورجع مع مسلم بن عقيل ﴿ إلى الكوفة. (الإرشاد ٢/ ٣٧ و ٣٩) وأشار على هانئ بن عروة بقتل ابن زياد، حين زيارته له. (تاريخ الطّبريّ ٤/ ٢٧٠)
- (٣) هَانِئ بنُ هَانِئ، الهُمُدَانِيّ، الكُوفِيّ، (وقيل: السَّبِيعِيّ) من أصحاب أمير المؤمنين لَيُّ وروى عنه، وهو وسعيد بن عبد الله الحنفي هما آخر من أرسله أهل الكوفة إلى الإمام الحسين لَيُّ يحملان إليه كتبهم يطلبون منه القدوم عليهم. تاريخ الطَّبريّ ٤/ ٢٦٢.
- (٤) سَعِيدُ بنُ عَبدِ الله الحَنفِيُّ، من وجوه الشَّيعة بالكوفة وذوي الشَّجاعة والعبادة فيهم، قال أهل السَّير: لمَّا ورد نعي معاوية إلى الكوفة، اجتمعت الشَّيعة فكتبوا إلى الحسين اللَّامع عبد الله بن وال، وعبد الله بن سبع، وثانياً، مع قيس بن مُسهِر، وعبد الرَّحن بن عبد الله، وثالثاً، مع سعيد بن عبد الله الحنفي، وهانئ بن هانئ.
- وهو من شهداء يوم الطَّف وتشرَّف بسلام النَّاحية المقدَّسة، له بكربلا مواقف مشهودة تدلُّ على رسوخ إيهانه، وشجاعته وشدَّة ولائه لأهل البيت المَّذِي منها: ليلة عاشوراء لمَّا جمع الإمام الحسين المَّ اصحابه وأذن لهم بالإنصراف، وقام رجالٌ من بني هاشم والأنصار فتكلَّموا بكلام ملؤه الإيهان الصَّدق والولاء الكامل والشَّجَاعَة الفائقة، فكان مَن قام سَعيدُ بن عبد الله الحَيْفيّ، وتكلَّم بكلام مذكور في زيارة النَّاحية المقدَّسة فقال: لا والله لا نخليك حتى يعلم الله أنّا قد حفظنا غيبة رسول الله منت فيك، والله لو أعلم أني أقتل ثم أحرِق ثم أذرى ويفعل بي ذلك سبعين مرَّة ما فارقتك حتى ألقى حمامي دونك، وكيف أفعل ذلك وإنها هي موتةٌ وقتلة واحدة، ثمَّ بعدها الكرامة التي لا انقضاء لها أبداً.

شِهَابِ ١٠٠٠ وعَبُد الرَّحُدمَن بن جُنْد لَهُ بن عَزِيز

الإرشاد ٢/ ٩٢، المزار لابن المشهديّ / ٤٩٢، إقبال الأعمال للسيِّد بن طاووس ٣/ ٧٧، تاريخ الطّبريّ ٤٨/ ١٩١، البداية والنّهاية ٨/ ١٩١.

- ومنها: يوم عاشوراء حين أقام الإمام الحسين ﴿ الصّلاة فتقدَّم أمامه ، فاستهدف للقوم، يرمونه بالنَّبل كلَّما أخذ الحسين ﴿ اللَّما وشمالاً، قام بين يديه، فها زال يُرمى به حتى سقط إلى الأرض وهو يقول: اللَّهمَّ العنهم لعن عاد وثمود، اللَّهُمَّ أبلغ نبيَّك السَّلام عني، وأبلغه ما لقيت من ألم الجِراحِ، فاني أردت بذلك نُصرة ذُرِّية نبيَّك. ثم مات رضوان الله عليه، فوُجد به ثلاثة عشر سهماً، سوى ما به من ضرب الشيوف وطعن الرَّماح. بحار الأنوار ٥٤/ ٢١.
- (۱) كَثِيرُ بْنُ شِهَابِ اللَّذِحِجِيَ، ناصبيِّ خبيثٌ، ولي لمعاوية على خراسان والرَّي وكان يُكثر سبَّ أمير المؤمنين عليًّ عَنِي على منبر الرَّي، ومن حواشي ابن زياد، وكان يخذَل النَّاس عن نصرة مسلم بن عقيل عن أمر ابن زياد، فكان يخرج في عدد للقبض على من رآه يريد مُسْلِهً، فقبض على جماعة فحبسهم عبيد الله، منهم: عبد الأعلى بن يزيد الكلبي العليمي، خرج مع مسلم بن عقيل فيمن خرج، فقبض عليه كثير بن شِهاب، فسلمه إلى عبيد الله بن زياد فحبسه، ولما قُتل مسلم أحضره عبيد الله بن زياد فسأله عن حاله، فقال: إنها خرجت أنظر، فطلب منه اليمين فلم يحلف، فأخرجه إلى جَبَانَة السَّبيع فقتله هناك رحمه الله. أنظر: تاريخ الطَّبريّ ٤/ ٢٧٦.
- وبعد استشهاد مسلم بن عقيل عنى كان يدور بالكوفة يأمر النّاس بالجهاعة، ويحذّرهم الفتنة والفُرقة، ويخذّل عن الحسين عنى البعد أن كان هو ممن كتب إلى الحسين عنى لطلب منه القدوم إلى الكوفة، ثم خرج عليه يقاتله وفي بعض الأخبار خصّه ومعه شَبَتْ بن ربعي الإمام الحسين بالخطاب فقال: "يَا شَبَتُ بْنَ رِبْعي، وَيَا كَثِيرَ بْنَ شِهَابٍ، أَلُمْ تَكْتُبُوا إِلَى: أَنْ أَقْدِمْ، لَكَ مَا لَنَا وَعَلَيْكَ مَا عَلَيْك؟» فقالا: ما نعرف ما تقول، فانزل على حكم الأمير وبيعة يزيد، فقال في: "وَالله لا أُعْطِي بِيدي إعْطاء الذَّليل، وَلا أُقِرُ إِقْرارَ الْعَبِيدِ! وإنَّ أَعُودُ بِالله أَنْ أَنْزِلَ تَحْتَ حُكُم كُلِّ مُتكبِّر لا يُؤمِن بيئوم الجسوب." ينابيع المودَّة للقندوزي الحنفي ٣/ ٦٦. فعليه لا يصح عدُّ هذا الرَّجل النَّاصيي في الأخيار من أنصار أبي محمَّد الإمام الحسن في .
- (٢) عَبُدُ الرَّحْمَٰنِ بنُ جُنْدَبِ الأَزْدِيّ، أبوه "جُنْدَبُ بنُ عبدِ الله؛ المعروف بجُندَب الخير، وقد مرّ ذِكره، وهو يروي عن أبيه، عن أمير المؤمنين ﷺ، بعض كلماته وأخباره.

### الكِنْدِيْ "، وأبي مهامَة الصَّائِدِيّ "، وعَبَّاس بن جَعْدَة الجَسَلَقِ"، وعَبد الرَّحَن بن

(١) عَبُدُ الله بنُ عَزِيزِ الكِنْدِيَ، أو عبيد الله بن عمرو بن عزيز الكندي، ويظهر أتهما اثنان فالأوّل ليس له ذكر في سيرة أو نقل سوى أنهم ذكروه في ثورة التوّابين وعداد من قُتل منهم، وأمّا الثّاني فيقول عنه السيّد البراقيّ:

"عُبَيْدُ الله بنِ عَمْرِو بنِ عَزِيزِ الكِنْدِيّ، وكان فارساً شجاعاً كوفيّاً من الشّيعة، وشَهد مع أمير المؤمنين عليّ مَثِ مشاهدَه كلّها، وكان من اللّذين بايعوا مُسلماً، وممّن يأخذ البيعة من أهل الكوفة للحسين على ومسلم بن عوسجة، فلمّا رأى مُسلِم بن بقيلٍ اجتهاع النّاس، عقد لمسلم بن عوسجة الأسديّ على ربع مذحج وأسد، وعلى ربع كِندة وربيعة عبيد الله بن عمرو بن عزيز الكِنديّ، فلمّا تخاذل النّاس عن مسلم، قبض عليه الحُصَين بنُ نُمَيْرِ التّميميّ، فسلّمه إلى عبيد الله بن زياد فحبسه، ولمّا قُتِل مُسلِم بن عَقيلٍ، أحضره ابن زياد فسأله: ممّن أنت ؟ قال: من كندة، قال: أنت صاحب راية كندة وربيعة ؟ قال: نعم، قال: انطلقوا به فاضربوا عنقه. قال: فنربت عنقه عنه الكوفة / ٣٣٣. ورغم بحثي في المصادر المتعدّدة إلاّ أنّني لم فانطلقوا به فضربت عنقه عنه. قالدة وسيرته.

(٢) عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ كَعْبِ، الأنْصَارِيّ، الهَمْدَانِيّ، الصَّائِدِيّ، أَبُو ثُهَامَةَ، قال السّهاويّ في إبصار العين / ١١٩:

كان أبو ثهامة تابعياً، وكان من فرسان العرب ووجوه الشّيعة، ومن أصحاب أمير المؤمنين اللّذين شهدوا معه مشاهده، ثم صحب الحسين الله بعده ، وبقي في الكوفة، فليًا تُوفِّي معاوية كاتب الحسين، ولما جاء مُسلم بن عقيل إلى الكوفة قام معه، وصار يقبض الأموال من الشّيعة بأمر مسلم فيشتري بها السَّلاح، وكان بصيراً بذلك، ولما دخل عبيد الله الكوفة وثار الشَّيعة بوجهه، وجَهه مسلم فيمن وجَهه، وعقد له على ربع تميم وهَمُدان. فحصروا عبيد الله في قصره، ولما تفرّق عن مسلم النَّاس بالتخذيل، اختفى أبو ثُهامة فاشتدَّ طلب بن زيادٍ له، فخرج إلى الحسين الله ومعه نافع بن هلال الجملي، فلقياه في الطّريق وأتيا معه. انتهى

وذكر أصحاب السَّير (تاريخ الطَبري ٤/ ٣٣٤) أنَّ أبا ثمامة لمَّا رأى الشَّمس يوم عاشوراء زالت وأنَّ الحرب قائمة قال للحسين ﷺ: يا أبا عبد الله، نفسي لنفسك الفداء! إني أرى هَؤلاء قد اقتربوا منك، ولا والله لا تُقتَل حتى أقتل دونك إنْ شاءَ الله، وأحِبُّ أنْ ألقى اللهَ رَبِّي وقد صَلَّيتُ هذه الصَّلاةَ اللهَ وَتُها، فرفع الحسين ﷺ رأسه ثم قال: «ذَكَرْتَ الصَّلاةَ، جَعَلَكَ اللهُ مِنَ المُصَلِّنَ الذَّاكِرينَ، نَعَمْ، هذا أَوَّلُ وَقْتِها».

وفي اللَّهوف للسيِّد بن طاووس / ٦٥: ثم برز عمرو بن خالد الصَّيداوي فقال للحسين ﷺ: يا أبا عبد الله،

## شُرَيح الشَّيْسِبَانيّ، والقَعْقَاع بن عُمَسر"، وقَيْس بن وَرْقَاء"، وجُنْدَب بن عَبد الله

⇒

جُعِلتُ فِدَاكَ قد هَممتُ أَنْ ألحق بأصحابك، وكرهت أَنْ أَنخَلَف فأراك وحيداً بين أهلك قتيلاً. فقال له الحسين عَيِّة «تَقَدَّم، فَإِنَّا لاحِقُونَ بِكَ عَنْ سَاعَةٍ». فتقدَّم، فقاتل حتَّى قُتِل رضوان الله عليه.

وقد وقع التَّسليم عليه في زيارتي الناحية المقدَّسة والرَّجبية.

- (١) عَبَّاسُ بنُ جَعْدَةَ الجَدَلِيّ، كان من الشَّيعة المحلصين في الولاء، وبايع مسلمًا، وكان يأخذ البيعة للحسين للحَيْظُ ، وعقد لعباس بن جعدة الجدلي على ربع المدينة، (مقاتل الطالبيين / ٧٠، تاريخ الطَّبري ٤/ ٢٧٥) ولما تخاذل الناس عن مسلم ، أمر ابن زياد بالقبض عليه وحبسه. ثم بعد شهادة مسلم، قُتل شهيداً رضوان الله عليه. أنظر: مستدركات علم رجال الحديث للنّمازي الشّاهروديّ ٤٤٣٤، تاريخ الكوفة للسيّد البراقي / ٣٣٥.
- (٢) عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شُرَيْحِ الشَّيبَانُّ، أو الشَّبَامِيُّ، شريف المنزلة، من أصحاب أمير المؤمنين الخِّ، بايع مسلمًا عَنِهُ وكان من أعوانه وثقاته في أحداث الكوفة، (الإرشاد ٢/ ٥٣، تاريخ الطَّبريّ ٤/ ٢٧٦) ثم صار بعد من أصحاب المختار لطلب الثأر. أنساب الأشراف ٦/ ٣٨٤.
- (٣) القَعْقَاعُ بنُ عَمْرِ وِ التَّمِيمِيُّ، كَثُر الكلام عنه وفيه، فذهب جماعةٌ إلى أنَّه من أصحاب النبيِّ النبيِّ وشَهِد الأحداث التي تلت رحيل النبيِّ المنتقرق منها وقائع السَّقيفة، وقال بعضهم: إنَّما هو من التَّابعين، وكان له بالقادسيَّة مشاهد كريمةٌ ومقاماتٌ محمودةٌ وبلاءٌ حسنٌ، ومال الآخرون من المحقّقين مثل السيَّد مرتضى العسكريِّ والشَّيخ حسن فرحان المالكي وغيرهما، إلى أنَّ شخصيّة القَعْقَاع لا تعدو أن تكون أسطورة، مكذوبة، قد اختلقها سيف بن عمر في تاريخه الملىء بالأكاذيب والأساطير.
- فقد نسب سيف إلى هذه الشَّخصية المختلقة العجائب والخوارق، وأكثر الطَّبريُّ الرَّواية عنه في تاريخه مما سبّب في إشاعة أسطورته. وأمَّا سيف فقد أجمع علماء الجرح والتَّعديل على ضعفه وسقوط مرويَّاته، وقد انحصرت حكايات القَعْقَاع فيه. ومن رام التَّفصيل فنرشده إلى كتاب: "أحاديث أمِّ المؤمنين عائشة» و"عبد الله بن سبأ» للسيِّد العسكري وكتاب: "نحو إنقاذ التَّاريخ الإسلامي» للهالكي الآنف الذَّكر. ونحن لا نقطع بالنَّفي، إلا أنَّه إنْ صعَ وجوده خارجاً، فلا نشكَ أنَّه رجلٌ بسيطٌ، بالغ فيه سيفُ بنُ عمر، حتَّى أوصله إلى هذا الحد، واختلق له هذه الأساطير من البطولات الخارقة والفُتوحات العظيمة. ولا يخفى أنَّ أخبار "عبد الله بن سبأ» في الفتنة أيضاً تعود إلى خصوص "سَيْف»، ويمكن القول أنَّ لعبد الله بن سبأ شخصيتين: الأولى: ما عرفت في أحداث الفتنة، من قتل عثمان، حتَّى حرب البصرة، وأمَّا الثَّانية: وهي التي ظهرت

الأُزْدِيَ ﴿ وَالحِرِثُ بِن شُويُد التَّيْمِي ٓ ، وزِيَاد بِن صَعْصَعَة التَّيْمِيّ ﴿ ، وعَبْد الله بِن وَال ﴿ ، وَمَعْقِل بِن قَيْسِ الرَّيَاحِيّ ﴿ .

.

 $\Rightarrow$ 

- في الكوفة ودعت إلى تأليه أمير المؤمنين ﴿ فَالُوهِمِيُّ مَنْهَا الأُولَى وَأَمَّا الثَّانِيةَ فَقَد تساعد عليها بعض الأخبار.
- (١) فَيْسُ بنُ وَرْقَاءَ، المعروف بـ "سَفِينَة"، عدَّه ابن شهرآشوب في المناقب [٣/ ١٩١]، في أصحاب الإمام الحسن المجتبى أخ وأصحاب أبيه صلوات الله عليه، وأنه من نوَّابه. وقد أحصى الفقيه المحتَّق السيَّد الحوني تَقَّ أخباره في معجم رجاله ٩/ ١٧٠، وحكم على ضعف أسانيد جملة منها وآنَ المتّهم فيها "اخسين بن حمدان" صاحب: "الهداية الكبرى" . والذي أراه بعد التَّحقيق بحاله، أنَّ أصل وجوده غير محقَّقِ، وقد يكون أسطورة ليس إلاً، وليس له وجود خارجاً. والله أعلم.
  - (٢) تقدّمت ترجمته.
  - (٣) تقدّمت ترجمته.
  - (٤) تقدّمت ترجمته.
- (٥) عَبَدْ الله بَنْ وَالِ، التَّيْسِيِّ، من أصحاب أمير المؤمنين عَثِيهٌ، وحدَّث عنه، وذكروه مع عبد الله بن مسمع أهمداني حاملين كتاب أهل الكوفة إلى مولانا الإمام الحسين التَّي (الإرشاد ٢/ ٣٧،) وكتب الإمام الحسين فَ إليه وإلى غيره من أهل الكوفة، وكان من وجوه التوَّابين الَّذين قاموا بطلب ثأر الحسين فَ بعد وقعة الطفّ، وقُتل في تلك الوقعة (تاريخ الطَّبريّ ٤٢٦٨٤٢٦/٤، ذوب النضار لابن نها الحلَّى / ٨٦- ٩٠).
- (٦) مَعْقَلُ بِنُ قَيْسِ الرِّياحِيّ، شَجاعٌ، من مقاتلي الكوفة، وخطيبٌ بليغٌ من خطبائها . وكان من أمراء الجيش في زمن الإمام أمير المؤمنين والإمام الحسن المجتبى الميظال . وكان رسول عَمَّار إلى المدينة في فتح "تُسْتَرَ" وقدم إليها مع الهرمزان، تولى قيادة رجَّالة الكوفة في معركة الجمل، وغدا أميراً على بعض قبائلها في معركة صفين، وولي قيادة الجيش حيناً في معارك ذي الحجَّة يوم صفين، كان قاند الميسرة يوم النَّهروان، ثم أمره الإمام عَنْ بقمع تمرُّد "بني نَاجِيَة" فهزم الجِرّيت بن راشد، عندما أغار يزيد بن شجرة على مكة والمدينة، هبَّ معقل إلى مواجهته، فأسر عدداً من أصحابه ولاذ الباقون بالفرار، لما عزم الإمام المؤلفة على معاودة قتال معاوية بعد إخماد فتنة النَّهروان، واستبان الإستعداد النَّسبي الذي أبداه أهل الكوفة للقتال، ذهب معقل إلى أطراف

وهؤلاء هم الجناح القويُّ في جبهة الحسن الشَّد. وهم السَّادة الَّذين وصفهم الحسن فيما عَهِد به إلى عبيد الله بن عبَّاس بأنَّ الرَّجل منهم يزيد الكتيبة، ووصفهم معاوية في حروب صفِّين بأنَّ قلوبهم جميعاً، كقلب رجلٍ واحدٍ"، وقال عنهم: "إنَّهم لا يُقْتَلُون حتى يَقْتُلُوا أعدَادَهم»". وهم الَّذين عناهم يومئذٍ بقوله: "ما ذكرت عيونهم تحت المغافر بصفِّين إلاَّ لُبِّسَ على عقلي»". وشهادة العدُّوِّ أصدقُ الشَّهادات مجداً.

\_

الكوفة لجمع المقاتلين، لكنَّه تلقَّى ـ وهو في مهمَّته ـ الخبر المفجِع لاستشهاد الإمام عليَّ اللَّهِ . وفي سنة ٤٣ ه خرج المُسْتَوْرِدُ بن عُلَفَةَ ـ أحد أقطاب الخوارج ـ في أيّام حكومة معاوية الغاصبة وهو يريد الشَّيعة، فنهض معقِل إلى قتاله، واستشهد بعد أن دَحَر جيشه وقتله في مبارزة بينهها، وصفه سعيد بن قيس بأنه ناصح، أريبٌ، صليبٌ، شُجاعٌ.

مصدر هذه الترّجمة: موسوعة الإمام عليَّ بن أبي طالب ﴿٣٠٨/١٢ ولمزيد الإطّلاع أنظر: تاريخ مدينة دمشق ٣٦٧/٥٩، الإصابة ٦/ ٢٤١، الأعلام للمزركليّ ٧/ ٢٧١، مستدركات أعيان الشّعة ٢/ ٣٢٨.

(١) تاريخ الطبري ٤/٣.

(٢) جاء ذلك في قصّة الصُّلح بين قيس بن سعد ومعاوية حين أرسل معاوية إليه يقول له: على طاعة من تقاتل؟ وقد بايعني الَّذي أعطيته طاعتك. فأبى قيسٌ أن يَلِينَ له، حتى أرسل إليه معاوية بسجلٌ قد ختم عليه في أسفله، وقال: أُكتب في هذا ما شئت فهو لك. فقال عمرو بن العاص لمعاوية: لا تُعْطِه هذا وقاتِلُهُ. فقال معاوية: على رِسْلك فإنَّا لا نَخْلَصُ إلى قتلهم، حَتَّى يقتلوا أعدَادَهُم من أهل الشَّام، فها خَيرُ العيشِ بعد ذلك؟ فإنِّي والله لا أقاتِلُه أبداً حتَّى لا أجد من قتاله بُداً . فلمَّا بعث إليه معاوية ذلك السَّجلَ، اشترط قيسٌ له ولشيعة عليَّ أمير المؤمنين الأمان على ما أصابوا من الدِّمَاء والأموال، ولم يسأل في سجلَّه ذلك مالاً، وأعطاه معاويةُ ما سأل، ودخل قيسٌ ومن معه في طاعته. أنظر: تاريخ الطبري ٤/ ١٢٥، الكامل لابن أثير سأل. ودخل قيسٌ ومن معه في طاعته. أنظر: تاريخ الطبري ٤/ ١٢٥، الكامل لابن أثير

(٣) مروج الذَّهَبِ ٣/ ٥، الأمالي للشَّيخ الطُّوسي / ٢١٤. و«المَغَافِر»: جمع «مِغْفَر» زَرَدٌ من الدَّرْع يُنْسَجُ على قَدْرِ الرَّاسِ يُلْبَسُ تَحت القَلْنُسُوّة، ويُقال: هو رَفْرَفُ البَيْضَةِ أَو حَلَقٌ يَتَقَنَّعُ بها…، ورُبَّها كان المِغْفَرُ مِثلَ القَلْنُسُوة غير أنّها أوسعُ ، يُلقيها الرَّجلُ على رَأسه فتَبلُغ الدَّرعَ ثمّ تُلبَسُ وهزَّ أعصاب الكوفة في فورة الدَّعوة إلى الجهاد، تفاؤلٌ عنيفٌ غلب النّاس على منازعها، فإذا بالنّاس يتسابقون إلى صفوفهم بها فيهم العناصر المختلفة الّتي لا يعهد منها النَّشاط للدَّعاوات الخيِّرة والأعمال الصَّالحة والمساعي الخالصة لله عزَّ وجَلّ.

فجمع المعسكر إلى جنب أولئك المخلصين من أنصار الحسن سواداً من النّاس غير معروفين، وجماعةً من أبناء البيوت المُرائين، وجمهوراً من مدخولي النّية الّذين لا يتَفقون معه في رأي، ورُبَّها لا يكونون إلاَّ عَيْنَ عدُوًه عليه وعلى أصحابه، وآخرين من الضُّعفاء الرَّعاديد اللَّذين إذا أكرهوا على القتال اتَقوه بالفِرار، ورُبَّها لم يكن لهم من الأمل إلا أملُ الغنائم «وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْهُمْ يُوَافِقُ أَحَداً فِي رَأي وَلا هَوَى، مُخْتَلِفُونَ لا نِيَّةَ لهُمْ فِي خَيْرٍ وَلا شَرِّ». وفيهم إلى ذلك، المشاجراتُ الحزبيَّةُ التي ستكون في غدها القريب، شجرة الشّوك في طريق التجهيزات التي تستدعيها ظروف الحرب.

وتخوَّف الحسن منذُ اليومِ الأوَّل منتائج هذا التلوُّن المؤسف الدي انتشر في صفوفه، والَّذي لا يُؤمن في عواقبه من الخذلان، وهو ما تشير إليه بعض المصادر" صم يحاً.

فكان ينظر إلى الجماهير المرتَجِزَة بين يديه للحرب، غيرَ واثـق بثبـاتهم معـه، ولا مؤمن بإخلاصهم لأهدافه.

وتراءت له من وراء هؤلاء ( في الكوفة )، الرُّؤوس ذوات الـوجهين،

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

البَيْضَةُ فَوقَها، فذلك المِغْفَر يُرَفَّلُ على العاتِقَيْن ، ورُبَّما جُعِل المِغْفَرُ من ديباجٍ وخَزَّ أَسفلَ البَيْضَةِ. تاج العروس ٧/ ٣١٤.

<sup>(</sup>١) كلمة الحسن نفسه فيها وصف به أهل الكوفة، كها يرويها ابن الأثير (ج٣: ص٦٢) [٣/٧٠٤] (المؤلف ﷺ).

<sup>(</sup>٢) يراجع شرح النهج (ج٤: ص١٤) [٦٦/ ٣٨-٣٦، عنه البحار ٤٤/ ٥٠]. (المؤلف من). أقول: سيأتي ذكر بعض النُصوص في فصل: «النَّفير والقيادة».

الَّتي يئس من إصلاحها الله ي، أمثـال: الأشْعَث بـنِ قَسِ، وعَرْو بـن حُرَيـث، ومُعاوية بن خَويب حُرَيـث، وأبي بردة الأشعري، والمُنْذِر بن الزُّبير'''، وإسْ حَاق بـن

رهغاویه بن حدِیج ۴۰ وابی برده ۱۱ سعری، وانمندِر بن الربیر ۴۰ وامید حاق بسر ---------

(١) مُعَاوِيَةُ بنُ خَدِيجِ - أو حُدَيج - بنِ جَفْنَةَ بن قَتيرَةَ، الكِنْدِيّ، الخَوْلاَنِيُّ، المِصْرِيُّ، ملعونٌ خبيثٌ، قيل له صحبة، كان عثماني الهوى، ثم صار من أصحاب معاوية وخاصة عمرو بن العاص وكان من شهد حرب صفين في جيش معاوية، ولاه معاوية إمرة جيش جهّزه إلى مصر، وكان الوالي عليها محمد بن أبي بكر رضوان الله عليه، من قبل أمير المؤمنين علي للنَّذِ، فقتل محمّداً، وذاك في صفر سنة ثمان وثلاثين، وأمر أن يجرّ في الطَّريق، ثم وضعه في جيفة حمار وأحرقه بالنار. وقيل وضعه حيّاً. (الإستيعاب ٣/ ١٣٦٦، الثقات ٢/ ٢٩٧، تاريخ بن عساكر ٤٢٧/٤) وأخذ بيعة أهل مصر لمعاوية، ثم ولي إمرة مصر ليزيد.

وكان هذا الناصبي البغيض سبّاباً لمولانا أمير المؤمنين ﴿ فعن أبي كثيرة قال: كنت جالساً عند الحسن بن عليّ فجاءه رجلٌ فقال: «لقد سَبَّ عند معاوية عَليًا، سبًّا قبيحاً، رجلٌ يقال له: معاوية بن خَدِيج، فلم يعرفه، قال: «إذَا رَأَيْتُهُ فَأَتِنِي بِهِ» قال: فرآه عند دار عمرو بن حُرَيث فأراه إيَّاه قال: «أنْتُ مُعَاوِيَةُ بنُ خَدِيج؟» فسكت فلم يجبه ثلاثاً، ثمَّ قال: «أنْتُ السَّابُ عَليًا عِنْد بن أَرِكَةِ الأَكْبَادِ؟ أَمَا لَئِنْ وَرَدْتَ عَلَيْهِ الحَوْض، وَمَا أَرَاكَ تَرِدُهُ، لَتَجِدَنَّهُ مُشَمَّراً حَاسِراً عَنْ ذِرَاعَيْهِ يَدُودُ الكُفَّارَ وَالمُنافِقِينَ عَنْ حَوْضِ رَسُولِ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم، قَوْلُ الصَّادِقِ المَصْدُوقِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم، قَوْلُ الصَّادِقِ المَصْدُوقِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم، قَوْلُ الصَّادِقِ المَصْدُوقِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم، تاريخ مدينة دمشق مَلَّا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم، تاريخ مدينة دمشق

وقال الهيثمي في مجمع الزَّوائد ٩/ ١٣٠: «وفي رواية عن عليٍّ بن أبي طلحة مولى بنى أمية قال: ... وكان (أي معاوية بن خديج) من أسبً الناس لعليّ بن أبي طالب.»

أنظر ترجمته في أسد الغابة ٤/ ٣٨٣، البداية والنّهاية ٨/ ٦٦، تهذيب الكمال للمزّي ٢٨/ ١٦٣، سير أعلام النّبلاء ٣/ ٣٧، الإصابة ٦/ ١١٦، الأعلام للزّر كلّي ٧/ ٢٦٠.

(٢) المُنْذِرُ بنُ الزُّبيرِ بنِ العَوَّامِ، الأَسَدِيّ، القُرَشِيّ، وهو أخو عبد الله بن الزُّبير، وعبد الله أكبرُ منه سِناً. انقطع إلى معاوية بن أبي سفيان، وأوصى معاوية أن يحضر المنذر غُسلَه عند موته . ولمَّا اسْتَشْهَدَهُ معاوية في إلحاق زياد بن أبيه بنسبه، وشهد المنذر أنه سمع ممّن سمع أبا سفيان يقول: أنا والله أبوه! وانتقل المنذر إلى البصرة، وأمر له معاوية بهال، فدفعه إليه عبيد الله بن زياد والي البصرة وأقطعه داراً بها، وكان يزيد بن معاوية هو الَّذي كتب إلى ابن زياد بذلك. ولما قويت حركة عبد الله بن الزُّبير بمكّة، خاف يزيد أن يلحق المنذر بأخيه فيكون المال عوناً له، فكتب إلى ابن زياد أن يجبس المال عنه ولا يدعه يخرج من البصرة. وكان ابن زياد يذكر شهادة المنذر بنسب

طَلحة وحُجْر بن عَمرو، وينزيد بن الحسارِث بن رُويم"، وشَبَث بن رِبْي، وعُمَر بن سَعُد، ويَنزيد بن عُمرِه، وعُمَر بن سَعُد، ويَنزيد بن عُمرِه،

ج

أبيه ويشكرها، فأشعره بها جاءه من يزيد، ففرَّ المنذر إلى مكَّة، وبقي مع أخيه عبد الله إلى أنُ حاصره حصينُ بنُ نمير ـ وهو حصار ابن الزُّبير الأوَّل ـ وصُرِعَ المنذرُ عن بغلة كان يقاتل عليها، فقاتل حتى قُتِل . الأعلام للزَركلي ٧/ ٣٩٣، بتصرّف يسير، وانظر أيضاً: تاريخ مدينة دمشق ٢٥٧/٦٠.

- (١) يَزِيدُ بْنُ الحَارِثِ بْنِ رُوَيم، الشَّبْبَانِيّ، قيل أنه أدرك عصر النبوَّة، وأسلم على يد أمير المؤمنين عليَّ شَخْ، أموي الهوى، شهد اليهامَّة ونزل البصرة، ثم كان أميراً على الرَّيّ، قصِبة بلاد الجبال، قُتِل هناك في معركة مع الخوارج سنة ٦٨ هـ . أنظر: الأعلام للزّركلي ٨/ ١٨٠.
- (٢) حَبِيبُ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ مَالِكِ، القُرَشَيّ، الفِهْرِيّ. له صحبة ورواية يسيرة. صحب أبا بكر وجاهد في خلافته، وشهد اليرموك أميراً، وعمل بعدها لعمر، وولاّه على الجزيرة، وضم إليه أرمينية وأذربيجان. ثم عزله، فأقام في دمشق، متقربا إلى معاوية، وكان معاوية يستشيره في كثير من شؤونه، ويقال: إنّ معاوية قد وجّهه بجيشٍ إلى نصر عثمان بن عفان ، فلمّا بلغ وادي القرى، بلغه مقتل عثمان، فرجع ولم يزل مع معاوية في حروبه بصفّين وغيرها، وبعثه إلى أمير المؤمنين ا
- وفي الإستيعاب ١/ ٣٢١: وروينا أنّ الحسن بن عليّ قال لحبيب بن مَسْلَمَةً في بعض خَرَجَاتِه بعد صفّين: "يَا حَبِيبُ، رُبَّ مَسِيرٍ لَّكَ فِي غَيْرٍ طَاعَةِ الله!» فقال له حبيب : "أمّا إلى أبيك فلا". فقال له الحسن : "بَلَى وَالله، وَلَقَدْ طُاوَعْتَ مُعَاوِيّةً عَلَى ذُنْيَاهُ ، وَسَارَعْتَ فِي هَوَاهُ، فَلَيْنُ كَانَ قَامَ بِكَ فِي له الحسن : "بَلَى وَالله، وَلَقَدْ طُاوَعْتَ مُعَاوِيّةً عَلَى ذُنْيَاهُ ، وَسَارَعْتَ فِي هَوَاهُ، فَلَيْنُ كَانَ قَامَ بِكَ فِي دُنْيَاكُ لَقَدْ قَمَدَ بِكَ فِي دِينِكَ، فَلَيْئُكَ إِذْ أَسَأْتَ الفِعْلَ أَحْسَنْتَ القَوْلَ، فَتَكُونُ كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿ وَاخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صالحاً وآخَرَ سَيِّنا﴾ [التوبة / ١٠٢]. وَلَكِيَّكَ كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿ كَانَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الل
- ومن المضحك، أنّهم يروون في ترجمته أنّه كان مجاب الدَّعوة!! ولي أرمينية لمعاوية، فمات بها سنة ٤٢ هـ . أنظر: الإستيعاب ٢/ ٣٢، أسد الغابة ١/ ٣٧٤، الإصابة ٢/ ٢٢، الأعلام للزّركلي ١٦٦/٢.
  - (٣) يَزِيدُ بْنُ عُمَيرِ بْنِ حَبِيبِ، الأنْصَارِيُّ، الخَطْييُّ، اللَّذِيُّ، ثَمَّ البَصْرِيُّ، أَبُو جَعْفَرِ، لم أجد له ترجمة.

وحَجّار بن أبجر "، وعُرْوَة بن قَيس"، ومحمَّد بن عُمير"، وعبد الله بن مُسلِم بن مُسلِم بن سَعيد"، وأسمَاء بن خَارِجَة "، والقَعْقَاع بن الشَّوْر الذُّهْلِيّ"، وشِمْر بن ذي

(١) حَجَارُ بنُ أَبِحِرَ بْنِ جَابِرٍ، كان أبوه نصرانياً، ومات على ذلك، (الإصابة ٢/ ١٤٣) وحَجَّار كان من الأشخاص الذين راسلوا سيِّد الشُّهداء الحسين الله القدوم إلى العراق، ولما قدم الله العراق كان هذا الأثيم في طليعة الواثبين عليه، ولذا نجد أنَّ الإمام الحسين الله بخاطبهم بقوله: «يَا شَبَتُ بْنَ رِبْعِيّ، وَيا حَجّارُ بْنَ أَبْجَرَ، وَيا قَيْسَ بْنَ الأَشْعَبْ، وَيَا يَزِيدَ بْنَ الحَارِثِ! أَلَمْ تَكُنَّبُوا إِلَى:

أَنْ قَدْ أَيْنَعَتِ الشَّارُ وَاخْضَرَّ الجُنَابُ، وَطَمَّتِ الجِّيَامُ، وَإِنَّها تَقَدُمُ عَلى جُنْدٍ لَكَ مُجَنَّدٍ، فَأَقْبِلْ ؟!»

قالوا له : لم نفعل .

فقال : «سُبْحانَ الله ! بَلِي وَالله ! لَقَدْ فَعَلْتُمْ. » (الإرشاد ٢/ ٩٨، تاريخ الطَّبري ٤/ ٣٢٣)

- (٢) عَزْرَةُ بْنُ قَيْسٍ بْنِ غَزَيَّةً، الأَحْمَسِيُّ، البَجَائِّ، ويُروى أيضاً: عُرُوَة بن قَيس، والصَّحيح ما أثبناه، وهو ضالٌ هالك، مَّن كتب إلى الإمام الحسين عَنِّ يسأله القدوم إلى الكوفة، ثم نكث بيعته وانضمَّ إلى عمر بن سعد، وكان رئيساً على الخيل.
- (٣) مُحُمَّدُ بْنُ عُمَيْرِ بْنِ عُطَارِدِ بْنِ حَاجِبِ بْنِ زُرَارَةَ، التَّمِيمِيُّ الدَّارِمِيُّ، من أهل الكوفة، له مع الحَجَّاجِ وغيره من أمرائها أخبارٌ، كان على تميم أميراً في صفين مع أمير المؤمنين لليُّا ولم أعثر على غمز فيه، تُوفى نحو ٨٥ هـ .
- (٤) عبدُ الله بنُ مُسْلِم بن رَبِيعَةَ، الحَضْرَمِيُّ، وفي بعض المصادر ورد اسمه بالتَّصغير هكذا: «عُبيْدُ الله»، ويقال: «مُسْلِمُ بْنُ شُعْبَةً» حليف بني أمية في الكوفة، وكان من النّاقمين على النّعهان بن بشير والي الكوفة لعدم حزمه في ضبط الكوفة والقضاء على ثورة مسلم بن عقيل ﷺ، ويتهمه بالضَّعف أو الإستضعاف، ومن ثمَّ كتب إلى يزيد: أمَّا بعدُ، فإنَّ مسلم بن عقيل، قد قدم الكوفة فبايعته الشِّيعة للحسين بن علي ﷺ، فإنْ كان لك بالكوفة حاجةٌ فابعث إليها رجلاً قوياً، ينقلن أمرك ويعمل مثل عملك في عدوًك، فإنَّ النعمان بن بشير رجلٌ ضعيف أو هو يتضعّف. فكان أوّل من كتب إليه. (الإرشاد ٢/ ٤٢، تاريخ ابن كثير على ١٤٢٠، تهذيب الكهال ٢/ ٤٢، تاريخ ابن كثير
- (٥) أَسْهَاءُ بِنُ خَارِجَةَ بِنِ حِصْنِ بِنِ حُنَيْفَةَ، الفَزَارِيُّ، الكُوفِيُّ، أحد الثَّلاثة الذين ذهبوا بهانئ بن عروة إلى ابن زياد، وكان ممن سعى في قتل مسلم بن عقيل الحَيِّ، (تاريخ الطَّبري ٢٦٨/٤، سير أعلام النُّبلاء ٣٠٨/٣، مقاتل الطالبين / ٧٧، الإرشاد ٢/ ٦٤، دوب النضار / ١٧٤، تهذيب الكهال للمنزي ٦/ ٤٢٧) خرج مع ابن زياد لحرب ريحانة رسول الله محملت يوم كربلاء، وهو الَّذي جاء بعد شهادة مولانا الحسين صلوات الله

الجَوْشَن الضَّبَابيّ.

وعلم أنّ له من هؤلاء لَيَوْماً.

وهؤلاء هم الكوفيُّون الناشزون، اللذين كانوا يشرِّ عون الأخلاق لأنفسهم وللنَّاس الذين يها ثلونهم ـ رَغْم ادِّعائهم الإسلام! وكان الإسلام الذي عَمَر الأخلاق في النُّفوس وزخر به النَّعيم على المسلمين، قد هزمته المادَّة بين أوساط هذا المجتمع المأفون، فتباعدت بينهم وبينه القُربي، وعجزوا عن مسايرته بتعاليمه وتربيته وتثقيفه، في السَّمع والطَّاعة حتى كانوا عملاء أعدائه على الشَّغب والعصيان، يرقبون الحوادث، ويتربَّصون الدَّوائر، وينتهزون الفُرَص، ويتآمرون على أخطر الموبقات غيرَ حافلين بعواقبها ولا عارها ولا نارها.

وكان الخطر المتوقَّع من انخراط هؤلاء في الجيش، أكبر من الخطر المنتظر من أعدائه الّذين يُصارحونه العداء وجهاً لوجه.

⇒

عليه إلى المقتل فوجد الحسن المثنّى مجروحاً بين الأسارى، فانتزعه من أيديهم، وقال: والله لا يوصل إلى ابن خولة أبداً. فقال عمر بن سعد: دعوا لأبي حسّان ابن أخته، وجاء به إلى الكوفة وعالجه. (عمدة المطالب في أنساب أل أبي طالب لابن عنبة / ١٠٠، الإرشاد ٢/ ٢٥،) أراد المختار قتله فهرب فهدم داره (ذوب النّضار / ١٢٤).

<sup>(</sup>۱) القَعْقَاعُ بنُ شَوْرِ، السَّدُوسِيُّ، الذُّهْلِيُّ، استعمله أمير المؤمنين على كسكر ، فنقم منه سرفه وبذخه، منها: أنَّه تزوَّج امرأةً فأصدقها مائة ألف درهم ، فهرب إلى معاوية، الغارات ٢/ ٥٣٢، شرح نهج البلاغة ٤/ ٨٧) وصفه العامَّة بالجود وحسن الجوار، وكان جليس معاوية، وهو محَّن شهد على حجر بن عدي الله العامَّة بالجود والسيد الله الدَّور شهد على حجر بن عدي الله المناقذ دمه (تاريخ الطَّبري ٤/ ٢٠٠)، وكان هذا الخبيث له الدَّور الفاعل في إفشال نهضة مسلم الله من خلال بث الذّعر ونشر الخوف بين الناس. (الإرشاد ١٣٥٨) وشَرِك في قتال مسلم بن عقيل الله (تاريخ الطَّبري ١٨٦/٤).

فَلِم لا يتخوَّف عاهل الكوفة من الخذلان، ولم لا يتمهَّل بالحرب ما وسعه التمهُّل، وللنتائج الغامضة حكمُها الّذي يفرض الأناة ويذكِّر بالصَّبر، ويلوَّح بالخسران.

ولكنَّه \_وقد دُعي الآن إلى المبارزة \_خليقٌ أن يرجع إلى الميراث النَّفيس الّـذي يشيع في نفسه من ملكات أبيه العظيم (وكان لابدَّ للشبل أن ينتهي إلى طبيعة الأسد).

فليرجع إلى وصيَّة أبيه له، وكان مَّا أوصاه به أبـوه: «لا تَـدْعُونَّ إلى مُبَـارَزَةٍ، وَإِنْ دُعِيتَ إِلَيْهَا فَأَجِبْ، فَإِنَّ الدَّاعِيَ إِلَيْهَا بَاغ.. »···

وليرجع إلى واجبه الشَّرعي بها له من ولاية أمر المسلمين، وليس للإمام الّـذي قلّده النّاس بيعتهم، أنْ يغضي على الجهر بالمنكر والبغي على الإسلام ما وجد إلى ذلك سبيلاً.

والله تعالى شأنه يقول: ﴿فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أُمْرِ الله﴾".

ورسول الله ﷺ يقول: «مَنْ دَعَا إلى نَفْسِهِ، أَوْ إلى أَحَدٍ، وَعَلَى النَّاسِ إِمَامٌ، فَعَلَيْـهِ لَعْنَةُ الله فَاقْتُلُوهِ "".

أمًّا السَّبيل إلى ذلك، ولا تَعْني به إلاّ القوَّة على إنكار المنكر، فقد كان للكوفة من القُوى العسكريّة في مختلف التُّغور الخاضعة لها، ما يؤكِّد الظَّن بوجود الكفاية للحرب، رَغم الأوضاع الشاذّة الّتي نزع إليها كثيرٌ من خونة الكوفيين المواطنين.

وكان للدَّولة الإسلامية في أواسط القرن الأوَّل، أعظم جيش تحتفل بمثله تلك القطعة من الزَّمن، لولا أنَّ الإلتزام بقاعدة «المرابطة» التي تفرضها حماية الثُّغور والَّتي

<sup>(</sup>١) نهج البلاغة ٤/ ٥٢، الحكمة: ٢٣٣.

<sup>(</sup>٢) سورة الحجرات/ ٩.

<sup>(</sup>٣) تـاريخ مـدينة دمشـق ٣٩/ ٣١٢، تاريخ الطَّبري ٣/ ٣٨٤، تاريخ الإسلام ٣/ ٤٣٦ - ٤٣٧، كنز العيال ٦/ ٢٤.

كان من لوازمها توزيع القسم الأكثر من الجيوش الإسلامية على مختلف المواقع البعيدة عن المركز، كان يحول دائماً دون استقدام العدد الكثير من تلك الوحدات للإستعانة به في الحروب القريبة من المركز، ولا سيَّما مع صعوبة العمليَّات السَّوقية بنظامها السَّابق ووسائطها القديمة المعروفة.

وكان الجيش المقدَّر على الكوفة وحدها، تسعين ألفاً أو مائة ألف \_على اختلاف الرِّوايتين و وكان الجيش المقدَّر على البصرة ثمانين ألفاً و وهؤلاء هم أهل العطاء في المصرين، أعني الجنود الذين يتقاضَون الرَّواتب من خزينة الدَّولة. وفي المصرين العسكريين \_الكوفة والبصرة \_ مثل هؤلاء عدداً من أتباعهم ومواليهم ومن متطوِّعة الجهاد غالباً. فهذه زُهاء ثلاثمائة و خمسين ألفاً، هي مقاتلة العراق، فيها يحسب على العراق من القدرة العسكرية، عدا جيوش فارس واليمن والحجاز والمعسكرات الأخرى.

وكان من تحمُّس الشِّيعة للحرب (يوم الحسن)، ومن إلحاح الخوارج على حرب الحالِّين الضالِّين أهل الشَّام - على حدِّ تعبيرهم ألا - ، ومن انسياح النَّاس إلى صفوفهم يوم نجحت دعاوة الدُّعاة إلى الجهاد في الكوفة. ما يكفي وحده رصيداً للظَّن بوجود الكفاية، بل اليقين بوجودها، لو أنَّهم صدقوا ما عاهدوا الله عليه، يوم التقت الفئتان وحميت الصُّدور واحرَّت الحدق.

<sup>(</sup>١) يرجع إلى اليعقوبي ( ج ٢: ص ٩٤ ) [٢/ ٢١٨]، والى الإمامة والسِّياسة ( ص ١٥١) [١/ ٧١ ت.ز]. (المؤلفﷺ)

<sup>(</sup>٢) حضارة الإسلام في دار السَّلام لجميل مدور . (المؤلف ﴿ )

<sup>(</sup>٣) مرّ عليك في الصَّفحة / ١٤٣.

# النَّفِيرُ وَالقِيَادَةُ

ونادى منادي الكوفة \_ الصَّلاة جامعة \_ واجتمع النَّاس فخرج الحسن اللهُ ، وصعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال:

«أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ اللهَ كَتَبَ الجِهَادَ عَلَى خَلْقِهِ، وَسَمَّاهُ كُرْهَا، ثُمَّ قَالَ لأَهْلِ الجِهَادِ: ﴿ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ ﴿ . فَلَسْتُمْ أَيُّهَا النَّاسُ نَائِلِينَ مَا تُحِبُّونَ إِلاَّ بِالصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُونَ. إِنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّ مُعَاوِيَةَ بَلَغَهُ أَنَّا كُنَّا أَزْمَعْنَا عَلَى المَسِيرِ إلَيْهِ فَتَحَرَّكَ لِللَاكَ. اخْرُجُوا رَحِّكُمُ اللهُ إِلَى مُعَسْكَرِكُمْ فِي النَّخَيْلَةِ ﴿ حَتَى نَنْظُرُ وَتَنْظُرُونَ، وَنَرَى وَتَرَوْنَ ﴾ . اخْرُجُوا رَحِّكُمُ اللهُ إِلَى مُعَسْكَرِكُمْ فِي النَّخَيْلَةِ ﴿ حَتَى نَنْظُرُ وَتَنْظُرُونَ، وَنَرَى وَتَرَوْنَ ﴾ .

قال مؤرِّخو الحادثة: وسكت النّاس فلم يتكلِّم أحدٌ منهم ولا أجابه بحرفٍ.

ورأى ذلك «عَدِيُّ بنُ حَاتِم» وكان سيِّد طيء والزَّعيم المرموق بسوابقه المجيدة في صحبته للنبيِّ والوَصِيِّ معاً (صلَّى الله عليها) فانتفض انتفاضته المؤمنة الغضبى، ودوَّى بصوته الرَّزين الّذي هزَّ الجمع، فاستدارت إليه الوجوه تستوعب مقالته وتعني بشأنه \_ وفي النّاس كثير عمن عرف لابن حاتم الطَّائي، تاريخه وسؤدده وثباته على القول الحقِّ \_ واندفع الزَّعيم محموم اللَّهجة قاسي التقريع، يستنكر على النّاس سكوتهم، ويستهجن عليهم ظاهرة التخاذل البغيض.

وقال: «أنا عَدِيُّ بن حَاتِم، ما أقبح هذا المقام! إلاّ تجيبون إمامكم وابـن بنـت نبيَّكم؟ أين خطباء المصر الذين ألسنتهم كالمخاريق في الدّعة، فإذا جدّ الجـدّ، راوغـوا

<sup>(</sup>١) سورة الأنفال / ٤٦.

<sup>(</sup>٢) تصغير نخلة، موضع قرب الكوفة على سمت الشام، أقول: ويوجد اليوم على سمت كربلاء بناية تعرف بخان النُّخيلة، بينها وبين الكوفة اثنا عشر ميلاً. (المؤلف؟)

كالثُّعالب؟ أما تخافون مقت الله و لا عيبها وعارها؟»

ثم استقبل الحسن بوجهه فقال:

«أصاب الله بك المراشد، وجنَّبك المكاره، ووفقك لما يحمد وِردُه وصدرُه، وقد سمعنا مقالتك، وانتهينا إلى أمرك، وسمعنا لك، وأطعنا فيها قلت ورأيت»

قال: «وهذا وجهي إلى معسكرنا، فمن أحبُّ أن يوافي فليواف»

ثم خرج من المسجد، ودابّته بالباب، فركبها ومضى إلى النُّخَيلة، وأمر غلامه أن يلحقه بم يصلحه. وكمان المثل الأوَّل للمجاهد المطيع، وهو إذ ذاك أوّل النّاس عسكراً ". وفي طيء ألف مقاتل لا يعصون لِعدِيِّ أمراً ".

ونشط \_ بعده \_ خطباء آخرون، فكلَّموا الحسن بمثل كلام عَدِيَّ بن حاتم، فقال لهم الحسن الله عَدِيِّ بن حاتم، فقال لهم الحسن الله عَرْضُكُمُ الله مَا زِلتُ أَعْرِفُكُمْ بِصِدْقِ النَّيَّةِ وَالوَفَاءِ وَالقَبُولِ وَالمَوَدَّةِ فَجَزَاكُمُ الله خَيْرًا ».

واستخلف الحسن على الكوفة الله الناس عمِّه ـ المغيرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، وأمره باستحثاث النّاس للشُّخوص إليه في النُّخَيلة. ت

<sup>(</sup>١) شرح النهج (ج٤ ص١٤) [١٦/ ٣٨، وعنه بحار الأنوار ٤٤/ ٥٠] (المؤلف،) أيضاً أنظر: مقاتل الطالبيين / ٣٩.

<sup>(</sup>٢) اليعقوبي (ج٢ ص١٧١) [٢/ ١٩٥] (المؤلف 🐔).

أيضاً أنظر: الغارات ٢/ ٥٥٥، وعنه شرح النهج ٢/ ٣٠١.

<sup>(</sup>٣) المُغِيرَةُ بُنُ نَوْفَلِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِ بْنِ هَاشِمِ بْنِ عَبْدِ مَنَافِ، الْمَاشِمِيُّ، الْقُرَشِيُّ، قال، في الإصابة ٢/ ١٥٩: والمغيرة هذا كان قاضياً بالمدينة في خلافة عثمان، ثمَّ كان مع عليَّ في حروبه، وهو الَّذي طرح على بن ملجم القطيفة، لمَّا ضَرَب عليّاً فأمسكه وضرب به الأرض ونزع منه سيفه وسجنه حتى مات. وفي تهذيب الأحكام ٨/ ٢٥٨ عن أبي عبد الله الإمام الصَّادق عَيْ اللهُ عَلَيْ أَمُّهَا وَيُنْبُ بِنْتُ رَسُولِ اللهِ اللهِ عَلَيْ فَتَرَوَّجَهَا أَبُاهُ حَدَّثُهُ وَقال: «أَنَّ أُمَامَةَ بِنْتَ أَبِي الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ وَأُمُّهَا زَيْنَبُ بِنْتُ رَسُولِ اللهِ اللهِ عَلَيْ فَتَرَوَّجَهَا

وخرج هو بمن معه، وكان خروجه لأوَّل يوم من إعلانه الجهاد، أبلغ حجَّة على النَّاس في سبيل استنفارهم.

وانتظمت كتائب النُّخَيلة خيار الأصحاب من شيعته وشيعة أبيه وآخرين من غيرهم. ونشط المُغِيرة بن نَوْفَل لاستحثاث النّاس إلى الجهاد وكان من المنتظر للعهد الجديد \_الّذي قُوبِل بالمهرجانات القويَّة في أسبوع البيعة، أنْ لا يتأخَّر أحدٌ بالكوفة عن النَّشاط المتحمّس لإجابة دعوة الإمام. ولكنَّ شيئاً من ذلك لم يقع! وحتَّى السَّرايا الجاهزة التي كان أمير المؤمنين اللَّ قد أعدَّها للكرَّة على جنود الشَّام قُبيل وفاته \_ وكانت تعدُّ أربعين ألف مقاتل" \_قد انفرط عِقْدُها وتمَوَّد أكثرها، وتثاقل معها أكثر مَمَلة السِّلاح في الكوفة عن الإنصياع للأمر.

وكان المذبذبون من رؤساء الكوفة، أشدَّهم نشاطاً في اللَّحظة الدَّقيقة الّتي أزِفَت فيها ساعة الجدد. قالت النُّصوص التَّاريخيّة فيها ترفعه إلى الحارث الهمداني كشاهد عيان: «وركب

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

بَعْدَ عَلِيً ﷺ الْمُغِيرَةُ بْنُ نَوْفَلِ، أَنَّهَا وَجِعَتْ وَجَعاً شَدِيداً حَتَّى اغْتُقِلَ لِسَائْهَا، فَأَتَاهَا الْحُسَنُ وَالْحُسَيْنُ ﷺ وَهِيَ لا تَسْتَطِيعُ الْكَلامَ، فَجَعَلا يَقُولَانِ وَالْمُغِيرَةُ كَارِهٌ لِمَا يَقُولانِ أَغْتَقْتِ فُلاناً وَأَهْلَهُ؟ فَتُشِيرُ بِرَأْسِهَا نَعَمْ، وَكَذَا وَكَذَا فَتُشِيرُ بِرَأْسِهَا نَعَمْ أَمْ لا...». قال الشَّيخ التَستري عن هذا الحبر: يلوح منه ذمّه، من حيث كراهته ما ارتكبه الحسنان ﴿ عَنْ استعلام وصاياها. قاموس الرّجال ١٠١/١٠.

<sup>(</sup>١) مقاتل الطَّالبيين / ٤٠. شرح النهج ١٦ / ٣٩.

<sup>(</sup>٢) كها في خبر نوف، أنّ أمير المؤمنين الله عقد للحسين الله في عشرة آلاف، ولقيس بن سعد من عشرة آلاف، ولأبي أيوب الأنصاري في عشرة آلاف، ولغيرهم على أعداد أخر وهو يريد الرّجعة إلى صفين، فها دارت الجمعة حتى ضربه الملعون ابن ملجم لعنه الله، فتراجعت العساكر، فكان يقول: فكنا كأغنام فقدت راعيها تختطفها الذئاب من كل مكان. نهج البلاغة العساكر، فكان يقول: 110. وقال ابن الأثير: كان أمير المؤمنين عليٌّ قد بايعه أربعون ألفاً من عسكره على الموت. الكامل ٤٠٤/٣.

معه \_أي مع الحسن \_من أراد الخروج وتخلّف عنه خلقٌ كثيرٌ لم يفوا بها قالوا، وبما وعدوا، وغرّوه كما غرّوا أمير المؤمنين من قبله.. وعسكر في النُّخيلة عشرة أيّام فلم يحضر ، إلاّ أربعة آلاف. فرجع إلى الكوفة، ليستنفر النّاس، وخطب خطبته الّتي يقول فيها: "قَدْ غَرَّرْ مُحُونِي كَمَا غَرَّرْتُمْ مَنْ كَانَ قَبْلى.. "".

أقول: ثمَّ لا ندري على التَّحقيق عدد من انضوى إليه\_بعد ذلك\_ولكنَّا علمنا أنَّه: سار من الكوفة في عسكر عظيم، على حدِّ تعبير ابن أبي الحديد في شرح النَّهج".

وسنأي في فصل «عدد الجيش» على غربلة أقوال المؤرِّخين لاختيار القول الفصل في عدد جنود الحسن التِّلاً.

وغادر النُّخيلة وبلغ «دَيْرَ عبدِ الرَّحمن» فأقام ثلاثاً، والتحق به عند هـذا الموضع مجاهدون آخرون لا نعلم عددهم.

وكان دَيْر عبد الرحمن هـذا مفـرق الطَّريـق بـين معسـكري الإمـام في المـدائن"

(١) الخرايج والجرايح (ص ٢٢٨ ـ طبع إيران) [٢/ ٥٧٤]. (المؤلف عِنَّه)

أيضاً أنظر: الهداية الكبرى للخصيبي / ١٩٠،.

(٢) شرح النهج ١٦/ ٣٩، مقاتل الطالبيين / ٤٠.

(٣) المصدر السَّابق.

(٤) وهي العاصمة السَّاسانيّة الَّتي بلغت من العمر ألف سنة. وكانت وَرِيثة بابل في عظمتها، ولم يبق من آثارها اليوم إلاّ طاق كسرى، ومرقد الصَّحابي العظيم «سَلْمَان الفَارِسِيِّ عَنِيُّ». وكانت سبع مدن متقاربة، تتقابل على ضفاف دجلة. فتحها المسلمون سنة ١٥ هـ، وكانت إذ ذاك عاصمة الشَّرق الفارسيّ كُلّه، ففي الجانب الغربيِّ: سلوقية، ودرزجان وبهرسير، وجنديسابور «كوكه» في ناحية (مُظْلِم سَابًاط) المتَّصلة بنهر الملك. وفي الجانب الشَّرقي اسفانبر، ورومية، وطيشفون (وهي أمّ الطّاق).

وكان لابدَّ من مرور أكثر من مائة عام قبل أن تندثر المدائن نتيجة لإنشاء بغداد سنة ١٥٠ هـ. وفي خلال تلك الفترة كانت تغذي الكوفة بصناعاتها وكنوزها ومحصولاتها، وذلك بإرسالها الموالي

ومَسْكِن ٣. وللإمام الحسن خُطَّته من هذين المعسكرين.

\_ أمّا «المدائن» فكانت رأس الجسر صوب فارس والبلاد المتاخمة لها. وهي بموقعها الجُغرافي، النُقطة الوحيدة الّتي تحمي الخطوط الثَّلاث الّتي تصل كُلاً من الكوفة والبصرة وفارس، بالأخرى. وتقف بقيمتها العسكرية درءاً في وجه الأحداث الّتي تُنذِر بها ظروف الحرب. وكانت فارس معرض الإنتفاضات الخَطِرَةِ على الدَّولة. وكان عليها من قبل الإمام «زِياد بن عُبَيْد» ولمّا يُطْبع \_ بعد \_ على صفحته المقلوبة الّتي غَيَّرت منه كلَّ شيء.

وأمّا «مَسْكِن» فقد كانت النُّقطة الحسّاسة في تاريخ جهاد الحسن اللَّيْ لأنَّها الميدان الذي قُدَّر له أن يقابل العدوَّ وجهاً لوجه. وهي إذ ذاك أقصى الحدود الشّمالية للعراق

 $\Rightarrow$ 

من الفرس إليها وقد صاروا مسلمين. وكانت المدائن منذ العهد الَّذي وليها فيه سلمان الفارسي تتشيَّع لآل محمَّد بَشِين وكانت لا تزال في القرن السَّابع الهجري قريةً لا يسكنها إلاَّ شيعةٌ متحمَّسُون. وذكرها المسعوديُّ عند ذكره العراق فقال: «ومدنه: المدائن وما والاها، ولأهله أعدل الألوان، وأنقى الروائح، وأفضل الأمزجة، وأطوع القرائح، وفيهم جوامع الفضائل، وفوائد المبرات، ...... [المسعودي ٢/ ٣٦] (المؤلف ﴿ )

(١) بفتح أوَّلِه وكسر ثالثه، اسم الطَّشُوج الَّذي منه «أوَانَا» على نهر دُجُيْل ــ القرية الكثيرة البساتين والشَّجر ــ الَّتي عناها أبو الفرج السَّوادي ( من شعراء القرن السَّادس ) بقوله:

وَاجْتَلُوهَا بِكُسرًا نَشَتْ "بِأُوَانَا» حَجَبَتْ عَسنْ خُطَابِهَا بِالأَوَانِي

كان بينها وبين بغداد عشرة فراسخ .

وفي "مَسْكِن" هذه، كانت الوقعة بين عبد الملك بن مروان ومصعب بن الزّبير سنة ٧٢ هـ، وفيها قُتل مصعب، وقُتل معه إبراهيم بن مالك "الأشتر" النَّخعي، ودُفِنا حيث قُتلا. ولا يزال القبران ظاهرين وعليهما قُبَّةٌ متواضعة تُعرف عند أعراب سميكة "بقبر الشَّيخ إبراهيم" وبينه وبين بغداد نحو من ستِّن كيلو متراً. وبينه وبين دِجلة عشرة كيلو مترات، فمَسْكِن هي المنطقة الَّتي تترامي حوالي هذا القبر بها في ذلك نهرُ دُجَيل وهنالك كانت "أوانًا" أيضاً. (المؤلفجَة)

الهاشميّ، أو الماطق الخاضعة لحكومة الكوفة من هذه الجهة. وكان في أراضي مَسْكِن مواطن معمورة بالمزارع والسُكَّان وقرىً كثيرة مشهورة منها: «أوَانَا» و «عُكْبَرَا» ومنها: «العَلْث» وهي آخر فراها الشَّهالية، وكان بإزائها قرية «الجُنُوبِيَّة» وهي الّتي انحدر إليها معاوية بجيوشه منذ غادر «جِسْر مَنْبِج». والتقى عندها الجمعان.

والمفهوم أنّ موقع مَسْكِن اليوم لا يعدو هذه السّهول الواسعة الواقعة بين قرية «سَمِيكَة» وقرية «بَلَد» دون سامَرًاء.

ولمسْكِن طبيعتها الغنيَّة بخيراتها الكثيرة ومشارعها القريبة وسهولها الواسعة، فكانت على هذا \_ الموقع المفضَّل للنزال والحروب، وكانت لأوَّل مرَّة في تاريخها ميدان الحسن ومعاوية في زحفها هذا، ثم تُبودِلت فيها بعد ذلك وقائع كثيرة بين العراق والشَّام.

ورأى الحسن عني أن يتخذ من المدائن \_ بها لموقعها من الأهمية العسكرية \_ مقراً لقيادته العليا. ليستقبل عندها نجدات جيوشه من الأقطار الثَّلاث القريبة منه، شم ليكون من وراء ميدانه الذي ينازل به معاوية وأهل الشَّام في «مَسْكِن». وليس بين المعسكرين الهاشميّين في \_ المدائن ومسكن \_ أكثر من خمسة عشر فرسخاً.

وكانت الخطّة المثلى الّتي لا بدل عنها للوضع الحربي الرَّاهن. وهكذا انكشف الحسن في رسم خططه الحربية، عن القائد الملهم الّذي يحسن فنون الحرب كها كان يصطلح عليها عصره أفضل إحسان. ودلَّت خطواته المتدرِّجة في سبيل مقاومته لعدوِّه سواء في اختيار الوقت أو في اختيار المواقع أو في تسيير الجيوش، على مواهب عسكرية ممتازة، كانت كفاء ما رُزق من مواهب في سياسته وفي إخلاصه وفي تضحيته.

<sup>(</sup>١) قال الماوردي في الاحكام السُّلطانيَة \_ على رواية الحموي [معجم البلدان ٤/ ١٤٥] \_ : و «العَلْث» بين «عُكْبَرَا» و «سَامَرَّا». و «العَلْث» بين «عُكْبَرَا» و «سَامَرَّاء». و «عُكْبَرَا» قريةٌ من نواحي ذجيل قُرب «أَوَانَا». (المؤلف ﴿ )

ونظر عن يمينه وعن شهاله، وتصفَّح - مَليّاً - الوجوه الّتي كانت تدور حوله من زُعهاء شيعته ومن سُراة أهل بيته، ليختار منهم قائد «مقدِّمته» الّتي صمَّم على إرسالها إلى مَسْكِن، فلم ير في بقيّة السُّيوف من كرام العشيرة وخلاصة الأنصار، أكثرَ اندفاعاً للنُّصرة ولا أشدَّ تظاهراً بالإخلاص للموقف من ابن عمَّه «عُبَيْدِ الله" بنِ عبَّاس بنِ عبدِ المطلّب» و «قيس بن سعد بن عُبَادة الأنصاريّ» و «سعيد بن قيس المَهُمُداني» - رئيس اليهانية في الكوفة -. فَعَهد إلى هؤلاء الثَّلاثة بالقيادة مُرتَّبين".

وكان عبيد الله بن عبَّاس أحد أولئك المرتجزين للحرب، المستهترين بالحياة، تحفِّره الغيرةُ الدِّينيّة، وتُلهِبَه العنعنات القَبَليّة، فإذا هو الفولاذ المصهور في تَعصُّبه للعرش الهاشميّ، وهل هو إلاَّ أحد سُراة الهاشمين، وقديهاً قيل: «لَيْسَتِ التَّكلي كالمُسْتَأْجَرَة». وهو في سوابقه أمير الحجِّ سنة ٣٦ (على رواية الإصابة) أو سنة ٣٩

(۱) الإرشاد للشَّيخ المفيد ( ص١٧٠ ) [٢/ ١٣]، وابن أبي الحديد ( ج ٤ ص ١٤ )[١٦/ ٤٠] واليعقوبي ( ج ٢ ص ١٩١ ) [٢/ ٢١٤] .

وذكر مؤرِّخ آخر [أنظر: الكامل ٣/ ٤٠٤] أنّه (عبد الله بن عباس أخوه) ولا يصحُّ ذلك، لأنَّ عبد الله لم يكن في الكوفة أيام خلافة الحسن، وإنها كان في مكِّة، وكتب إلى الحسن كتابه الَّذي يشير فيه بالحرب وتجد صورته في شرح النَّهج (ج ٤ ص ٨ - ٩) [٢٣/١٦] ولم يكن عبد الله بالَّذي يختفي ذِكره في أحداث هذا العهد لو أنّه كان موجوداً في الكوفة. قال الطَّبري في تاريخه (ج ٢ ص ٨) [٤/ ١٠٨]: "وفيها - يعني في سنة ٤٠ - خرج عبد الله بن العبَّاس من البصرة ولحق بمكَّة في قول عامَّة أهل السَّير . وقد أنكر [ذلك] بعضهم وزعم أنّه لم يزل في البصرة عاملاً عليها من قِبَل أمير المؤمنين عليًّ بَنِي حتى قُتل، وبعد مقتل علي حتى صالح الحسنُ، ثمَّ خرج عينذ إلى مكَّة». أقول: ولا في البصرة وإلاً لما تأخّر جيش البصرة عن الحسن أحوج ما كان إليه في حينذ إلى مكَّة». أقول: ولا في البصرة وإلاً لما تأخّر جيش البصرة عن الحسن أحوج ما كان إليه في حياته. والمظنون أنَّ اتَّاد (ج ٣: ص ١٦٦) [الكامل ٣/ ٢١٤] أنَّ عبد الله بن عبَّاس فارق عليًا في حياته. والمظنون أنَّ أغَّاد الأخوين أباً وتشابُه اسميها كتابة هو الذي أثار الخطأ في نسبة القيادة لعبد الله. ووَهَم آخرٌ فذكر قيادة المتدَّمة لقيس بن سعد. وكان قيس على الطَّلائع من هذه المتدِّمة كما نصَّ عليه ابن الأثير [الكامل ٣/ ٤٠٤]، ولعل ذلك هو سبب هذا الوهم فلاحظ. (المؤلف؟)

(٢) مقاتل الطالبيين / ٤٠، وستأتي صورة العهد في كلام المصنّف.

(على رواية الصري) أو هو أمير الحجّ في السَّنتين معاً، وهو والي البحرين ، وعامل اليمن وتوابعها على عهد أمير المؤمنين الله والجواد المِطْعام الّذي شَهِد له الحجيجُ في

- وخلاف بين المؤرَّخين في من أقام الحجَ لأمير المؤمنين لمن مدّة خلافته أي في سنة ٣٦ و ٣٧ و ٣٨، بين أبناء العبَّاس النَّلات: عبدالله وعبيد الله وقدم. فقال بعضهم أنَّ عبد الله بن عبَّاس كان في الثَّلاث، وردَّ ذلك الطَّبريُّ عن قول بعضهم أنَّ عبد الله بن عبَّاس لم يشهد الموسم في عمل حتى قُتِل عليِّ فَي. أنظر: تاريخ الطبري ٤/ ١٠٤، والأقوال في ذلك متشتّة، ومرجع الإختلاف في ذلك تَشابُه الإسمين في عبد الله وعبيد الله ووحدة الأب. وأمَّا سنة ٣٩ فلم يكن أيُّ واحد منهم، فإنَّ أمير المؤمنين في عبد الله وعبيد الله بن عبَّاس على الموسم، وبعث معاوية بن أبي سفيان يزيد بن شجرة الرَّ هاوي وذلك أنَّ معاوية رأى بعد أن ولاَّه عمرو بن العاص بعد اتَّافة مع أبي موسى على عزل أمير المؤمنين عليٍّ لَيُكِم، أنَّ ولايته وقعت الموقع، فهو الَّذي يجب طاعته فيها يعتقده ، فلمَّ اجتمعا بمكَّة تنازعا وأبى كلُّ واحد منهما أن يُسلَّم لصاحبه، فاصطلحا على شيبة بن غيَّان بن أبي طَلحة.
- (٢) ولى امير المؤمنين عَمَرَ بنَ أَبِي سَلَمَةَ المَخُزُومِيّ على البحرين بعد ما فرغ من حرب البصرة ثم استدعاه إليه للشُخوص معه إلى حرب أهل الشَّام واستعمل النَّعان بن عَجْلان الزُرَقِيّ مكانه لكنَه سرعان ما طمع بحطام الدُنيا فذهب بهال البحرين، فكتب إليه أمير المؤمنين عَده إن كان قد فعل ما حُكي عنه، فلمَّا جاءه كتابه عَنْ وعلم أنَّه قد علم، حمل المال ولحق معاوية. وولى بعدها عبيد الله بن عبَّاس على البحرين وما يليها واليمن ومحاليفها، كما نصَّ على ذلك الطَّبريّ في تاريخه ٤/ ١٩١٩، وفي سنة ٤٠ هرب إلى أمير المؤمنين عبل بالكوفة، لمَّا سار بُسر بن أرطاة إلى اليمن وأخذ ابنين لعبيد الله بن عباس صغيرين هما عبد الرحمن وقثم فقتلهما، واستخلف عليِّ عَلى اليمن عبد الله بن عبا المدان الحارثي، فأتاه بُسر فقتله وقتل ابنه.
- (٣) وحاول بعضهم الإرتياب في سوابق عبيد الله هذا، بحادثة خروجه من اليمن . ومن الحقّ أن نعترف بضعف حامية اليمن ـ يومئذ ـ عن الصُّمود لحملة بُسر بن أرطأة، وكان من انشقاق بعض اليهانيين على الحكم الهاشمي ومكاتبتهم معاوية وإخراجهم أميرهم «سَعِيد بن نُمْران» من الجند وموافقتهم عاملهم «عبيد الله» ما يشهد لعبيد الله بالبراءة من موجبات الرَّيب . ولو أنَّ عبيد الله كان قد حاول مواقفة بُسر لكان له من عثمانيَّة اليمن من يكفي بُسراً أمره، على أنَّ الرَّجل لم يفعل بخروجه من اليمن أكثر مماً فعله نُظراؤه في مكَّة والمدينة، حيث فرَّ عاملاها من

<sup>(</sup>١) الإصابة ٤/ ٣٣١، إلاَّ أَنَّ في تاريخ الطبري ١٠٢/٤: "وحَجَّ بالنَّاس في هذه السَّنةِ (أي سنة ٣٩) قشم بن العبَّاس من قِبل عَلَّى".

مكَّة ١٠٠، ثم هو أسبق النَّاس دعوةً إلى بيعة الحسن يوم بايعه النَّاس.

وجه بُسر، وأغار عامل معاوية على العواصم الثَّلاث فقتل فيهن زُهاء ثلاثين ألفاً من الآمنين . وعلمنا أنَّ عبيد الله قصد في خروجه من اليمن إلى الكوفة، ولو كان مريباً لما قصد الكوفة، وعلمنا أنَّ سعيد بن نُمُرانَ اعتذر لأمير المؤمنين الله بقوله: «إني دعوت النَّاس \_ يعني أهل اليمن \_ للحرب وأجابني منهم عصابة، فقاتلت قتالاً ضعيفاً وتفرَّق النَّاس عني وانصرفت». أقول: أفلا تكون تجربة ابن نُمْران تصحيحاً لمعذرة ابن عبَّاس، فالرَّجل \_ في سوابقه \_ لا غمز فيه، ولا غرو إذا رضيه الحسن ثقةً بسوابقه. (المؤلف الله عنه ولا غرو إذا رضيه الحسن ثقةً بسوابقه. (المؤلف الله عنه والمنافقة عنه المنافقة بالمنافقة بالم

- أقول: نعم، لا يُظن بعبيد الله أنَّه تواطئ مع الشَّام على اقتحام اليمن والقضاء على شيعة أمير المؤمنين الله ولكن لا شَكَ أَنَّه لم يحسن السَّياسة مع رعيَّته، خاصَّة شيعة عثمان منهم، وهذا ما أخذه أمير المؤمنين الله عليه ومعه عامله على الجند سعيد بن نُمْرانَ في كتابه لهما: "مِنْ عَبْدِ الله علي أمِيرِ المؤمنين إلى عُبَيْدِ الله بْن العَبَّاسِ وَسَعِيدِ بن نُمْرانَ، سَلامٌ عَلَيْكُمًا، فَإِنِّي أَمْمَدُ إلَيْكُمُمَا الله الله إلا هُو، أمّا بَعْدُ: فَإِنَّهُ أَتَانِي كِتَابُكُمَا تَذْكُرَانِ فِيهِ خُرُوجَ هَذِهِ الخَارِجَةِ وَتُعَظَّمَانِ مِنْ شَانِهَا صَغِيرًا، وَتُكْثِرَانِ مِنْ عَدَدِها قَلِيلاً، وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ نَحْبَ أَفْيَدَيْكُمَا وَصِغَرَ أَنْفُسِكُمَا وَشَتَاتِ رَأْيِكُمُ اللهُ عَنْكُمَا وَسُغَرَانُ مِنْ كَانَ عَنْ رَايِكُمُا وَسُغَرَانُ مِنْ كَانَ عَنْ رَايِكُمُا وَسُغَرَا اللهُ عَنْكُمَا مَنْ كَانَ عَنْ لِيكُمُا وَسُعَرَانُ مَنْ كَانَ عَنْ لِقَائِكُمَا مَنْ كَانَ عَنْ لِقَائِكُمَا مَنْ كَانَ عَنْ لِقَائِكُمَا وَسُعَرَانُ مَلْ كَانَ عَنْ لِقَائِكُمًا وَسُعَرَانُ مَنْ كَانَ عَنْ لِقَائِكُمَا مَنْ كَانَ عَنْ لِقَائِكُمَا مَنْ كَانَ عَنْ لِقَائِكُمَا مَنْ كَانَ عَنْ لِقَائِكُمَا وَسُوعَ تَدْبِيرِكُمَا هُو الَّذِي أَفْسَدَ عَلَيْكُمَا مَنْ لَمْ يَكُنْ عَنْكُمَا نَاتِيَّا وَجَرَّا عَلَيْكُمَا مَنْ كَانَ عَنْ لِقَائِكُمَا جَبَانًا أَسَدِيرًا وَسِعْرَانَ للقَاوِلَ للقَافِي ٢/ ٩٥٠.
- (١) ذكروا أنَّه كان سخيًا جواداً وكان ينحر ويذبح ويطعم في موضع المجزرة بالسُّوق بمكة. الإصابة لابن حجر ٤/ ٣٣، تاريخ مدينة دمشق ٣٧/ ٤٧٢، تهذيب الكهال ١٩/ ٦٠، تاريخ مدينة دمشق ٣٧/ ٤٧٢.
- (۲) يراجع عمَّا ذكرناه من القيادة والحركات السوقية ابن أبي الحديد (ج ٤ ص ١٤) [٢٣/١٦].
   والإرشاد (ص ١٦٨ ١٦٩) [٢/٣١]، واليعقوبي (ج ٢ ص ١٩١) [٢/٤٢]. وانفرد
   اليعقوبيُّ عنهما بعدم ذكر القائد الثَّالث من قُوّاد المقدَّمة، ثمَّ قال:
- وأمر الحسنُ عبيد الله بأن يعمل بأمر قيس بن سعد ورأيه، فسار إلى ناحية الجزيرة ـ يعني بين النَّهرين ـ وأقبل معاوية لَّا انتهى إليه الخبر بقتل عليٍّ، فسار إلى "المَوْصِل" بعد قتل عليٍّ بثهانية عَشَرَ يوماً والتقى العسكران . . .
- أقول: و «المُؤْصِلُ» هذه قرية من قُرَى «مَسْكِن» دُفِن بالقرب منها سيَّدُنا «محمَّد بن الإمام عليَّ الهادي»

ودعاه، فَعَهِد إليه عهدَه الّذي لم يُرُو لنا بتهامه، وإنَّما حملت بعض المصادر صورةً محتزلةً منه. قال فيه:

"يَا ابْنَ عَمَّ! إِنَّ بَاعِثٌ مَعَكَ انْنَيْ عَشَرَ الْفَا مِنْ فُرْسَانِ العَرَبِ وَقُرَّاءِ المَصْرِ الرَّجُلُ مِنْهُمْ يَزِيدُ الكَتِيبَةَ، فَيرْ بِهِمْ، وَالِنْ هُمْ جَانِيَكَ، وَابْسُطْ هُمْ وَجْهَكَ، وَافْرِشْ الرَّجُلُ مِنْهُمْ يَزِيدُ الكَتِيبَةَ، فَيرْ بِهِمْ، وَأَلِنْ هُمْ جَانِيكَ، وَابْسُطْ هُمْ وَجْهَكَ، وَافْرِشْ اللَّهُمْ بَقِيَّةُ ثِقَاتِ أَمِيرِ المُؤْمِنِينَ. وَسِرْ بِهِمْ عَلَى شَطَّ الفُرَاتِ، ثُمَّ امْضِ، حَتَّى تَسْتَقْبِلَ بِهِمْ مُعَاوِيَةَ، فَإِنْ أَنْتَ لَقِيتَهُ، فَاحْتَبِسْهُ حَتَّى آتِيكَ، فَإِنَّ عَلَى اللَّهُ الْفُرَاتِ، ثُمَّ امْضِ، حَتَّى تَسْتَقْبِلَ بِهِمْ مُعَاوِيَةَ، فَإِنْ أَنْتَ لَقِيتَهُ، فَاحْتَبِسْهُ حَتَّى آتِيكَ، فَإِنَّ عَلَى الْفُرَاتِ، ثُمَّ امْضِ، حَتَّى تَسْتَقْبِلَ بِهِمْ مُعَاوِيَةَ فَلا تُقَاتِلُهُ حَتَى يُقَاتِلُكَ، فَإِنْ فَعَلَ، فَقَاتِلُهُ. وَإِنْ وَسِعِيدَ بْنَ قَيْسٍ عَلَى النَّاسِ "نَ مَعْدِ عَلَى النَّاسِ فَإِنْ أُصِيبَ فَسَعِيدُ بْنُ قَيْسٍ عَلَى النَّاسِ "".

ولقد ترى أنَّ الامام الحسن الله م يَعنِ في عهده إلى عبيد الله بشيء، عنايته بأصحابه، فمدحهم، وأطرى بسالتهم، وأضافهم إلى أبيه أمير المؤمنين الله وأراد بكلً ذلك تغذية معنويَّاتهم وإلهاب حماستهم والتَّأثير على عواطفهم. ثم أمر قائده بأنْ يَلين لهم جانبه ويبسط لهم وجهه ويفرش لهم جناحه ويُدنيهم من مجلسه. وحَرِصت هذه التَّعاليم على إيثار الثَّقة المتبادَلة بين القائد والجيش. وأَحْرِ بهذه الثَّقة \_ في حرب تُعْوِزُها

 $\Rightarrow$ 

كها أشار اليه الحموي في معجمه [١/ ٤٨١]، وهي غير مدينة المَوْصِل المعروفة. ولا تنافي بين ما رواه اليعقوبي وما رواه الآخرون من تعيين الموقع الَّذي نزل فيه جيش معاوية في حربه للحسن الحِنْ فالمَوْصِلُ والحيُّوضَة والجُنُّوبيَّة كلُّها من قُرى "مَسْكِن" يومئذٍ ولعلَّ الجيش أشغل هذه القُرَى كلَّها فوردت أسهاؤها في مختلف الرَّوايات واقتصرت بعضها على اسمٍ دون إسمٍ كها ترى. ونحن إنَّها اخترنا ذكر "الجُنُوبيّة" دون غيرها نزولاً على تصريح قيس بن سعد فيها كتب به إلى الحسن اللَّيْ كها سيأتي في محلّه. (المؤلف اللَّه المحسن اللَّه على الميأتي في محلّه. (المؤلف الله الحسن اللَّه على الميأتي في محلّه. (المؤلف الله الحسن اللَّه الله الحسن الله الحسن الله الحسن الله الحسن الله المحسن المحسن الله المحسن الله المحسن المحسن المحسن الله المحسن ا

<sup>(</sup>١) أنظر: مقاتل الطالبيين / ٤٠، شرح النَّهج ١٦/ ٤٠، وعنه بحار الأنوار ٤٤/ ٥٠.

النَّظُم العسكريّة الّتي نعرفها اليوم - أن تكون أهمَّ عناصر القوَّة المرجوَّة للآيَّام السُّود. وجاءت جُمَلاً متعاطفة أربعاً يؤكِّد بعضُها بعضاً، ثم هي لا تعني إلاَّ معنى واحداً. ترى فهل لنا أن نستفيد، من هذا القصد العامد إلى التّأكيد، أنَّها كانت تحاول بتكرارها «المؤكّد»، استئصال خُلُقِ خاصّ في عبيد الله (القائد الجديد). ؟ وفي الجيش معه أعلامٌ من سُراة النّاس، ومن ذوي السَّوابق والذِّكريات المجيدة، الّذين لا يمضمون الخلق المزهوّ ولا الخشونة الآمرة النَّاهية في الفتى الهاشمي الّذي لا يزيدهم كَفَاءَة، ولا يسبقهم جهاداً، ولا يفضلهم تقوى، ولا يكبرهم سِنَّاً».

وقوله له \_ بعد ذلك \_ : «وَشَاوِرْ هَذَيْنِ» دليل آخر على القصد على تذليل خُلُقَ صعب، ربها كان يعهده الإمام في ابن عمِّه، وربها كان يخافه كعائق عن النَّجاح.

أقول: وليس من وجود الخُلُق المُخْشَوشِن في عبيد الله \_ إذا صدق الظّن \_ ما يُعيقه عن استحقاق القيادة، وقد استدعته إليها ظروفٌ كثيرةٌ أخرى، على أنَّ بين الخشونة والحياة العسكرية أواصر رَحِم متينة الحلقات في القديم والحديث.

وفي هذه المناسبة ما يفسح المجال للتَّساؤل عن الحيثيَّات الَّتي آثر بها الإمام الحسن الله عبيد الله بن عبَّاس للقيادة على مقدِّمته، وفي الجيش مثل «قيس بن سعد بن عُبادة الأنصاري» الرَّجل المعترف بكفاءاته العسكريَّة وبإخلاصه الصَّحيح لأهل البيت الله وبأمانته.

وللجواب على هذا السُّؤال، وجوهٌ:

<sup>(</sup>١) كان عبيد الله بن عباس يوم قيادته لهذا الجيش في التاسعة والثلاثين من عمره. (المؤلف فن ) أقول: هذا غير دقيق، فإنّ عبيد الله ولد بسنتين قبل الهجرة وقبض النّبيُّ بَهِ في وله اثنا عشرة سنة وكان أصغر من عبد الله بسنة \_ كم تقدّم بيانه \_ وقد بويع الحسن الله سنة أربعين للهجرة فيكون عمره قريب الاثنين والأربعين عاماً، والله أعلم.

أَوَّ هَا: أَنَّ الحَسن حين أراد عبيد الله للقيادة على «المقدَّمة» فرض عليه استشارة كلً من قيس بن سعد وسعيد بن قيس \_ كها هو صريح عهده إليه \_ فخرج بـذلك من الإيثار الذي يُؤخذ عليه، إذا كان في هذا الإيثار تبعةٌ يُخاف منها على مصلحة الموقف. وأصبحت القيادة \_ على هذا الأسلوب \_ شُورى بين ثلاثة، هم أليق رجاله لها.

أمَّا تقديم قيسٍ على صاحبيه وعلى غير هما من صحابة وزُعها، وإيشاره بالقيادة وحده فقد كان \_ في حينه \_ مَظنَّة لتنافس الأكفاء الآخرين الذين كان يلفُّهم جناح هذا الجيش. وفي هؤلاء الشخصيَّات المعروفة في قيادتها الميادين وفي إخلاصها وجهادها وسوابقها، أمثال: أبي أيُّوبَ الأنصاريّ، وحُجْر بن عَدِيّ الكِندي، وعَدِيّ بن حاتِم الطائي وأضرابهم، ممَّن مرَّ ذكرهم.

لذلك كان تقديم ابن عمَّ الإمام، بل ابن عمَّ النبيِّ بَيْتُهُ، وتعيينه "إسماً" ثمَّ الإستفادة من رأي قيسٍ وصاحبه على الأسلوب الذي ذكرنا، تخلُّصاً لَبِقاً، لا ينبغي الخلاف فيه، ولا التَّنافس عليه.

وثانيها: أنَّه كان من الإحتياطات الرَّائعة للوضع العام يـوم ذاك، أن لا يكـون القائد في جبهة الحسن إلاَّ هاشمياً.

وتفسير ذلك، أنَّ سَوْرَة التخاذل الّتي دارت مع قضيَّة الحسن في الكوفة، كانت لا تزال نذيرة تشاؤم كثير في حساب الحسن الحسن المن عليه أن يتَّخذ من التدابير الممكنة كلَّ ما يدفع عنه \_ في حاضره وفي مستقبله \_ لَوْم النّاس وتخطئتهم ونقدهم. ومن السَّهل على النّاس أن يتسرَّعوا إلى التَّخطئة والنَّقد متى وجدوا موضعاً للضَّعف أو مَنْفذاً إلى الفشل والحِرمان.

وكان من المنتظر أنْ يقولوا فيها لو فشلت قضيَّةُ الحسن في مِسْكِن أنَّـه لـوكـان القائد من أهله لكان أولى من غيره بالصَّبر على المكاره وتحمُّل العظائم، ولما آل الأمر إلى هذا المآل.

فكان الإستعداد لغوائل الوضع الرَّاهن بتعيين القائد الهاشميّ، تدبيراً دقيق الملاحظة.

وثالثها: أنَّه لن يكون إنسانٌ آخَر غير عبيد الله بن عبَّاس ـ لا قيسٌ ولا ابنُ قيسٍ ولا غير هما ـ أشدَّ حَنَقاً ولا أعنفَ تألُّباً على معاوية منه، كأبٍ قُتِل ولداه (الصبيَّان) صَبراً، فيها أمْلَتْهُ فاجعةُ بُسر بن أرطأة يوم غارَتِه على اليمن (والقضيَّة من مشهورات التَّاريخ).

فكان من الإستغلال المناسب جِدّاً، اختيار هذا القائد الحانِق لقتال قاتل ولديه.

ورابعها: أنَّ جيش «المقدِّمة» الذي ولي قيادته عبيد الله هذا، كان أكثره من بقايا الجيش الذي أعدَّه أمير المؤمنين النَّ في الكوفة لحرب أجناد الشَّام، ثم تُوفِّي عنه. وكان قيس بن سعدِ بن عُبَادة هو قائد الله الجيش في زمن أمير المؤمنين النَّ والقائم على مداراته. ولهذه السَّوابق أثرها في تونيق الرَّوابط الشخصيَّة بين القائد والمقود. وكان من السَّهل على القائد النَّافذ في جنوده، أنْ يجنح متَّى شاء \_ إلى حُرِّية التصرُّف التي لا تعبِّر عن اتصال إيجابي بالمركز الأعلى، وهو ما كان يجب التحفُّظ منه، كأهمٍّ عنصر في الموقف.

وعلى أنَّنا نحترم سيِّدنا قَيْساً كما يجب له الإحترام، ولكنَّنا لا نُنكر قابليَّاته الشَّخصيَّة الّتي تجوز عليه هذا اللّون من حُرِّية التصرُّف.

ولا نَسى أنَّه وقف بين صفوفه \_ يوم رجعت له قيادة هذا الجيش في مَسْكِن \_ يخيرهم بين الإلتحاق بالإمام على الصُّلح، وبين الإستمرار على حرب معاوية بلا

<sup>(</sup>١) تاريخ ابن كثير ( ج ٨ ص ١٤ ) وغيره. (المؤلف ﷺ)

أقول: في آخر تعبئة للجيش من أجل حرب أهل الشام، خطب الإمام الله خطبة كلّها آلام وشجون، وذكر الشّجعان من جيشه، ثم أمّر سِساً على عشرة آلاف، كها عقد لغير؛ على أعداد أخرى، ولم نعهد لأمير المؤمنين الله أن يؤمّر شخصاً على الجيش كلّه.

إمام"!!

فأيُّ احتياط كان أحسن من جعل القيادة في غير هذا الرِّجل وجعله \_ مع ذلك \_ المستشار العسكريّ للإستفادة من كَفَاءاته ودهائه، وهو ما فعله الإمام الحسن تنفيذاً لأفضل الرَّأيين.

أقول: ولا يُضِير هذه السِّياسة، تعيين قيسٍ للخلافة على القيادة بعد عبيد الله بن عبّاس، لأنَّه لن يكون بعد مقتل سَلَفِه في ميادين مَسْكِن \_ كها كان هو المفروض في نصوص العهد \_ إلاَّ رهن التَّصميم الّذي سار عليه سلفه، والَّذي لا تسمح بتغييره ظروف الحرب القائمة بين الفريقين، ولعلَّه لن يكون \_ يومئذٍ \_ إلاَّ رهن توجيه الإمام (القائد الأعلى) مباشرة، وقد علمنا \_ ممَّا سبق \_ أنَّ الإمام وعد مقدِّمته بالإلتحاق بها وشيكاً.

وأيُّ محذور \_ بعد هذا \_ من تعيينه للخلافة على القيادة ما دام مقيّداً بتصميم خاص، أو مرتهناً بتسيير الإمام وإشرافه المباشر.

<sup>(</sup>١) قال في مقاتل الطالبيين / ٤٢: "وخرج إليهم بُسر بن أرطاة في عشرين ألفاً فصاحوا بهم : هذا أميركم قد بايع وهذا الحسن قد صالح، فعلام تقتلون أنفسكم؟ فقال لهم قيس بن سعد بن عُبادة: اختاروا إحدى اثنتين : إمَّا القتال مع غير إمام ، أو تبايعون بيعة ضلال ، فقالوا: بل نقاتل بلا إمام ، فخرجوا فضربوا أهل الشَّام حتى رَدّوهم إلى مصافّهم.»

# عَدَدُ الجِيْشِ

كان في الكوفة من الجيش العامل في أواسط القرن الأوَّل أربعون ألفاً، يغزو كـلَّ عام منهم عشرةُ آلاف (وهو ما تنصُّ على ذكره المصادر الموثوقة). "

وعلمنا أنَّ أمير المؤمنين عليًا ﷺ كان قد أعدَّ للكرَّة على جنود الشَّام أربعين ألفاً أو خمسين ألفاً على اختلاف الرِّوايتين \_ ثم تُوفِّي قبل الزَّحف بها. " والمظنون أنَّ الحِصَّة المدورة من الجيش العامل، كانت بعض هذه العدّة الّتي كان أمير المؤمنين قد أعدّها لحرب معاوية.

ثم انقطع بنا العلم عن موقف هذا الجيش أو ذاك من الحسن بن علي الله الحسن بن علي الله الحسن المعنا من أكثر من مصدر أنَّ المقدَّمة الّتي بعث بها الحسن إلى لقاء معاوية في «مَسْكِن» كانت تعدُّ اثني عشر ألفاً، والمرجَّع أنها فلول الجيش الذي مات عنه أمير المؤمنين الله في فأجاب الحسن منهم من أجاب وتخلَّف الباقي.

<sup>(</sup>١) في تاريخ الطَّبري ٣/ ٣٠٧: «أنَّ مغازي أهل الكوفة كانت الرَّي وآذربيجان وكان بالثَّغرين عشرة آلاف مقاتل من أهل الكوفة، سِتَّة آلاف بآذربيجان وأربعة آلاف بالرَّي، وكان بالكوفة إذ ذاك أربعون ألف مقاتل، وكان يغزو هذين الثَّغرين منهم عشرةُ آلاف في كلِّ سَنَةٍ، فكان الرَّجلُ يُصيبه في كلِّ أربع سنين غزوة."

<sup>(</sup>٢) في نهج البلاغة ٢/ ١١٠، الخطبة: ١٨٢: "قال نَوْفٌ: وعقد (أي أمير المؤمنين الله المُسين الله عَشَرَةِ آلافِ، وفي عَشَرَةِ آلافِ، ولأبي أَيُوبَ الأنصادِي في عَشَرَةِ آلافِ، ولأبي أَيُوبَ الأنصادِي في عَشَرَةِ آلافِ، ولغيرهم على أعدادٍ أخر، وهو يريد الرَّجعة إلى صفِّين ، فها دارت الجمعة حتَّى ضربه الملعون ابنُ مُلْجَم لعنه الله ، فتراجعت العساكر. »

وفي تاريخ الطَّبري ١٢١/٤: «جعل عليِّ الحَيِّ قيسَ ابن سعد على مقدِّمته من أهل العراق إلى قِبَل آذربيجان، وعلى أرضها وشُرُطة الخميس الَّتي ابتدعتها العرب وكانرا أربعين ألفاً، بايعوا عليَا لمَنِّ على الموت ولم يزل قيس يدارئ ذلك البعث حتى قُتِل عليٍّ لمَثِيِّ».

ثم علمنا من مصدر آخر أنَّ الكوفة جاشت في صميم تثاقلها يـوم الحسـن فجنَّدت أربعة آلاف" أخرى.

فهذه سِتّة عشر ألفاً، قام على إثباتها النَّصُّ الّذي لا يقبل النّقاش.

وهناك أرقام أخرى لعدد الجيش، مرّ عليها المؤرِّخون وتضمّنتها بعض التَّصريحات ذات الشَّأن. ولكنَّها خاضعة في ثبوتها للتَّمحيص والمناقشة.

وفيها يلي نصوص المصادر الّتي تشير إلى تلك الأرقام على اختلافها نعرضها أوَّلاً بحرفها، ثم نعود أخيراً إلى تدقيقها كما يجب.

١\_قال في البحار (ج ١٠ ص ١١٠)٣:

"ثم وجَّه (يعني الحسن) إليه (يعني إلى معاوية) قائداً في أربعة آلاف، وكان من كِندة، وأمره أن يعسكر بالأنبار"، ولا يُحدِث شيئاً حتى يأتيه أمره. فلمَّا توجَّه إلى الأنبار، ونزل بها، وعلم معاوية بذلك، بعث إليه رُسُلاً، وكتب إليه معهم: إنَّك إن أقبلت إليَّ، أوَلِيك بعضَ كُورِ الشَّام والجزيرة، غير مُنفِسٍ عليك. وأرْسِل إليه بخمسائة ألف درهم.

فقبض الكِنديُّ المال، وقَلَبَ على الحسن، وصار إلى معاوية في مائتي رجلٍ من خاصَّته وأهل بيته. فبلغ ذلك الحسن فقام خطيباً وقال: «هَذَا الكِنْدِيُّ تَوَجَّهَ إلَى مُعَاوِيَة، وَغَدَرَ بِي وَبِكُمْ، وَقَدْ أَخْبَرُتُكُمْ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ، أَنَّه لا وَفَاءَ لَكُمْ، أَنْتُمْ عَبِيدُ الدُّنْيَا،

<sup>(</sup>١) الخرايج والجرايح للراوندي ( ص ٢٢٨ ) [٢/ ٥٧٤] (المؤلف ١٠٠٠).

<sup>(</sup>٢) بلحار الأنوار ٤٤/٤٤.

<sup>(</sup>٣) مدينة كانت على الفرات (غربي بغداد) تبعد عنها عشرة فراسخ سمِّيت بذلك لأنها كانت تجمع بها أنابير الحنطة والشَّعير منذ أيَّام الفرس، وأقام بها أبو العبَّاس السفَّاح العباسي إلى أن مات، وجدّد بها قصوراً وأبنية، ثم اندثرت عهارتها. (المؤلف اللهُ

وَأَنَا مُوَجِّهٌ رَجُلاً آخَرَ مَكَانَهُ، وَإِنِّي أَعْلَمُ أَنَّهُ سَيَفْعَلُ بِي وَبِكُمْ، مَا فَعَلَ صَاحِبُكُمْ، وَلا يُرَاقِبُ اللهَ فِيَ وَلا فِيْكُمْ الله بعث إليهِ رَجُلاً من مراد في أربعة آلاف. وتقدَّم إليه بمشهد من النّاس وتَوكَّد عَليه، وأخبره أنَّه سيغدر كها غدر الكِنديُ. فحلف له بالأيهان الّتي لا تقوم لها الجبال أنَّه لا يفعل. فقال الحسن: "إنَّهُ سَيَغْدِرُ ". فلمَّا توجَّه إلى الأنبار، أرسل إليه معاوية رُسُلاً وكتب إليه بمثل ما كتب إلى صاحبه وبعث إليه بخمسة آلاف (ولعلَّه يريد خمسائة ألف) درهم، ومنّاه أيَّ ولايةٍ أحبَّ من كُورِ الشَّام والجزيرة، فقلَبَ على الحسن، وأخذ طريقه إلى معاوية، ولم يحفظ ما أخذ عليه من عهود. ".

ثم ذكر بعد هذا العرض، اتَّخاذ الحسن النُّخيلة معسكراً له، ثمَّ خروجه إليها. قال ابن أبي الحديد (ج ٤ ص ١٤) ١٠٠:

٢- «وخرج النّاس، فعسكروا ونشطوا للخروج، وخرج الحسن إلى المعسكر، واستخلف على الكوفة المغيرة بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلّب وأمره باستحثاث النّاس وإشخاصهم إليه. فجعل يستحثُهم ويخرجهم حتى يلتئم المعسكر. وسار الحسن في عسكر عظيم وعدَّة حسنة، حتَّى نزل دَيْرَ عبد الرَّحن، فأقام به ثلاثاً حتى اجتمع النّاس. ثم دعا عبيد الله بن العبّاس بن عبد المطلّب، فقال له: «"يَا ابْنَ عَممّ، إنِّي بَاعِثٌ مَعَكَ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَاً مِنْ فُرْسَانِ العَرَب وَقُرَّاءِ المَصْر. ».

٣\_روى الزُّهْرِيُّ " فيها ينقله عنه ابن جَريرِ الطَّبرِي (ج ٦ ص ٩٤) " قـال: "فَخَلَـص

<sup>(</sup>١) شرح النَّهج ٢٦/ ٣٩.

<sup>(</sup>٢) مُحُمَّدُ بْنُ مُسْلِم بْنِ عُبَيْدِ الله بْنِ عَبْدِ الله بْنِ شِهَابِ، الزُّهْرِيُّ، القُرْشِيُّ، اللَّذَيُّ، أَبُو بَكْرٍ، وُلد سنة ٥٢ هـ ، وقيل غير ذلك. رَوى عن: جَابِر الأنصاري، وأنس، وسهل بن سعد، وأبي الطُّفيل عامر، وعليِّ بن الحسين زين العابدين ﷺ، وسعيد بن المسيَّب، وطائفةٍ. وحدَّث عنه: عطاء بن عامر، وعليِّ بن الحسين زين العابدين ﷺ، وسعيد بن المسيَّب، وطائفةٍ. وحدَّث عنه: عطاء بن أبي رباح، وعمر بن عبد العزيز، وعمرو بن دينار، وقَتَادة بن دعامة، وآخرون. وكان أحد كبار

معاوية حين فرغ من عبيد الله بن عبَّاس والحسن الله إلى مكايدة رجل هو أهم النَّـاس عنـده مكايدة، ومعه أربعون ألفاً. وقد نزل معاوية بهم وعمرو وأهل الشَّام».

٤ ـ وجاء في كلام المسيّب بن نجيّة فيها عاتب به الإمام الحسن على صلحه مع معاوية (على رواية غير واحد من المؤرِّخين) ـ والنّصُّ للمدائني "كها يحدِّثنا عنه في شرح النَّهج (ج ٤ ص ٦) " ـ قال:

"فقال المسيَّب بن نجيَّة للحسن اللَّهِ: ما ينقضي عجبي منك صالحت معاوية ومعك أربعون ألفاً! أو قال: بايعت. على اختلاف النُّقول».

٥ \_ قال ابن الأثير في كامله (ج ٣ ص ٦١) ٥٠٠

\_\_\_\_\_

الفقهاء والحفّاظ والمحدثين، نزل الشَّام واستقرَّ بها، ولزم عبد الملك بن مروان، وهشام بن عبد الملك، وكان يزيد بن عبد الملك قد استقضاه . ذُكر أنِّ محمَّد بن نوح جمع فتاويه في ثلاثة أسفار ضخمة مرتبة على أبواب الفقه. وله في «الخلاف» مائة وعشرة موارد في الفتاوى. وقيل : إنّه حفظ علم الفقهاء السَّبعة، وكان يقول: من سُنّة الصَّلاة أِن يُقرأ فيها: بسم الله الرَّحن الرَّحيم، ثمَّ فاتحة الكتاب، ثمّ تُقرأ سورةٌ ، ويقول : أوّل من قرأ بسم الله الرَّحن الرَّحيم سِرًا بالمدينة عمرو بن العاص. وروى أنّه كان مجفظ ٢٢٠٠ حديث نصفها مسند.

عُدّ من أصحاب الإمام عليّ بن الحسين، والإمام جعفر الصادق المُهُلِظٌ. وله عِدَّة روايات مذكورة في «الكافي» و «من لا يحضره الفقيه» و «تهذيب الأحكام». تُوفِّي سنة ١٢٤ هـ، وقيل ثلاث، وقيل غير ذلك. باختصار عن موسوعة طبقات الفقهاء ٥٧٣/١.

(١) تاريخ الطبري ٤/ ١٢٥.

(٢) هو: أَبُو الحَسَن بْنُ مُحَمَّدِ بْن عَبْدِ الله بْن أبي سَيْفٍ، البَصْرِيُّ الأصل.

سكن المدائن ثم انتقل إلى بغداد، وتُوفِّي بها سنة ٢١٥ وهو الَّذي يُكثر ابن أبي الحديد النَّقل عنه في شرح النَّهج . وله ما يقرب من مائتي كتاب في مختلف الموضوعات رحمه الله. (المؤلف؟ )

(٣) شرح النَّهج ١٦/ ١٥، وفي الأصل: «المُسَيَّبُ بنُ نَجَبَةَ»

(٤) الكامل في التَّاريخ ٣/ ٤٠٤.

«كان أمير المؤمنين عليٌّ قد بايعه أربعون ألفاً من عسكره على الموت، لمَّا ظهر ما كان يخبرهم به عن أهل الشَّام. فبينها هو يتجهَّز للمسير قُتِل ﴿ وَإِذَا أَرَادَ اللهُ أَمْراً فَلا مَرد له. فليًّا قُتِل وبايع النَّاس ولده الحسن بلغه مسيرُ معاوية في أهل الشَّام إليه، فتجهَّز هو والجيش الذين كانوا بايعوا عليّاً، وسار عن الكوفة إلى لقاء معاوية \_ وكان قد نـزل مَسْكِن \_ فوصل الحسن إلى المدائن، وجعل قيس بن عبادة الأنصاري على مقدِّمته في اثني عَشَرَ ألفاً، وقيل: بل كان الحسن قد جَعَل على مقدِّمته عبد الله من عبّاس، فجعل عبد الله بن عبّاس على مقدِّمته في الطّلائع قيس بن سعد بن عبادة. ».

أقول: وجرى على مثل هذا الحديث «ابن كثير» والظَّاهر أنَّه أخذه من الكامل حرفيًّا.

٦ \_ كلمة الحسن الله فيها يرويه عنه المدائنيُّ في جواب الرَّجل الَّذي قال له: لقد كُنت على النَّصف فها فعلت؟ فقال: «أجَلْ، وَلَكِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَأْتِي يَوْمَ القِيَامَةِ سَبْعُونَ أَلْفَاً وَثَهَانُونَ أَلْفَا تَشْخَبُ أَوْدَاجُهُمْ، كُلُّهُمْ يَسْتَعْدِي اللهَ، فِيمَ أَهْرِيقَ دَمُهُ».

٧ \_ ما رواه ابن قُتَيبَةَ الدِّينَوَرِيُّ في الإمامة والسِّياسة (ص ١٥١) "قال: وذكروا أنّه لما تمَّت البيعة لمعاوية، وانصر ف راجعاً إلى الشَّام أتاه \_ يعني أتى الحسن \_سُلَيُهَانُ بُننُ صُرَد "، وكان غائباً عن الكوفة، وكان سيِّد أهل العراق ورأسهم، فدخل على الحسن

<sup>(</sup>١) هو عبيد الله لا عبد الله ولا قيس كها ذكرنا آنفاً، ونبّهنا على بواعث الخطأ في ذكر كلِّ منهها. (المؤلفﷺ)

<sup>(</sup>٢) البداية والنِّهاية ٨/ ٤٥.

<sup>(</sup>٣) شرح النَّهج (ج ٤ ص ٧) [١٦/١٦]، وابن كثير (ج ٨ ص ٤٢) [البداية والنَّهاية ٨/٦٤] (المؤلف؟).

<sup>(</sup>٤) الإمامة والسياسة ١/ ١٤١.

<sup>` (</sup>٥) سُلَيْهانُ بنُ صُرَدَ بْنِ الجَوْنِ بْنِ أَبِي الجَوْنِ عَبْدِ العُزَّى بْنِ مُنْقِذِ بْنِ رَبِيعَةَ، السَّلُولِيُّ، الْخُزَاعِيُّ، أبو

فقال: السَّلام عليك يا مذلَّ المؤمنين! فقال الحسن: «وَعَلَيْك السَّلامُ، اجْلِسْ للهُ أَبُوكَ». قال: فجلس سليهان وقال: أمَّا بعدُ: فإنَّ تَعَجُّبنا لا ينقضي من بيعتك معاوية، ومعك مائة ألف مقاتل من أهل العراق، وكلُّهم يأخذ العطاء، مع مثلهم من أبنائهم ومواليهم، سوى شيعتك من أهل البصرة وأهل الحجاز!!

أقول: وروى كُلِّ من المرتضى في «تنزيه الأنبياء» وابن شهر آشوب في «مناقبه» والمجلسيُّ في «البحار» النصَّ الكامل لما دار بين سُلَيكان بن صُرَدَ ورِفاقِه، وبين الحسن اللَّذِ. ولم يرو أحدٌ منهم عن سليمان أو أصحابه فيها عرضوا له من عدد الجيش، أكثر من أربعين ألفاً.

فابن قتيبة ينفرد برواية المائة ألف عن سليهان، كما ينفرد بالتَّعبير عن الصُّلح بلفظ

\_

المُطرِّفِ، أسلم وصحب النّبيَّ بَهِنَ وكان اسمه في الجاهليّة يَسَارًا، فلهَا أسلم سبًاه رسول الله بَهِ المُعلِّ سليهان، نزل الكوفة حين نزلها المسلمون وشهد مع أمير المؤمنين عليَّ الله صفّين وكان أميراً على رَجَّالة الميمنة، كتب إلى الإمام الحسين الله فيمن كتب إليه يسأله القُدوم إلى الكوفة، فلمَّا قدمها ترك القتال معه، فلما قُتِل الحسين الله ندم هو وكثير عمن خذله إذ لم يقاتلوا معه ثم قالوا: ما لنا من توبية عمّا فعلنا إلاَّ أن نقتل أنفسنا في الطلب بدمه، فخر جوا فعسكروا بالنُّخيلة وكانوا أربعة آلاف وذلك مستهل ربيع الآخر سنة خمس وستين وولوا أمرهم سليهان بن صُرد وسمَّوه: أمير التوابين، ثمَّ ساروا إلى عبيد الله بن زياد فاقتتلوا بموضع يقال له: «عين الوردة» فقتل سليهان بن صرد بسهم رماه يزيد بن الحصين بن نمير وحمل رأسه إلى مروان بن الحكم وكان سليهان يوم قُتِل ابن ثلاثة وتسعين سنة.

أنظر: طَبقات بن سعد ٤/ ٢٩٢، الإستيعاب ٢/ ٢٥٠، أسد الغابة ٢/ ٣٥١، تهذيب الكيال للمزّي ١٤١/ ٢٥٥، الإصابة ٣/ ٢٩٨، الأعلام للزّركلي ٣/ ١٢٧، أعيان الشّيعة ٧/ ٢٩٨.

<sup>(</sup>١) تنزيه الأنبياء / ٢٢٣.

<sup>(</sup>٢) المناقب ٣/ ١٩٧.

<sup>(</sup>٣) بحار الأنوار ٤/ ٢٩.

«البيعة»! ٠٠٠٠.

٨ ـ التَّصريح الذي فاه به زياد ابن أبيه، يوم كان لا يزال عاملاً للحسن بن عليً
 على فارس، وذلك فيما أجاب به على تهديد معاوية إيَّاه، قال:

"إنَّ ابن آكلة الأكباد، وكهف النِّفاق، وبقيَّة الأحزاب، كتب يتوعَّدُني ويتهدَّدني، وبيني وبينه، ابنا رسول الله في تسعين ألفاً (وعلى رواية في سبعين ألفاً) واضعي قبائع سيوفهم تحت أذقانهم، لا يلتفت أحدهم حتَّى يموت. أما والله لئن وصل إليَّ ليجدني أحزَ، ضَرَّاباً بالسَّيف»".

المناقشة: وهكذا توفّرت هذه النُّصوص بمختلف صِيغها، على أرقامٍ فَرَضَتُها في موضوع عدد الجيش، وتدرّج العدد الكبير فيها من أربعين ألفاً إلى ثمانين ألفاً فهائة ألف. والواقع أنَّ المراتب الثَّلاث بجملتها، معرَّضة للشَّك وخاضعة للتَّمحيص، وحتى أدناها. وإليك البيان:

أَمّا أَوْلاً: فالعدد الأعلى (وهو مائة ألف أو أكثر، أو تسعون ألفاً) فيها يشير إليه زياد ابن أبيه (على رواية اليعقوبي)، أو فيها يُنسب إلى سليهان بن صُرَد (برواية ينفرد بها الدَّينَورِيُّ خلافاً لمؤرِّخين كثيرين) مشكوكٌ فيه من جهات:

أَهْمُها أَنَّ كُلاً من هذين الزَّعيمين \_سُليهانُ وزِياد \_كانا غائِبَين عن بيعة الحسن وجهاد الحسن وكوفة الحسن، طِيلة خلافته في الكوفة وكانا قد غادرا مواطنها في

 <sup>(</sup>١) أقول: وينفرد ابن قتيبة بزيادة أخرى لا نعلم من أين أتى بها وهي: السَّلام عليك يا مذلً
 المؤمنين، فإنَّ صاحب هذه الكلمة هو: "سُفْيَانُ بْنُ لَيْلَى" كما هو مشهور.

<sup>(</sup>٢) اليعقوبي (ج٢ ص١٩٤) [٢/ ٢١٨]، وابن الأثير (ج٣ ص١٦٦) [٣/ ٤١٥] . ورواه الأوَّل بتسعين الفاً، والثَّاني بسبعين ألفاً. (المؤلفجَّة)

العراق منذ سنين وأيُّ قيمةٍ لتصريح غائب لم يشهد الوضع السَّائد في الكوفة، بما كان يجتاح هذه الحاضرة من تحزُّب قويًّ وتثاقلٍ لئيمٍ فيها واجهت به إمامها وصاحب بيعتها.

وأنَّ زياداً وسليهان إذ يفرضان هذه الأعداد من الجيش فإنها يقيسان حاضر الكوفة على ماضيها، ويظنَّان أنها جنَّدت مع الحسن ما كانت تجنِّده مع أبيه أمير المؤمنين سنة ٣٧ و ٣٨ يوم كان كلُّ منها لا يزال في الكوفة يساهم بنصيبه من تلك الصُّفوف. هذا أوَّلاً.

وأمّا ثانياً: فقد كان من موقف الرّجلين كليهما في اللَّحظة العاطفيَّة الّتي اندفعا بها إلى هذا التَّصريح، ما يبرَّر هما الجُنُوح إلى أسلوب المبالغات، وكانت المبالغة في عدد الجيش تهويلاً قريب التناول من جموح العاطفة النَّاقمة في سليمان، وهمو ينكر على الإمام الحسن اللَّ الرَّضا بالصُّلح، وقريب التناول \_كذلك \_من سياق التَّهديد والوعيد في زياد وهو يردُّ في خطابه على تهديد معاوية.

وبعد هذا كلِّه، فليس في هذين التَّصريحين ما يصحُّ الرُّكون إليه من إحصاء أو تعيين أعداد.

وعلمنا أنَّ سليمان هذا، كان صديق المسيَّب بن نجيَّة وصاحبه الّـذي تربطه بـه وشائج أخرى هي أبعد أثراً من الصَّداقات الشخصيَّة. وقد مرَّ عليك في النَّص (رقم:

<sup>(</sup>۱) صرّح بغياب سليهان بن صرد عن الكوفة كلَّ من ابن قتيبة في الإمامة والسِّياسة [الإمامة والسِّياسة [الإمامة والسِّياسة ١٩١٨]، والمرتضى في تنزيه الأنبياء [/٢٢٣]، ونصَّ فيه على غيبته سنتين . وأمّا زياد فكان والي فارس من سنة ٣٩ بعثه إليها عبد الله بن عبَّاس وهو إذ ذاك والي البصرة. وكان زياد قبل سنة ٣٩ في البصرة كما صرّح به الطَّبريُّ في حوادث ٣٩ [تاريخ الطَّبري ٤/ ١٠٥]. (المؤلَفجَّة)

٤) قول المسيَّب للحسن في معرض العتاب على الصُّلح: ومعك أربعون ألفاً. ومن المقطوع عليه أن مثل هذين الصَّديقين لا يختلفان في قضايا أهل البيت الحَيِّ اختلافهما في هذا التَّقدير.

أذاً، فها من سبب لشذوذ كلمة ابن صُرَدَ، إلاَّ كون راويها الدِّينَوَرِيّ الّـذي انفـرد في قضية الحسن بعدة روايات لم يهضمها التَّمحيص الصَّحيح!

وشاءت المقادير أنْ لا يفارق الزَّعيان الصَّديقان الدُّنيا، حتَّى يَأخذا جوابها \_ عمليًا \_عن عتابها الطَائش الذي قابلا به إمامها أبا محمَّد الثَّذ، فيها أنكرا عليه من الصُّلح.

فبايعها على الأخذ بثأر الحسين المن الله على الله عَشَر ألفاً من أهل الكوفة، ثمَّ لم يكن معها حين جدَّ الجِدّ في ساحة «عين الوردة» غير ثلاثة آلاف ومائةً ". ومُنيا من خذلان النّاس بها ذكر هما بالصَّميم من قضايا أهل البيت الميالية.

ثم استشهد سليمان والمسيَّب وهما زعيما حركة التوّابين في عين الوردة، واستشهد معهما \_ يوم ذاك \_ أكثر من كان قد انضوى إليها.

وأمّا ثانياً: فالعدد ثمانون ألفاً أو سبعون ألفاً، وهو ما تضمَّنه كـلام الحسـن في جواب الرَّجل الّذي قال له: لقد كنت على النَّصف فما فعلت ؟

وكلام الحسن \_ في حقيقته \_ لا يدلُّ على أكثر من عشرين ألفاً على أكبر تقدير، وذلك لأنَّ الحسن حين يذكر الّذين "تَشْخَبُ أَوْدَاجُهُمْ يَوْمَ القِيَامَةِ» ثم يتردَّد في تعيين عددهم بين السَّبعين والثَّمانين ألفاً، لا يعني جنوده خاصَّة، وإنَّما يُشير بذلك إلى

 <sup>(</sup>١) أقول: الوارد في كتب التاريخ أنّ عدد من بايع سليهان ستة عشر ألفاً مثبوتة أسهاؤهم في ديوانه،
 إلا أنّه لم يفِ له بذلك سوى أربعة آلاف. أنظر: ذوب النضار لابن نها الحلّي / ٨٣، تاريخ الطّبري ٤/ ٤٥٢، تاريخ ابن الأثير ٤/ ١٧٥.

الجيشين المتحاربين جميعاً. وعلمنا أنّ عدد أهل الشَّام في زحفهم على الحسن، كان ستِّين ألفاً، ويكون الباقي عدد جيشه الخاصّ.

وكان تردُّده في تعيين العدد صريحاً بها أفدناه، لأنَّـه لـو عنـي جيشـه دون غـيره، لذكره برقمه الذي لا تردُّد فيه، وهو أعلم النّاس بعدده.

وأمّا ثالثاً: فالعدد أربعون ألفاً، وهو الدي سبق إلى ذكره غيرُ واحد من اللوّرِ خين، وذكره المسيّب بن نجيّة، فيما رويناه عنه في النصّ الرّابع من النُّصوص الثَّمانية. ولا كلام لنا على هذا العدد إلاَّ من وجهين:

(أحدهما) أنّه لا يتَّفق وكلمة الحسن نفسه الّتي أشار بها إلى عدد الجيش، وقد عرفت أنّ كلمته لم تَعْنِ أكثر من عِشرين ألفاً على أكبر تقدير، ولا يتَّفق وكلمته الأخرى الّتي وصف بها موقف النّاس منه بالنُّكول عن القتال "ومن كان معه أربعون ألفاً لم ينكل النَّاس معه عن القتال، فالعدد إذاً لا يزال مُعرَّضاً للشَّك.

(وثانيهما) أنّه عدد أملاه الظَّن على القائلين به، فرأوا أنَّ أمير المؤمنين الثَّلَا كان قد جهّز لحملته الأخيرة على الشَّام أربعين ألفاً، ثمَّ اخترمت حياته الكريمة ولمَّا يزحف بهذا

<sup>(</sup>١) روى أحمد بن أعثم الكوفيُّ في الفتوح ٤/ ٢٨٦: «جمع معاويةُ النَّاس وخرج في ستِّين ألفاً يريد العراق، وكتب الحسنُ بن عليَّ إلى عُبَّاله يأمرهم بالإحتراس، ثمَّ ندب النَّاس إلى حرب معاوية، ودعا بالمُغِيرَة بن نَوفَل بنِ الحَارث فاستخلفه على الكوفة، وخرج في نَيِّف عن أربعين ألفاً.»

وروى البيهقيُّ في دلَّائل النبوَّة ٦/ ٤١٩، والذَّهبيُّ في تاريخ الإسلام ١/ ٣٩٠، وابن كثير في البداية والنّهاية ٦/ ٢٣٩، عن صفوان بن عمرو قال: «كان أهل الشَّام ستِّين ألفاً، فَقُتِل منهم عِشرُون ألفاً، وكان أهل العراق مانة ألف وعشرين ألفاً فَقُتِل منهم أربعون ألفاً وذلك يوم صفِّين.»

<sup>(</sup>٢) وذلك فيها أجاب به بشير الهمداني وهو أحد وجوه شيعته في الكوفة، البحار (ج١٠ ص١١٣). (المؤلف ﴿

أقول: هذا الخبر غير موجود في البحار بل هو في الأخبار الطّوال لابن قتيبة الدِّينوري / ٢٢١.

الجيش، فظنّوا \_اجتهاداً \_ أنَّ جنود الأب انضافت إلى الإبن، وفَاتَهُم أنْ يُقدِّروا حيال هذا الظَّن قيمة التَّخاذل الذي جُوبه به الخليفة الجديد في الكوفة.

وبعد، فأيُّ قيمةٍ للإحصاء مُبتنياً على هذه الأخطاء.

وكانت أغرب روايات الموضوع، رواية الزُّهْرِيِّ الّتي تشير إلى وجود أربعين ألفاً من جيش الحسن، مع قيس بن سعد بن عُبادة الأنصاريّ، بعد أن رجعت إليه قيادة المقدِّمة في «مَسْكِن» بفرار عُبيد الله ومن معه. ولمعنى ذلك أنَّ مقدِّمة الحسن وحدها كانت قبل حوادث الفرار ثهانية وأربعين ألف مقاتل!!

وهذا ما لا يصحُّ في التَّاريخ.

فلم تكن المقدِّمة إلا اثني عشر ألفاً، منذ كان عليها عُبيد الله بن عبَّاس كما هو صريح الفِقْرَة الّتي تخصُّ العدد فيما عَهِد به الحسن إلى قائده، حين سَرَّحه على رأس هذه المقدِّمة، وصريح نصوص كثيرة للمؤرِّخين لا يتخلَّلها شكٌٌ.

وروايات الزُّهْرِيِّ في قضايا أهل البيت أضعف الرِّوايات، وأشدُّها إِرْبَاكاً لموضوعاتها. وَسَمَهُ صاحب «دِراسات في الإسلام» (ص١٦) بأنَّه كان: عَاملاً مَأجوراً للأمويين. وكفي.

على أننا إذا حاولنا التصرف في رواية الزُّهْرِيِّ هذه وأردنا علاج إرباكها المقصود، فأرجعنا الضَّمير في قوله: وقد نزل معاوية بهم وعمرو وأهل الشَّام، إلى جيش معاوية دون جيش قيس، يكون المعدود حينئذ جنود معاوية الّتي نزل بها على قيس، وليكن المقصود من «أهل الشَّام» المتطوِّعين غير المقصود من «أهل الشَّام» المتطوِّعين غير أهل العطاء، ليتمَّ بذلك التَّوفيق بين روايته هذه، والرِّوايات الأخرى الّتي تعدُّ مقدِّمة الحسن، والَّتي تعدُّ جنود معاوية.

وأمّا رابعاً: فالعسكر العظيم، وهو تصريح ابن أبي الحديد فيها وصف بــه مســير

الحسن من النُّخيلة صوب دَيْر عبد الرَّحن في طريقه إلى معسكراته. والكلمة كما ترى، مجملةً لا تأبى الإنطباق على العدد الذي ذكرناه آنفاً، فإنَّ سِتَّة عشر الفاً «عسكر عظيم»، وإن أبيت فعشرين ألفاً.

وأمّا خامساً: فرواية البحار، وهي أُولى النُّصوص الّتي أوردناها في سبيل استيعاب ما رُوِي في الموضوع، وأنَّ لهذه الرِّواية من التَّناسق في حوادثها المتكررة ما يفرض الشّكَ بها فرضاً.

وهي تغفل عند عرضها الحوادث المتشابهة تسمية كلَّ من القائِدين \_الكِنُدِيِّ والمُرَادِيِّ \_اللَّذين تفرض أنَّها سبقا عبيد الله بن عبَّاس إلى لقاء معاوية وسبقاه إلى الخيانة أيضاً. ولا يعهد في تاريخ قضية من هذا الوزن، إغفال تسمية قائدين في حادثتين من أبشع حوادث الإنسان في التَّاريخ.

ولعلَّ الأغرب من ذلك، أنَّ رواية البحار هذه تشير إلى إصرار الإمام على اتّهام القائدين قبل بعثها، ثمَّ تُصِرُّ على أنَّ الإمام بعثها \_ مع ذلك \_ إلى لقاء معاوية عالماً بها سيصيران إليه من غدر!!

وبعض هذا يكفينا عن الإستمرار في نقاش هذه الرِّواية الَّتي يجب أنْ نتركها لتعلن هي عن نفسها.

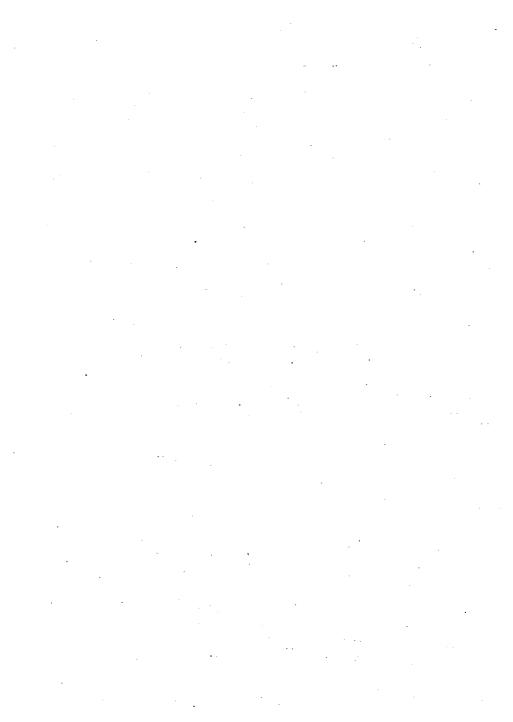
أقول: ولم نحصل - بعد هذا كلّه - على محصّلٍ في الموضوع الّذي أردناه تحت عنوان (عدد الجيش) ولتكن هذه النُّصوص - على كثرتها - أحد أمثلتنا الّتي نقدَّمها للقارئ عمّا نُكِبت به قضيّة الحسن في التَّاريخ، من اختلاف كثيرٍ واختلاق صريح، ولا بِدْعَ في تقرير هذه الحقيقة وتكرارها وتعظيم خطرها وإنكارها والتَّنبيه إلى تَبِعاتها. فهذه ثهانية نصوص، ليس فيها ما يصبر على النَّقاش، ولا ما يصحُّ الإعتهاد عليه كسندٍ تاريخي.

ولم يبق لدينا إلا عدد جيش المقدِّمة، وهو اثنا عَشَر ألفاً، وعدد المتطوِّعين بعد ذلك في الكوفة، وهو أربعة آلاف، ثمَّ الفصائل الّتي تواردت على الحسن في ديْر عبد الرَّحن حين أقام بإزائه ثلاثاً \_ كما أشير إليه آنفاً \_ فهذه قرابة عِشرين ألفاً، هي جيش الحسن عند زحفه إلى معسكريه في مَسْكِن والمَدائن. أمَّا مقاتلة المدائن نفسيها، فقد عرفنا أنَّها لم تتخلَف \_ فيها سبق \_ عن ميادين عليِّ الله ومن البعيد جِدَّا أن يُعَسْكر ابنه الحسن بين ظهرانيهم ثمَّ لا يلتحق به القادرون منهم على حمل السِّلاح.

وهذا ما يُؤكِّد الظَّنَّ ببلوغ عدد الجيش في كِلا المعسكرين العشرين ألفاً أو يزيد قليلاً.

وهو «العسكر العظيم» الذي عناه ابن أبي الحديد، وهو \_ أيضاً \_ العدد الذي يلتقي بتصريح الحسن دليلاً فيها يخصُّ قضاياه.

ثم لا نعلم أنَّ الحسن اللَّهُ، تَلقَّى بعد وجوده في المدائن أيَّ نَجْدَةٍ من أيِّ جهة.



## عَنَاصِرُ الجَيْشِ

قال المفيد في الإرشاد (١٦٩): وبعث الحسنُ حُجْرَ بْنَ عَدِيِّ فأمر العُمَّال \_ يعني أمراء الأطراف \_ بالمسير، واستنفر النّاس للجهاد، فتثاقلوا عنه، ثم خَفُّوا، وخَفَّ معه أخلاطٌ من النَّاس، بعضهم شيعةٌ له ولأبيه، وبعضهم مُحُكِّمةٌ يُؤثِرون قِتَال معاوية بكلِّ حِيلة، وبعضهم شُكَّاكٌ، وبعضُهم أصحاب غِتَن وطَمَع بالغنائم، وبعضُهم شُكَّاكٌ، وبعضُهم أصحاب عَصَبيَّة اتَّبعوا رُؤساء قبائلهم لا يَرجِعون إلى دين..".

أقول: علمنا ممّا سبق قريباً أنَّ جيش الحسن تألَّف من زُهاء عشرين ألفاً، أو يزيد قليلاً، ولكنّا لم نعلم بالتَّفصيل الطَّريقة التي اتُّخذت لتأليف هذا الجيش. والمعتقد أشها كانت الطَّريقة البِدائية التي لم تدخلها التَّحسينات المكتسبة بعد ذلك. وهي - إذ ذاك - الطَّريقة المتبّعة في التجمُّعات الإسلامية مع القرون الأولى في الإسلام، وهي الطَّريقة التي لا تشترط لقبول الجُنديّ أو لقبول المجاهد أيَّ قابليَّات شخصيَّة، ولا سِننًا خاصة، ولا تنزع في مناهج تجنيدها إلى الإجبار بمعناه المعروف اليوم. وللمسلم القادر على حمل السِّلاح وَازعُه الدِّينيُّ حين يسمع داعي الله بالجهاد فإمّا أن يبعث فيه هذا الوازع، الشُّعور بالواجب فيتطوَّع بدمه في سبيل الله. وإمّا أن يكون المغلوب على أمره بدوافع الدُّنيا، فيخمد في نفسه هذا الشُّعور، ويحرم نصيبه من الأجر ومن الغنيمة إذا بدوافع الدُّنيا، فيخمد في نفسه هذا الشُّعور، ويحرم نصيبه من الأجر ومن الغنيمة إذا وقرًّر لهذه الحرب الظَّفَرُ والغَنَائم.

أمّا النُّظُم الحديثةُ المتَّبعةُ اليوم في الإجبار على خدمة العَلَم، ودعوة (مواليد)

<sup>(</sup>١) [الإرشاد ٢/ ١٠] وروى هذا النَصَّ الأربَليُّ في كشف الغُمَّة (ص ١٦١) [٢/ ١٦٢]، والبحار (ج١٠ ص١١٠) [٤٤/ ٤٤]. (المؤلف ۞)

السَّنوات المعيَّنة، وفحص القابليَّات المحدودة، فلم تكن يومئذٍ ولا هي مَّا يتَّفق والتَّشريع الإسلاميّ بسعته وسماحته.

وللإسلام اعتداده بصِحَّة حقائقه الَّتي تَكفُل له بعث النَّاس إلى الطَّاعة والإنقياد. وليس في عناصر هذا الدِّين إكراهُ أحدٍ على الطَّاعة بالقوّة. ولكنَّه دهًم على السَّبيلين وأعان على خيرهما بالهدى ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنْهُدِينَّهُمْ سُبُلْنَا﴾ وكان هذا هو شِعار الإسلام في جميع ما أمر به أو نهى عنه.

وعلى ذلك جرى رُوساء المسلمين فيها دَعُوا النّاس إليه، وفيها حَذَّروا النّاس منه. وكان لهم عند اعتزامهم الحرب، دعاواتهم الرَّائعة، في التَّحريض على الجهاد، وأساليبهم المؤثِّرة الّتي لا تتأخَّر \_غالباً \_عن إقناع أكبر عدد من المطلوبين إلى حمل السِّلاح.

فمن ذلك، أنَّهم كانوا يزيدون في مخصِّصات أهل العطاء من مقاتلتهم، ويأمرون عُمَّالهم على البلاد فيستنفرون النَّاس للجهاد، ويَبثُّون ألسنتهم وخطباءَهم وذوي التَّاشِ من رجالهم لبعث النَّاس إلى التطوُّع في سبيل الله عزَّ وجلّ.

وفعل الحسن الله كلَّ ذلك منذ ولي الخلافة في الكوفة، ومنذ أعلن النَّفير للحرب. وكان من أوّليَّاته \_ كها أشير إليه آنفاً \_ : أنَّه زاد المقاتلة مائةً مائةً "، وبعث حُجْر بن عَدِي إلى عُمَّاله يندبهم إلى الجهاد"، ونهض معه مَنَاطِقَتُه الأفذاذ من خطباء النّاس أمثال عَدِيِّ بن حاتِم، ومَعْقِل بن قيس الرِّياحي، وزياد بن صعصعة التَّيمي،

<sup>(</sup>١) سورة العنكبوت / ٦٩.

<sup>(</sup>٢) مقاتل الطَّالبيين / ٣٤، شرح النَّهج ١٦ / ٣٩.

<sup>(</sup>٣) مقاتل الطَّالبيين / ٣٩، شرح النَّهج ١٦ / ٣٨.

وقيس بن سعد الأنصاري. فأنّبوا النّاس"، ولا مُوهم على تثاقلهم، وحرَّضوهم على الجابة داعي الله، ثم تسابقوا بأنفسهم إلى صفوفهم في المعسكر العام، يغلبون النّاس عليه.

ونُشِرت ألوية الجهاد في «أسباع الكوفة» ﴿ وفي مختلف مرافقها العامَّة، تـدعو النّاس إلى الله عزَّ وجلّ، وتدين بالطَّاعة لآل محمَّدٍ ﴿ النّاسِ إلى الله عزَّ وجلّ، وتدين بالطَّاعة لآل محمَّدٍ ﴿ اللَّهِ عَزَ

وانبعث في الحاضرة المتخاذلة وَعْيٌ جديد يَشبه أن يكون تحسُّساً بالواجب، أو استعداداً له.

وكان التَّثاقل عن الحرب حُبَّا بالعافية أو انصهاراً بدعاوات الشَّام، قد أخذ حظَّه من أهل الكوفة وعَّن حولها.

أمّا هذا الوَعيُ الجديدُ الّذي يَدين لهؤ لاء الخطباء المفوّ هين، فلم يلبث أنْ بعث في كثير من المتثاقلين رغبةً، فأثارت الرَّغبة نشاطاً، فانبثق من النّشاط حماس.

ونجحت دَعاوة الشِّيعة إلى حدِّ ما، في اكتساب العدد الأكبر من المتحمِّسين للحرب، رَغم المواقف اللَّئيمة الّتي وقفها يومئذ المعارضون في الكوفة «ونشط النّاس للخروج إلى معسكرهم»".

<sup>(</sup>١) ابن أبي الحديد (ج٤ ص١٤) [٣٦/ ٣٩]. (المؤلف،).

<sup>(</sup>٢) حيث أن الكوفة منذ أنشأت كانت معسكراً للجيوش، فقد نظم الجيش فيها على أساس قبلي فرتبت القبائل فيها على النظام الأسباعي، فكانت: ١- كنانة وحلفاؤها من الأحابيش وغيرهم، وجَدِيلَة.٢- قُضاعَة. ٣- وبَجِيلَة وخَثْعَم وكِنْدَة وحَضرَمَوْت والأزد. ٤- مَذْحِج وحِمْير وهَمَدَان وحلفاؤهم.٥- تميم وسائر الرّباب وهوازن.٦- أسَد وغَطفان ومُحارِب والنّبِر وضُبَيْعة وتَغْلِب.٧- إياد وعَكّ وعبد القيس وأهل هَجَر والحَمْراء. فلم يزالوا بذلك زمان عمر وعثهان وأمير المؤمنين على المنتج على المنتج المادة معاوية حتى ربّعهم زياد.

<sup>(</sup>٣) نصّ عبارة ابن أبي الحديد في الموضوع [هكذا: وخرج الناس فعسكروا، ونشطوا للخروج] (ج٤ ص١٤) [٩٩/١٦] (المؤلف؟).

ونجحت \_ إلى حدِّ بعيد \_ في اكتساب الرّأي العام، في الكوفة وأسباعها وقبائلها، وفي الضَّواحي القريبة الّتي لا تنقطع بمواصلاتها اليومية، عن أسواق الكوفة، وعن مراكز القضاء والإدارة فيها.

وكان من براعة خطباء الحسن، أنهم أحسنوا استغلال الذِّهنية المؤاتية في النّاس، فبذلوا قُصَارى إمكانيَّاتهم في الدَّعوة إلى أهل البيت تحت سِتَار الدَّعوة للجهاد.

وبُحَّت حناجر الأولياء، فيما يَعرضون من مناقب آل محمَّد ومثالب أعدائهم. ومَرُّوا على مختلف نوادي الكوفة وأحيائها وأماكنها العامَّة، يُنبِّه ون النّاس إلى المركز الممتاز الّذي ينفرد به سيِّدا شباب أهل الجنَّة اللَّذان لا يَعْدِل بهما أحدٌ من المسلمين، وإلى الصّلابة الدِّينيَّة المركزة الموروثة في أهل بيت الوحي، والمزايا الّتي يستأثر بها هذا الفخذ من هاشم في العلم والطَّهارة والزُّهد بالدُّنيا والتَّضحية في الله والعمل لإصلاح الأمَّة ووجوب المودَّة على المؤمنين.

ثم ذكروا البيعة وما الله سائلُهم عنه من طاعة أولي الأمر ووجوب الوفاء بالميشاق. وعَرَّضُوا في حماستهم إلى الأنساب، فإذا هي «مقامة» ظريفةٌ جِدّاً وصَادِقةٌ جِدّاً ومؤثِّرةٌ جِدّاً، ملكت الألباب حتى أذهلت وأثارت الإعجاب حتى أدهشت.

ذكروا الحسن ومعاوية فقالوا: أين ابنُ عليٍّ من ابن صخر، وابن فاطمة من ابن هند، وأين من جدُّه رسول الله الله علي من جدُّه حرب، ومن جدَّتُه خديجة ممن جدَّته فتيلة ؟ ؟.. ولَعَنُوا أَحْل الرَّجلين ذكراً، وألأمَهُمَا حَسَباً، وشرَّهما قديماً وحَديثاً، وأقدمَهُما كُفراً ونِفَاقاً، فعجَّ النّاسُ قائلين: آمين آمين. ثمَّ جاءت بعدهم الأجيال، فها استعرض هذه الموازنة الظريفة مُسلمٌ من المسلمين، إلاَّ سَجَّل على حسابه (آمين) جديدةً.

وعملت هذه الأساليب الحكيمة، والخُطَبُ الحماسيّة البليغة عملَها وانتشرـت \_ كما قلنا \_ القناعة بخذلان الشَّام والثَّقة بظَفَر الكوفة.

وفي الكوفة، وهي الحاضرة الجديدة الجبّارة التي طاولت أهم الحواضر الإسلامية الكُبرى \_ يومئذٍ \_ أجناس من الجاليات العربيّة وغير العربيّة ومن حَمْرَاء النّاس وصَفْرَائها وممّن لم يُرْضِهم الإسلامُ ولم يُجْدِهِم اعتناقُه توجيها جديداً، ولا أدّبَا إسلاميّا ظاهراً، إلا أن يكونوا قد أنِسُوا منه وسيلته إلى منافعهم العاجلة. فكان هؤلاء لا يفهمون من الجهاد إذا نُودِي بالجهاد إلا دعوته للمنافع ووسيلته إلى الغنائم. ورأوا من انتشار القناعة بنجاح هذه الحرب، أنّ الإلتحاق بجيش الحسن المنه هو الذّريعة المضمونة إلى استعجال المنافع والرُّجوع بالغنائم، فَلِمَ لا يكونون من السّابقين الأوّلين إلى هذا الجهاد ؟

ولعلَّك تَتَّفق معي الآن، على اكتشاف الحوافز الّتي اندفعت تحت تأثيرها «الأخلاط المختلفة» من رَعَاع النّاس إلى الإلتحاق بجيش الحسن، فإذا بأصحاب الفتن، وأصحاب الطّمع بالغنائم، وأصحاب العصبيّات الّتي لا ترجع إلى دين، والشُكَّاك ومن إليهم \_ جنودٌ متطوّعون في هذا الجيش، أبعد ما يكونون في طهاحهم وفي طباعهم عن أهدافه وغاياته.

ولم يكن ثمَّة في نُظُم التَّجنيد المَتَّبعة في التجمُّعات الإسلاميَّة يومئذٍ \_ كما بيَّنا آنفاً \_ ما يحول دون قبول هؤلاء كجنودٍ أو كمجاهدين، لأنَّ الكفاءة الإسلاميّة، والقدرة على حمل السِّلاح، هي كلُّ شئ في حدود قابليَّات المجاهد المسلم.

وأمّا الخوارج، فيقول المفيد ﴿ فِي تعليل التحاقهم بجيش الحسن: أنَّهم كانوا يُؤثِر ون قتال معاوية بكلِّ حيلة. ‹››

<sup>(</sup>١) الإرشاد ٢/ ١٠.

ولكنّا لا نُؤمن بهذا التَّعليل على إجماله، ولا نُنكره على بعض وجوهه وقد يكون ما يقوله المفيد بعضَ هدفهم، وقد يكون هدفهم شيئاً آخر غير هذا.

وليس فيها نعهده من علاقات «الخوارج» مع الحسن وأبي الحسن المنسطة ما يُشَجِّعنا على الظّنَّ الحَسَن بهم، وإنّ لنا من دراسة أحداث النَّهروان ما يزيدنا فيهم رَيباً على رَيب. وإذا صحَّ أنهم إنَّها أرادوا قتال معاوية حين تبعوا الحسن، وأنهم كانوا لا يقصدون بالحسن سُوءاً، فأين كانوا عن معاوية قبل ذلك، ولِمَ لَمُ يتألّبوا عليه كها كانوا يتألّبون على عليِّ اللَّهُ في انتفاضاتهم التي حفظها التّأريخ..؟

وكان للخوارج من ذحولهم القريبة العهد، ومن أسلوب دعاواتهم النَّكراء ما يُحفِّزنا حَفزاً إلى سوء الظّنِّ بها يهدفون إليه في خروجهم مع الحسن ليُّظّ.

وعلمنا من أحوالهم قبل خروجهم لهذه الحرب، أنهم كانوا يُداهنون النّاس ويجاملون الحسن، بعد وقيعتهم الكافرة بالإمام الرَّاحل اللَّهِ، يتّقون بذلك غوائل الكراهة العامَّة الّتي غمرتهم في أعقاب الفاجعة الكبرى. أفلا يَقُرُب إلى الذهن، أن يكون من جملة أساليب دهائهم الّذي اضطرُّوا إليه تحت ضغط الظُّروف الموقّتة، أن يتظاهروا بالتطوُّع في الجيش كها لو كانوا جُنوداً مناصحين، وأن يُبْطِنوا من وراء هذا التَّظاهر مقاصدهم فإذا هم جنود مبادئهم المعروفة بل مبادئهم المبطنة الّتي لم تعرف لحدً الآن.

وكانت فكرة «الخروج» بَذْرَةً خبيثةً انبثقت عن قضية التَّحكيم بصفِّين، ومنها سُمُّوا «المحكِّمة»، ورسخت جذور هذه الفكرة كعقيدة مَكينة في نفوس هؤلاء، واستطالت بمرور الزَّمن، فبسقت عليها أشجارٌ أثمرت للمسلمين ألواناً من الخطوب والنَّكبات.

وكان الخوارج على ظاهرتهم المُخْشَوشِنَة في الدِّين، قوماً يُحسِنُون المكر كثيراً.

<sup>(</sup>١) الذُّحُولِ» جمع الذَّحل: الحقد والعداوة، يقال طلب بذحله، أي: بثأره.

فلِم لا يغتنمون ظروف الحرب القائمة بين عَدُوَّين كبيرين من أعدائهم؟ ولم لا يكونون في غِمَار هذا الجيش الزَّاحف من الكوفة يقتنصون الفرص المؤاتية، بين تجهيزات المجاهدين، والحركات السوقية، والمعارك المنتظرة الّتي ستكون في كثير من أيامها سِجالاً والفُرَصُ في الحَرْب السِّجَالِ أقربُ تَناوُلاً، وأيسرُ حصولاً، وأفظعُ مَفعُولاً، إذا حَذَقَ المتآمرون استخدامها \_؟.

<sup>(</sup>۱) قال العينيُّ في عمدة القاري ١/ ٩٥: «الحَرُبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ سِجَالٌ» [صحيح البخاريّ ١/ ٥] هذا تشبيه بليغ، شبّه الحرب بالسّجال مع حذف أداة التّشبيه، لقصد المبالغة، كما في قولك: زَيدٌ أسدٌ، إذا أردت به المبالغة في بيان شَجَاعته، فصار كأنَّه عَينُ الأسد، ولهذا حُمِلَ الأسدُ عليه، وَذَكر السِّجَالُ وأراد به: النَّوْب، يعني: الحَرُبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ نُوبٌ، نَوْبَةٌ لَنَا وَنَوْبَةٌ لَهُ، كَالمُسْتَقِيَيْنِ إذا كان بينها دَلُوان يَسْتَقي أحدُهما . دَلُوا والآخرُ دَلُواً. هذا إذا أريد من السِّجَالِ الدَّلاء، لأنَّه جمعُ سَجُل، بالفتح وهو الدَّلُو العظيمُ. وإن أريد به المصدر، كالمُسَاجَلةِ وهي المفاخرة وهي أن يصنع أحدهما ما يصنع الآخر لا يكون من هذا الباب فافهم.

<sup>(</sup>٢) قولهم: «أشْوَتِ المُصِيبَةُ» أي: لم تبلغ المقتل.

<sup>(</sup>٣) السَّاباط لغة مسقيفة بين دارين من تحتها طريق نافذ، وسَابَاط قرية في «المدائن» عندها قنطرة على «نهر الملك» ولعلَّها إنَّها سُمِّيت بهذا الإسم لوجود سقيفة نادرة من «السَّوابيط» فيها، والمظنون أنَّ هذه السَّقيفة هي «مُظْلِمُ سَابَاطَ» (المؤلف ﴿).

أقول: واللَّعين رجلٌ من بني أسد من بني نصر بن قعين يقال له: «الجرَّاح بن سنان» أخذ بلجام بغلته

العصابة الخَطِرة في البيت النَّبويِّ العظيم.

وكِلتا الجريمتين وليدة المؤامرات السِّرِّية النَّشيطة الّتي حذقها الخوارجُ الطَّغَامُ، في مختلف المناسبات.

ومَثَّلت هذه المؤامرة الدَّنيئة أفظع قطيعةٍ لرسول الله يَشِيُّ من نوعها، بما حاولته من القضاء على الإمام الثَّاني \_ سبطِه الأكبر \_. وازدلفت إلى معاوية بالخدمة الفريدة التي لا تفضلها خدمةٌ أخرى لأهدافه، من القوم الّذين كان يقال عنهم «أنَّهم إنَّما خرجوا مع الحسن لأنَّهم يُؤثرون قتال معاوية بكلِّ حيلة»!!

وهكذا ثَبَتَ للإمام الحسن بصورة لا تقبل الشّكَ، نِيَّات المُحَكِّمة معه رَغم عاملاتهم الكاذبة له. وكان هو مُنذ البداية شديد الحذر منهم ولكنَّه كان يعاملهم دائماً على ضِغْنِ مكتوم. وليس أنكى من عَدُوِّ في ثوب صديق. ذلك هو العَدُوُّ الّذي يُنَافقك ظاهراً، ويحاربك سِرّاً. وأنكى أقسام هذا العَدُوِّ عَدُوٌ يحاربك بذُحُوله وعصبيّته كها حاربت الخوارج الحسن بذُحولها وعصبيّتها.

 $\Rightarrow$ 

صلوات الله عليه وبيده معول فقال: الله أكبر يا حسن أشركت كها أشرك أبوك من قبل! ثم طعنه فوقعت الطَّعنة في فخذه فشقّته حتى بلغت أربيته فسقط الحسن ﷺ إلى الأرض، وقُتِل اللَّعين من ساعته.

وهكذا قُدِّر لجيش الحسن المُثَّة، أن يَتَّخِمَ بالكثرة من هؤلاء وأولئك جميعاً، وأنْ يَفْقِد بهذا التلوُّن المنتشر في صفوفه، رُوحيَّة الجيش المؤمَّل لـربح الوقـائع. وأن يبـتلي بالصَّر\_يح والدَّخيل من كيد العَدُوَّين الدَّاخل والخارج، وفي المكانين العراق والشَّام معاً.

وأَحْرِ بجيشٍ يتألّف من أمثال هذه العناصر، أنْ يكون مُهَـدَّداً لـدى كـلَّ بـادرة بالإنقسام على نفسه، والإنتقاض على رُؤسَائه.

ولم يكن الجهاد المُقدَّس ـ يوماً من الأيَّام ـ وسيلةً لطمع مادِّي، ولا مجالاً للمؤامرات الشَّائكة، ولا مَظْهَراً للعصبيَّات الجاهليَّة الهزيلة، ولا مَسرحًا لتجارب الشَّكَاكين.

و «ازدادت بصيرةُ الحسن بخذلان القوم له» "، وتراءى لـه مـن خـلال ظُروف هُ شَبح الخيبة الّذي ينتظر هذه الحرب في نهاية مَطَافِها، إذ كانت العُدَّة المدَّخرة لهـا، هـي هذا الجيش الّذي لا يُرجَى استصلاحه بحالٍ.

وأُثِرَ عنه كلماتٌ كثيرةٌ في التَّعبير عن ضعف ثقته بجيشه.

وكان من أبلغ ما أفضى به في هذا الصَّدد ـ ممَّا يناسب موضوع هـذا الفصـل ـ خطابه الّذي خاطب به جيشه في المدائن. وقال فيه:

«وَكُنْتُمْ فِي مَسِيرِكُمْ إِلَى صِفِّينَ، وَدِينُكُمْ أَمَامَ دُنْيَاكُمْ. وَأَصْبَحْتُمُ الْيَوْمَ وَدُنْيَاكُمْ أَمَامَ دِينِكُمْ. وَأَصْبَحْتُمُ الْيَوْمَ وَدُنْيَاكُمْ أَمَامَ دِينِكُمْ. وَأَنْتَمْ بَيْنَ قَتِيلَيْنِ، قَتِيلٍ بِصِفِّينَ تَبْكُونَ عَلَيْهِ، وَقَتِيلٍ بِالنَّهْرَوَانِ تَطْلُبُونَ الْبَارِهِ. فَأَمَّا البَاقِي فَثَائِرٌ اللهِ اللهِ اللهِ فَنَائِرٌ اللهِ اللهِ اللهَ اللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

وهذه هي خُطبته الوحيدةُ الّتي تَعرَّض إلى تقسيم عناصر الجيش من ناحية نَزَعَاته وأهوائه في الحرب.

<sup>(</sup>١) نَصُّ عبارة المفيد في الإرشاد (ص ١٧٠) [٢/ ١٣]. (المؤلف ﴿)

 <sup>(</sup>۲) وبرواية ابن طاووس في كتاب «الملاحم والفتن» (ص١٤٢ طبع النجف سنة ١٣٦٨)
 [٣٦٢]: "وَقَتِيلِ بِالنَّهُوَوَانِ تَطْلُبُونَ مِنَّا ثَارَهُ". (المؤلف\)

فيشير بالدي الشَّائر إلى الكثرة من أصحابه وخاصَّته، وبالطَّالب للشَّار إلى الخوارج الموجودين في معسكره (وما كان ثأرهم الّذي يَعنيهِ إلاَّ عنده) ويُشير بالخاذل إلى العناصر الأخرى من أصحاب الفتن وأثبًاع المطامع وعَبَدَة الأهواء.

واستطرد التَّاريخ بين صفحاته أَسْطُرًا قاتمة دامية. بها انقاد إليه الأغرار المفتونون من هذه «العناصر»، وبها صَبَغُوا به ميدان الجهاد المقدَّس بعد ذلك من أساليب الغدر، والخلاف، ونقض العهود، والمؤامرات، ونسيان الدِّين، وخَفْر الذِّمام... حتَّى قد عادت بقيَّة آثار النبوَّة ممتمثَّلة بالطيبين من آل محمَّد وبنيه ﴿ عَبْماً صِيحَ فِي حَجَرَاتِه. ولعلنا سنأتي على استطراد صورةٍ من هذه المآسى في محلِّها المناسب لذكرها من الكتاب.

## تتميم،

وبقي علينا أن نستمع هنا إلى ما يدور في خَلَد كثير من النَّاس حين يدرسون هذا العَرْض المؤسِف لعناصر جيش الحسن الحسن الحيث العناصر ؟ ولماذا تَأخَّر بعد ذلك عن تصفية جيشه بسبيلٍ من هذه السُّبل الّتي يفزع إليها رُوْساء الجيوش في تصفية جيوشهم بقطع العضو الفاسد، أو بإدانته، أو بإقصائه على الأقلَّ ؟

ونحن من هذه النُّقطة بإزاء قلب المشكلة وصميمها على الأكثر.

ونقول في الجواب على هذا السُّؤال:

أَوْلاً: إِنَّ الإسلام كما ألغى الطَّبقات فيما شرَّعه من شؤون الإجتهاع، ألغاها في الجهاد أيضاً، فكان على أولياء الأمُور أَنْ لا يفرَّقوا في قبولهم الجنود بين سائر طبقات المسلمين، ما دام المتطوَّع للجنديَّة مُدَّعياً للإسلام وقادراً على حمل السِّلاح. ولمَّا لم يكن أحدٌ من هؤلاء «الأخلاط» الذين التحقوا بالحسن، إلاّ مُدّعياً للإسلام وقادراً على حمل السَّلاح، فلا مَنْدُوحة للإمام بالنَّظر إلى صميم التَشريع الإسلامي عن قبوله.

وثانياً: إنّ النبيّ نفسه تَلْمُ الله وأمير المؤمنين أيضاً، مُنيّا في بعض وقائعها بمثل هذا الجيش، ولا يُؤثّر عنها أنّها مَنعا قبول أمثال هؤلاء الجنود في صفوفها، ولا طرردا أحداً منهم بعد قبوله، مع العلم بأنّ كُلاً منها، جَنى بعد ذلك أضرار وجود هذه العناصر في كلّ من ميدانيها.

فقالت السِّير عن واقعة حُنَين ما لفظه بحرفه: رأى بعضُ المسلمين كثرةَ جيشهم فأعجبتهم كثرتهم، وقالوا سوف لا نُغْلَب من قلّة، ولكن جيش المسلمين كان خليطاً، وبينهم الكثيرون مَّن جاء للغنيمة.. ٧٠٠.

وجاء في حوادث إقفال السلمين من غزوة بَنِي المُصْطَلِقِ ما يُشعر بمثل ذلك.

وقالوا عن حروب عليِّ اللَّهِ: كان جند عليٌّ في صفِّين خليطاً من أمم وقبائل شتَّى، وهو جندٌ مُشاكِسٌ مُعَاكسٌ لا يرضخ لأمر ولا يعمل بنصيحة...

وقال معاوية \_ فيها يحكيه البيهقيُّ في «المحاسن والمساوئ»: وكان \_ يعني عليًا ﷺ \_ في أخبث جيشٍ وأشدِّهم خِلافاً، وكنت في أطوع جُندٍ وأقلِّهم خِلافاً...

<sup>(</sup>١) روي أنَّ يَوم حُنَيْنِ كان عدد المسلمين اثني عَشَرَ ألفاً، فتداخلهم الإعجابُ بالكثرة وزلَّ عنهم أنَّ الله هو النَّاصر لا كثرة الجنود، فقال رجلٌ منهم - وفي كثير من النَّصوص القائل هو أبو بكر - يومها: لن نُغلب من قلّة، فشقَ ذلك على رسول الله يحت فأزل الله تعالى ﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنِ إِذْ أَعْبَتُكُم كُورُتُكُم فَكُر تُغْنِ عَنْكُم شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَكُم اللَّرْضُ بِمَا رَجْتُ مُم وَلَيَّةُ مُدْيرِينَ ﴾ سورة التَّوبة / ٢٥ ، فانهزموا حتى بلغ فَلُهم مكَّة وبقي رسول الله يحت وحده وليس معه إلاَّ عَمُّه العباس آخذُ بلجام دابّته وأبو سفيان ابنُ الحارث ابنُ عَمّه وأميرُ المؤمنين في يضرب بين يديه يحت بالسَّيف، والعبَّاس يُنادي المنهزمين: يا أطرت سورة البقرة! يا أهل بيعة الشَّجرة! حتَّى استجاب له قومٌ قد كفاهم أمير المؤمنين في المؤونة، وتكفّل دونهم المعونة.

<sup>(</sup>٢) من «القَفْل» وهو: الرُّجوع. تاج العروس ١٥/ ٦٢٥.

أقول: ومن على الحسن إلا أن يسير بسنَّة جدِّه وبسيرة أبيه، ومن الحيف أن يُطالَب بأكثر عَمَّا أتى به جدُّه وأبوه، وكفي بهما أسوةٌ حسنةٌ وقدوةٌ صالحةٌ.

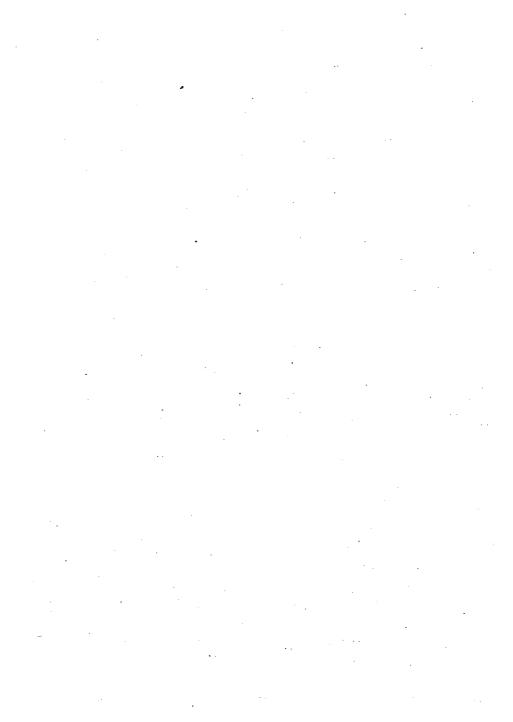
وكان التحرُّج في الدَّين والإلتزام بحرفيَّة الإسلام يقيِّدان الحسن في كلِّ حركة وسكون، ولكنَّها لا يقيِّدان خصومه فيها يفعلون أو يتركون، ولولا ذلك لرأيت تاريخ هذه الحُقبة من الزَّمن تُكتب على غير ما تقرأه اليوم.

وثالثا: فإنَّ معالجة الوضع بها يرجع إليه رؤساء الجيوش في تنقية جيوشهم بالقتل، أو بالإقصاء، أو بالإدانة، كان في مثل ظروف الحسن تعجُّلاً للنَّكبة قبل أوانها كها ألمحنا إليه في غِهار الفصل الرّابع ـ وسبباً مُباشِراً لإثارة الشِّقاق وإعلان الخلاف ورفع راية العصيان في نصف جيشه على أقل تقدير ومعنى ذلك القصد إلى إشعال نار الثُّورة في صميم الجيش. ومعنى هذا أنْ ينقلب الجهاد المقدَّس إلى حرب داخليّة شعواء، هي أقصى ما كان يتمنّاه معاوية في موقفه من الحسن وأصحابه، وهي أقصى ما يُخذَرُه الحسن في موقفه من معاوية وأحابيله.

 $\Rightarrow$ 

<sup>(</sup>١) المحاسن والمساوئ / ٣٧٦، وفي الإستيعاب ٣/ ١٤٢٢: «قال معاوية: أُعِنْتُ على عليَّ بثلاثِ: كان رَجُلاَ ربها أظهر سِرَّه وكنت كَتُوماً لسرَّى، وكان في أخبث جُندٍ وأشدَّه خِلافاً عليه، وكُنتُ في أطوع جُندٍ وأقلَّه خِلافاً عليَّ، ولمَّا ظفَر بأصحاب الجمل لم أشكَّ أنَّ بعض جُندِه سيعدَّ ذلك وهنا في دينه ولو ظفروا به كان وهنا في شوكته، ومع هذا فكُنتُ أحبَّ إلى قُريش منه لأنَّى كُنتُ أعطيهم وكان يمنعُهُم، فكم سببٍ من قاطع إليَّ ونافرِ عنه.»

وشيٌ آخر: هو أن الحسن الله المناسلة المناسلة القصير الذي احتوشته فيه النّكبات بشتّى ألوانها، مجالٌ للعمل على استصلاح هذه الألوان من النّاس، وجمعهم على رأي واحد. بل إنّ ذلك لم يكن في وقته من مقدور أحدٍ إلاّ الله عزَّ وجلّ، ذلك لأنّ الصَّلاح في الأخلاق ليس ممّا يمكن تزريقه في الزَّمن القليل، وإنَّما هو تهذب الدِّين وصِقَال الدَّهر الطَّويل، ولأنَّ التيَّارات المعاكسة التي طلعت على ذلك الجيل بأنواع المُغْرِيات، حالت دون إمكان الإصلاح وجمع الأهواء، إلا من طريق المطامع نفسها، وكان معنى ذلك معالجة الدَّاء بالدَّاء، وكان من دون هذه الأساليب في عُرف الحسن حاجزٌ من أمر الله.



## عُبيدُ اللهِ بنُ عبَّاس

أمّا ذلك القائدُ الملتهِب بالحماسة للحرب، والموتور من معاوية بابنيه المقتولين صَبراً في اليمن، فقد كان منذُ انفصل بجيشه من دَيْرِ عبد الرَّحن الله ينفكُ يتسقَّط أخبار الكوفة، وإنَّه ليَعْهَدُ في الكوفة دَعاوتها الشِّيعيَّة السَّائرة على وتيرتها المحبّبة، والذَّاهبة صُعُداً في نشاطها والَّتي كان ينتظر من تعبئتها النَّجَدَات الّتي يجب أن لا تنقطع عنه.

ونَمَى إليه، وقد انتهى إلى «مَسْكِن» وهي النُّقطة الّتي التقى عندها الجيشان المتحاربان، أنَّ الدَّعَاوات النَّشيطة البارعة في أسباع الكوفة لم تأمر شيئاً جديداً، إلاّ أن تكون بعض الفصائل من مقاتلة الأطراف أو من متطوِّعة المدائن نفسها، قد التحقت بمعسكرها هناك.

وبلغه أنَّ المناورات العَدُوَّة الَّتي كان يقودها بعض الزُّعهاء الكوفيين هي الَّتي أحبطت المساعي الكثيرة لرجالات الشِّيعة، وهي الَّتي عَرْقَلت النَّفير العَامَّ بنطاقه الواسع الذي كان ينتظر نتيجة لذلك النَّشاط المحسوس. ولم يكن عجيباً، أن تُغيظ هذه الأنباء عبيد الله بن العبَّاس فتملأ إهابَه ثورةً على الوضع وحَنَقاً على النَّاس.

وكان عليه كقائد جيش، ضَعُفَ أملُه بالنَّجدات القريبة الّتي كان يُعَلِّق عليها أروع آماله، أن ينتفع من هذا الدَّرس الّذي أمْلَته عليه ظروفُ الكوفة، وأن يرجع إلى قُوَّاته هذه فيوازن بها قُوَّات عَدُوِّه الّتي تنازله وَجهاً لوجه، والّتي علم أنها لا تَقلُّ عن

<sup>(</sup>١) قال في مقاتل الطَّالبيين / ٤٠: ثم إنَّ الحسن بن علي سار في عسكر عظيم وعدَّة حسنة حتى أتى دير عبد الرِّحن فأقام به ثلاثاً حتى اجتمع النّاس ثم دعا عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب فقال له: «يَا بْنَ عَمَّ إِنِّ بِاعِثٌ مَعَكَ اثْنَي عَشَرَ الْفَاً...» وعنه شرح النَّهج ١٦/ ٣٩.

ستِّين ألفاً من أجناد الشَّام المعروفين بالطَّاعة العمياء لأمرائهم وقُوَّادهم.

ولم يكن التفاوت بالعدد ممَّا يستفزُّه كثيراً، ولكنَّه كان شديد العناية بالمزايا المعنويَّة الّتي يتحلّى بها جنود الفريقين. وكان القائد الحريص على روحية جيشه الّتي هي كلّ ما يدَّخره للقاء عدوًه.

ولاح له في سبيل موازنته، اشتراك «الأخلاط» من العناصر المختلفة في جيشه. وإنَّه ليستقبل حَرباً لن تُجْدِي فيها غير الكثرة المخلصة من المحاربين الأشدّاء، فها شأن الجهاعات التي لم تفهم الجهاد إلا كوسيلة للغنائم.

وتشاءم عبيد الله بن عبّاس، مُنذُ السّاعة الأولى الّتي يمّ مها معسكره في «مَسْكِن»، تَشَاؤماً كان له أثره في المراحل القريبة ممّا استقبله من خُطُوات. وكان أنكى ما يخافه على مقدِّرات جيشه، أنْ تسرَّب إلى صفوفه أخبار التّعبئة الفاشلة في الكوفة، أو أن تحبو إليه أحابيل معاوية بها تحمله من أكاذيب ومواعيد، وهاهم أولاء وقد جمعهم صعيدٌ واحدٌ ومشارع واحدةٌ وأظلّتهم سهاء مَسْكِن جميعاً، وماذا يؤمِنه من أن يكون مع جنوده أو من جنوده أنفسهم من هو بريد معاوية في الإفساد عليه وعلى الإمام. وكانت أسلحة معاوية (الباردة) أروع أسلحته في هذا الميدان بل في سائر ميادينه. وصدق ظنَ عبيد الله.

فإذا بباكورة دسائس معاوية تَشُقُّ طريقها إلى معسكر مَسْكِن، وفي هذا المعسكر من أصحاب الحسن مخلصون ومنافقون، وآخرون يُوثِرون العافية ويَتَمنَّون لو صدقت الشَّائعة الجديدة، وكانت الشَّائعة الكاذبة: أنَّ الحسن يكاتب معاوية على الصُّلح، فَلِمَ تقتلون أنفسكم ...

<sup>(</sup>١) شرح النَّهج (ج٤: ص١٥) [١٦/٢٤] (المؤلف مِثَّ).

ولم يجد ابن عبَّاس أن يعلم هو وخاصّته كـذب الشَّائعة، واصطدامها بـالواقع الَّذِي لا يقبل الشَّكِّ، لأنَّ الحسن الَّذِي لا يزال يُشَمِّر للحرب في رسله إلى الأطراف، وفي رسائله إلى معاوية، وفي خطبه بالكوفة، لن يكتب في صلح ولن ينزل عن رأى ارتآه.

ولكنها كانت أحبولة الشَّيطان الرَّائعة الصُّنع.

وارتفعت أصوات المخلصين من الأنصار، تدعو النّاس إلى الهدوء، وتستمهلهم رَيْثُمَا يصل بريد المدائن، ولكنَّها كانت صيحاتٍ في واد، ونفخاتٍ في رماد، واجتاح الموقف ارتباكٌ مؤسف لا يناسب ساحة قتال.

وتخاذل عبيد الله للخدعة الخبيثة الَّتي أصابت المحـز مـن موقفـه الـدُّقيق. فخـلا بنفسه، وانقبع تحت سماء خيمته البعيدة عن ضوضاء النّاس. ورأى أنَّ قيادته هذه ستُطوِّحُ بمكانته العسكرية إلى أبعد الحدود، فثار لسُمعته وحديث النّاس عنه، وندم على قبولها. وكان من دفعات الحِدَّة الَّتي طُبع عليها، أنْ لَعَن الظُّروف الَّتي عاكسته في رحلته العسكرية هذه والظُّروف الَّتي خلقت منه قائداً على هذه الجبهة. ثمَّ انطـوي عـلى نفسـه تحت كابوس من القلق وحُبِّ الذَّات لا يدري ماذا يصنع.

ورأى أخيراً وكان المَخْرَج الذي بلغته قُصارى براعته وأن يتقدّم باستقالته، نزولاً على حكم ملكاته الأنانيّة الّتي كان يستكين لها رَاغباً عامداً. وما يُدرينا، فربها لم يكن له من القابليَّات الشّخصيَّة ما يمكنه من محاسبة نفسه والتَّفكير في إصلاح ما يمرُّ به من أخطاء أو ما يفجؤه من نكبات.

وكان عليه \_ وقد صمَّمَ على الإستقالة \_ أن يترك مقرَّ القيادة إلى مصيرها الّذي لا يعدو رأيَ الإمام، أو يتخلّى عنها لخليفته وهو (قيس بن سعد بن عُبادة الأنصاري).

ولكنَّه فَطِنَ ـ ولمَّا يغادر فسطاطه المترفّع الّذي كان يقع على جانب بعيد من مضارب جنوده، والّذي شَهِدَ وحده ثورة القائد المتخاذل، وسمع وحده تمتمته الناقمة، وكفرانه الأيادى البيض الّتي استوعب بها مدى جيلين من بني عمّه المطهّرين \_ فَطِنَ، إلى أنَّ الإستقالة من عملٍ مَا، لا تستكمل شرائطها في التّشريع الإسلامي، إلاّ بالإعتراف صريحاً «بالعجز». ولم يكن الفتى الأناني بالّذي يُفرِّط بشخصيّته فَيُعرِّضُها لسُخرية النّاس. ورجع إلى نفسه من جديد، ليلتمس المخرج الّذي لا يَضطرُّه إلى مشل هذا الإعتراف.

وكانت رسائل معاوية التي وصلته ليلته هذه والتي خَفِي عليه أنّه تَسَلَّمها من يد البريد الذي نَشَر الشَّائعة السَّوداء في معسكره صَباحاً، هي الأخرى لا تزال تَعِنُ "له بمغرياتها الجبّارة، كلّها أدار رأسه في تفكير أو تدبير. وأذهله حين ذكر رسائل معاوية، الفارق الهائل بين الخُلم الجميل الموَّه بالنَّهب، وبين الحقيقة المُرَّة، فشُلَّ تفكيره وشعوره ولم يهتد إلى الرّأي الذي يناسبه كزعيم هاشميٍّ يُنازِل أصلب عَدُوِّ للهاشميَّة في ميدان موت أو حياة.

إنَّه كان بامكانه أن يستقيل وأن يعترف بالعجز غير مُتلكِّيء ولا حيران ثمَّ ينتزع

<sup>(</sup>١) أي: تَعْتَرِضُ.

معذرته لسُمعته وكرامته، من الإخفاق المحقَّق الَّذي كان ينتظر القائد الثَّاني، الّـذي سيتسلَّم قيادته في ظرف لا يستقيم معه ميدان حرب.

وكان بإمكانه أن يتجلّد في موقفه، فيتوعّد المُشاغبين، ويأخذ بالحزم المصطنع الذي يكون ظاهره العنف وباطنه التوجيه، بلون من ألوان هذه المناورات الإدارية التي كان ينبغي له أن يجيدها كها يجيدها أمثاله من رؤساء النّاس، ويتريّث قليلا، شمّ ينتظر تعاليمه الأخيرة من ناحية الإمام، ويكون \_عند ذلك \_المعذور في دينه وفي سمعته معاً.

أمّا أنْ يتنازل من شموخه كقائد في معسكر إمام، فيُساوِم رُسُلَ معاوية على أجر الهزيمة، فلا ولا كرامة؟!!

وكانت رسالة معاوية إليه، تضرب على وَتَرِه الحسّاس من ناحية حُبِّه للتَّعاظم وتطلُّه إلى السَّبق، فيقول له فيها: إنَّ الحسن سَيضطُرُ الله الصّلح، وخيرٌ لك أن تكون متبوعاً ولا تكون تابعاً الله .. وجعل له فيها ألفَ ألفَ درهم ".

وكان معاوية أحرصَ بشر على استغلال مآزق أعدائه.

<sup>(</sup>١) أقول: وهذا النّصُّ صريعٌ بتكذيب الشَّائعة التي اجتاحت معسكر "مَسْكِن": بأنَّ الحسن كاتب معاوية على الصُّلح. (المؤلفجَّ).

كما أسلفنا أنَّ الشَّائعة كانت بعد التحاق ابن عبَّاس بمعاوية. وقبل خيانته لم تكن هناك شائعةٌ بصُلح الإمام الحسن ﷺ، وهو واضح لمن تتبّع نصوص الباب.

<sup>(</sup>٢) ابن ابي الحديد (ج٤ ص١٥) [11/ ٤٢، عن مقاتل الطالبيين / ٤٢.]. (المؤلف ١٤٠٠).

ونصُّ ما كتبه إليه معاوية: «أنّ الحسن قد راسلني في الصُّلح، وهو مسلِّمٌ الأمر إليَّ، فإن دخلت في طاعتي الآن كُنْتَ مَتبوعاً، وإلاَّ دخلت وأنت تابعٌ، ولكَ إنْ أجبتني الآن أن أعطيك ألف ألف درهم، أعجّل لك في هذا الوقت نصفها، وإذا دخلت الكوفة النصف الآخر.»

<sup>(</sup>٣) اليعقوبي (ج٢ ص١٩١)[٢/٢١٤] وشرح النهج أيضاً (ج٤ ص١٥) [٢١/٢٦، مقاتل الطالبيين /٤٢]. (المؤلف؟).

وكان إيهان معاوية بالسَّفَالَةِ البشريَّة، إيهاناً لا حدَّ له. وهو إيهان يقوم على الإعتقاد بأنَّ أقوم النّاس خُلُقاً، وأشدَّهم عَزماً، وأنقاهم فضيلةً، قد تستغويه الأطهاعُ ويذلّه الحرص، في ساعةٍ من ساعات الضَّعف الّذي يطرأ على النّفوس، وفترة من فترات الشّكَ الذي لا ينفكُ عن مطاردة النّاس، ولا يسلم من غوائله أفاضل النّاس وأعالى البشريَّة ...

وكان فيها حَذَّر به أمير المؤمنين ﷺ زياداً، أن قال له: «وإنَّ مُعَاوِيَةَ يَــأَتِي الإِنْسَــانَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْدِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ. فَاحْذَرْ ثُمَّ احْذَر»…

وهكذا صُرِع الشُّعور بالخيبة، والإستسلام للطَّمع، الفتى الأصيل. فاذا هو من أبشع صُور الخيانة المفضوحة والضَّعف المخذول.

فلا الدِّين، ولا الوَتر، ولا العنعنات القَبَلِيَّة، ولا الرَّحِم الماسَّة من رسول الله يَلْتَكُنُ ومن قائده الأعلى، ولا الميثاق الذي واثق الله عليه في البيعة منذ كان أوّل من دعا الناس إلى بيعة الحسن في مسجد الكوفة، ولا الخوف من حديث النَّاس ونقمة التَّاريخ \_بالَّذي منعه عن الإنحدار إلى هذا المنحدر السَّحيق.

ودخل حِمَى معاوية ليلاً، دخول المنهزم المخذول الله يعلم في نفسه أيَّ إشم عظيم أتاه.

ثم شاح عنه التَّاريخ بوجهه، فلم يذكره إلاَّ في قائمته السَّوداء. وكان ذلك جزاء الخائنين، الّذين يحفرون أجداثهم بايديهم، ثم يموتون عامدين، قبل أن يموتوا مرغمين.

<sup>(</sup>١) على أدهم \_ مجلة العالم العربي (السنة ١١ العدد ٢ ص ٣٠) (المؤلِّف ﴿ اللهِ لِّفَ

<sup>(</sup>٢) ابن الاثير في الكامل (ج٥ ص١٧٦) [٣/ ٤٤٤]. (المؤلّف،).

أيضاً أنظر: تاريخ ابن عساكر ١٩/ ١٧٦، تاريخ ابن خلدون ٣/ ٧.

وخَلَقَت هزيمة عبيدالله بن عبّاس في «مَسْكِن» جَوّاً من التَّشاؤم الذَّريع، لم يقتصر أثرُه على مَسْكِن، ولكنَّه تجاوزها إلى «المدائن» أيضاً. فكانت النَّكْبَةُ الفاقرةُ بكلً معانيها.

وللمسؤوليَّات الهائلة الَّتي تدرَّج إليها الموقف بعد هذه النَّكْبَة، ما يحمله عبيدالله أمام الله وأمام التَّاريخ.

وتسلّم قيادة المقدِّمة بعد فرار قائدها الأوَّل، صاحبُها الشَّرعيُّ الَّذي سبق للإمام تعيينه للقيادة بعد عبيدالله، وهو «قيس بن سعد بن عُبادة الأنصارى» العقيدة المصهورة، والدَّهاء المعترف به في تاريخ العرب، والشَّخصيَّة المتازة من بقايا أصحاب عليُّ اللهُّ. شَبَّ مع الجهاد، واستمرَّ على الدَّرب اللاَّحِب . وأنكر على الآخرين ضعفهم حين ضَعُفوا، ونَقِم عليهم استجابتهم للمُغرِيات وعُزُوفهم عن

<sup>(</sup>١) قال المسعودي: «كان قيسُ بن سعدٍ من الزُّهد والدَّيانة والميل إلى عليِّ بالموضع العظيم. وبلغ من خوفه الله وطاعته إيَّاه، أنّه كان يُصلِّي فَليًّا أهوى للسُّجود إذا في موضع سجوده ثُعبانٌ عظيمٌ مُطوَّق، فهال عن التُّعبان برأسه وسجد إلى جانبه، فتطوّق الثُّعبان برقبته، فلم يَقْصِر من صلاته ولا نَقَص منها شيئاً حتى فرغ، ثم أخذ الثُّعبان فرمى به. » قال: «وكذلك ذَكر الحسنُ بن عليَّ بن عبدالله بن المغيرة بنِ المُحمَّر بنِ خلاَّد عن أبي الحسن عليِّ بن موسى الرَّضا. " [مروج الذهب ١٧/٣] وتوفي قيس سنة ٨٥. (المؤلف ﷺ).

أقول: والحديث الرّضوي المشار إليه في كلام المسعوديّ رواه الكشّي بإسناده عن أبي الحسن الإمام الرضائي قال: «إنَّ رَجُلاً مِنْ أَصْحَابٍ عَلِيَّ عَنَى لَهُ لَهُ: قَيْسٌ، كَانَ يُصَلِّي فَلَمَّا صَلَّى رَكْعَةُ أَفْبَلَ الرضائيَّ قال: «إنَّ رَجُلاً مِنْ أَصْحَابٍ عَلِيَّ عَنَى مَوْضِعِهِ تَطَوَقَ الأَسْوَدُ فِي عُنْقِهِ، ثُمَّ الْسُودُ سالِخُ فَصَارَ فِي مَوْضِعِ السُّجُودِ، فَلَمَّا نَحَى جَبِينَهُ عَنْ مَوْضِعِهِ تَطَوَقَ الأَسْوَدُ فِي عُنْقِهِ، ثُمَّ انْسَابَ فِي قَمِيصِهِ. وَإِنِّي أَقْبَلْتُ يَوْماً مِنَ الفُرع، فَحَهُمْرَتِ الصَّلاةُ فَنَرَلْتُ فَصِرْتُ إِلَى ثُمَامَةٍ، فَلَمَّ انْسَابَ فِي قَمِيصِهِ. وَإِنَّ أَقْبَلْتُ يَوْماً مِنَ الفُرع، فَحَهُمْ وَمَا لَمُ تَعْرَفُ مَنْ فَلَالُهُ وَمُونَ مَنْهَا وَلَمْ يَشَعُلْمُ وَلَمْ وَمَا لَمُ فَاللّهُ وَمُنْ مُنْ مَلاقٍ وَلَمْ أَخَفَقُفُ دُعَانِي، دَعُوتُ بَعْضَهُمْ مَعِي فَقُلْتُ: دُونَكَ وَلَا الْخُفِي عَتَى النَّهُمَاتِهِ وَلَمْ الْآفِقِي مَا الْكَنِي اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ إِلَى ثُمَامَةٍ، وَمَنْ لَمُ يَغَفُ إِلاَّ اللّهُ كَفَاهُ ". رجال الكشّي ٣ / ٢٠٩.

<sup>(</sup>٢) اللاُّحِب: الواضح والظاهر.

الواجب.

وما أن دان له المعسكر في مَسْكِن حتَّى وقف بين صفوفه المتباقية \_ بعد حوادث الفرار \_ ليودِّع سلفه بها هو أهله، ثم ليبدأ عمله في قيادته الجديدة، فيداري ما أحدثته هذه الرّجَة العنيفة في معنويَّات جيشه.

فقال: "أيُّها النّاس لا يهولنّكم ولا يعظُمنَّ عليكم، ما صنع هذا الرّجل المولّه. إنَّ هذا وأباه وأخاه، لم يأتوا بيوم خير قطّ. إنَّ أباه عمَّ رسول الله خرج يقاتله ببدر، فأسره أبو اليُسْرِ كعبُ بن عمرو الأنصاري، فأتى به رسول الله، فأخذ فداءه، فقسَمه بين المسلمين. و إنّ أخاه ولاَّه عليٌّ على البصرة، فسرق ماله ومال المسلمين. فاشترى به الجواري، وزعم أنّ ذلك له حلال. وإنّ هذا ولاَّه عليٌّ على اليمن، فهرب من بُسر بن أرطاة، وترك ولده حتى قتلوا، وصنع الآن هذا الَّذي صنع ".

وكان قيسٌ الخطيب المؤتِّر فيها يقصد إليه من تأثير، ولا سيّما إذا الدفع بعاطفة مشبوبة، كعاطفته عند موقفه الأخير.

وكان من تأثيره على سامعيه، فيها تُلَب به عبيدالله بن عبَّاس أنْ تَنَادى النَّاس: الحمدلله الّذي أخرجه من بيننا!! ٠٠٠.

أقول: وهكذا كانت التَّجارب مفاتيح الرِّجال كما يقول المثل العربيّ.

<sup>(</sup>١) مقاتل الطَّالبين (ص ٣٥) [/ ٤٢]. (المؤلف ﴿).

<sup>(</sup>٢) مقاتل الطَّالبين (ص ٣٥) [/ ٤٢]. (المؤلف الله عنه).

## بِدِايِهُ النِّهَايَةِ

وجاء إلى الحسن الله بريدُ مَسْكِن ـ لأوّل مرَّةٍ ـ و إذا بكتابُ قيس بن سعد وهـ و يقول:

"إنّهم نازلوا معاوية بقرية يقال لها "الجُنُوبيّة" بازاء "مَسْكِن" وإنّ معاوية أرسل إلى عبيدالله بن العبّاس، يُرغّبه في المصير إليه، وضمن له ألف ألف درهم. يعجّل له منها النّصف، ويُعطيه النّصف الآخر عند دخوله الكوفة. فانسلَّ عبيدالله في اللّيل، إلى معسكر معاوية في خاصّته، وأصبح النّاس قد فقدوا أميرهم، فصلَّى بهم قيس بن سعد ونظر في أمورهم""

والكتاب في فِقْرَته الأولى، يُشعرنا بأنّ عبيدالله بن عبَّاس لم يُراسل'' الحسن منـذ نزل بجيشه عند مَسْكِن.

ولا أدري هل في انقطاع اتَّصال أحد القُوَّاد عن المركز الأعلى ما يدلُّ على سبق إصرار على التمرُّد ؟. على أنّنا لا نعلم على التَّحقيق الفواصل الزَّمانية الّتي تتَسع للمراسلات بين نزوله مَسْكِن وبين هُروبه إلى معاوية.

وتتابعت أخبار مَسْكِن مع كتاب قيس وبعده \_وأخبار السُّوء أسرع الأخبار بِدَاراً وأكثرُها انتشاراً \_، فبلغ الحسن أنَّ هذه «الخاصَّة» التي ورد ذكرها في كتاب

<sup>(</sup>١) الإرشاد (ص ١٧٠) [٢/ ١٣]. (المؤلفة)

<sup>(</sup>٢) لأنّ الفِقْرَة الأولى هي الخبر الاوّل الّذي وصل الحسن عن نزولهم مسكن. والكتاب من قيس لا . من عبيد الله. (المؤلف؛)

قيس، والتي سمَّتها المصادر الأخرى «أهل الشَّرف والبيوتات» أو «الوجوه وأهل البيوت»، كانت شريكة عبيد الله في تدبير خطّة الخيانة وعَلِمَ أيضاً أنَّ بعض هؤلاء سبق عبيد الله إلى الهزيمة \_ وتطرَّفت بعض الأنباء فأوغلت في النَّكاية بعبيد الله حتى قالت «إنَّه مَرَّ بالرَّاية»

وهَيَّأت هذه الحركة العَدُوَّة جَوَّاً لتمرُّدٍ خبيث، نشبت عَدْوَاه في قوافل أخرى من الجيش، فنشطوا للفرار وهم يحسبون أنَّ في اتّباع أهل الشَّرف والبيوتات مَعْنهًا يخسرونه إذا تخلّفوا عنهم.

وعمل معاوية أكثر ما يمكن أن يعمل لإثارة هذا التمرُّد، ثمَّ لتغذيته بعد إثارته ثمَّ لتوسعته بعد تغذيته، وكان العارف بنفسيَّات أبناء البيوت الرَّعاديد، الّذين غلبهم الترَّفُ وأنستهم النَّعمة الوارفة عنعناتهم العربيّة العنود، فكان لا ينفكُ يتوقَّع انز لاقهم إليه، ويتوسّل إليهم بمختلف الوسائل وانواع الكيد، حتى لقد نجح في استذلال شموخهم عن طريق المطامع المادِّية التي نطامن لسحرها كبيرهم المغرور، فنزل يهرول أمامهم، إلى المُوَّة الّتي لا يختارها شريف يعتز بشرفه، ولا قائد يغار على سمعته.

وهكذا «جعل أصحاب الحسن الذين وجّههم مع عبيد الله يتسلّلون إلى معاوية، الوجوه وأهل البيوتات» وأتباعهم طبعاً.

ثم صعد عددُ الفارِّين من الزَّحف، عن طريق الخيانة لله ولرسوله ولابن رسوله، إلى ثمانية آلاف!! (كما يحدِّثنا أحمد بن يعقوب في تاريخه).

<sup>(</sup>١) أنظر: شرح النَّهج ٢٦/٢٦.

<sup>(</sup>٢) البحار (ج ١٠: ص ١١٤) [٤٤/ ٦٠]. (المؤلف ١٠).

<sup>(</sup>٣) شرح النَّهج (ج ٤ ص ٨ ).[١٦ / ٢٢]. (المؤلف ١٠٠٠).

قال: «إنَّه \_ يعني معاوية \_ أرسل إلى عبيد الله بن عبَّاس، وجعل لـ ه ألـف ألـف درهم، فصار إليه في ثمانية آلاف من أصحابه، وأقام قيس بن سعد على محاربته. »···

نعم، ثمانية آلاف من اثني عشر ألفاً!

إنَّها النَّغرة المخيفة في جدار المعسكر الواقف في جبهة القتال أمام ستّين ألفاً من الأعداء الأشدَّاء، لا، بل أنّه الإنهيار المخيف، والنكبة الّتي تهدَّد بالكارثة القريبة. فليتحمَّل عبيد الله مسؤوليتها الثَّقيلة في الله، وفي التَّاريخ!!

وظنَّ هؤلاء المتسرِّعون إلى الفتنة، والرّاكضون بكلِّ أعصابهم إلى الهزيمة، أنهم إذا عملو مثل العمل الذي أتاه ابن عمَّ الخليفة وأولى النّاس برعاية حتَّه والوفاء ببيعته فإنهم غير ملومين، واصطلحوا على مثل هذا المنطق المفلوج لتبرير عملهم أمام الناس، ولكنَّ النَّاس لم ينظروا إلى هزيمتهم إلاَّ من ناحية إطارها المموَّه بالنّهب الوهّاج، ذهب معاوية «الزَّائف»، ثم لم يشهدوا من أمجاد «ابناء البيوتات» إلاَّ سبقهم لنقض المواثيق التي واثقوا الله عليها، وبيعهم الدّنيا بالدِّين.

وما كان بالقوم \_ وهم يَفرُّون من ميادين الحسن \_ أنهم يُنكرون فضله ومزاياه، أو يجهلون سُمُوَّه وكفاءاته، ولكنَّهم كانوا يريدونه لدنياهم ثم لا يجدونه حيث يريدون.

وما كان بهم \_ وهم يفرّون إلى معاوية .. أنهم وثقوا به وبمواعيده، وأنهم لم يقدِّروا العاقبة الّتي قابلهم بها يوم دخل الكوفة فنقض كلَّ عهد ووعدٍ. وما معاوية بالرَّجل الّذي يخفى أمره، ولا هم من الطَّبقة الّذين يجهلون أمثاله وهو إذ ذاك بين سمعهم وبصرهم.

<sup>(</sup>١) اليعقوبي (ج٢ ص ١٩١) [٢/ ٢١٤]، وروضة الشُّهداء ( ص ١١٥) (المؤلفة).

اذاً، فلا بنص الحسن ولا جهلهم له، ولا حُبُّ معاوية ولا ثقتهم به \_ كان هو السَّبب كلَّه لنفورهم وفرارهم، ولكنها كانت حوافز أخرى أو حوافز من ألوان شتى، دفعت بهؤلاء الموّلهين إلى هذا الشَّكل من الجهر بالسُّوء الّذي لا يزال صداه البغيض يرنَ في مسمع التَّاريخ.

وما يُدرينا فلعلَها كانت مراحل مقرّرة ومؤامرات مدبّرة سبق إليها الرُّعاء المعارضون، ليتقوا بها المصير الذي كان ينتظرهم، فيها لو أديلَ للكوفة من الشَّام. وكان من شأن التَّدابير الواسعة التي أخذ بها الإمام في دعوة الأقطار الإسلامية إلى الجهاد، ومن بوادر النَّشاط الذي تطوّع له الشَّيعة في عضد هذه الدَّعوة، ما هو خليقٌ بأن يبعث في نفوس القلقين من الخونة والرُّؤساء المتبوعين، الخوف على أنفسهم ومصالحهم، وأن يزدادوا حذراً مما كانوا قد تورّطوا فيه من مناورات ومعارضات تجاه معسكرهم في الكوفة. فرأوا في الإلتحاق بمعاوية خُروجاً من هذا الخوف، وتحريباً سريع الأثر في قوّة الجانب الذي يخافونه، وكان من تنفيذ الخطّة في أضيق وقت وعلى أوسع نطاق، ما يؤيد كونها نتيجة لمؤامرة كثيرة الأنصار.

ولعلَ فهم مأساة الهزيمة على هذا الوجه أقرب إلى الواقع، ممَّا فهمها عليه سائر رُواتها من أعدائها ومن أصدقائها.

وليس معنى هذا التَّفسير، أنَّ معاوية لم يَعِد أحداً أو لم يرش قائداً.

كَلاّ ... فإنّه سخا بالمواعيد حتى أذهلهم، وأعطى القائد وحده مليوناً من الدّراهم حتى اشترى دينه وكرامته.

ولكنَ النَّيء الذي يسترعي النَّظر ويستدعي التَّنبيه، أنَّ حوادث الهزيمة لم تُنْسَب إلى اسم صريح آخر غير عبيدالله بن عبَّاس \_قائد المقدِّمة في مَسْكِن \_ أنّه قبض من معاوية في سبيل الخيانة نقداً معيّناً.

ترى، فكيف رضي الزُّعهاء الآخرون من معاوية بالوعـد دون النَّقـد، لـولا أن يكـون الخوف الّذي ذكرناه، هو الَّذي بعث فيهم روح الهزيمة وزيَّن لهم الإكتفاء بالوعود!!

وللخوف سلطانه على النُّفوس، ولاسيَّما نفوس المترفين من النَّاس، فلا بدع إذا قدح في نفوس «أبناء البيوتات» فكرة الخيانة وأوقدتها \_ بعد ذلك \_ مُغرِيات الشّام، في بيئة ليس فيها إغراء بغير الله والعدل الصّارم.

وهكذا انكشفت كلُّ جماعة من عناصر هذا الجيش عن مكنونها الذي مزّق السّتار، وظهر على المسرح باللَّون الذي لا تشتبه فيه الأبصار، فكان لحُبُّ العافية من قوم وللعصبيَّات الجاهليّة من آخرين وللأهواء والمنازع وأصحابها الأثر المستبين فيها آل إليه الموقف من نتائج وأضرار.

وفضحت المطامع أولَنك الله يلتحقوا بهذا الجيش إلاَّ طمعاً بالغنائم، وسرَّهم أن يتلقّفوا الغنائم من طريق الخيانة في سهولة ويُسْر، وكانوا يظنّون أنهم لن ينالوها إلاَّ بعد أنْ تزيغ قلوبهم هلعاً، من قراع الأسنّة والضَّرب الدَّرَّ اكِ. "

ونزلوا عن هذا الطَّريق إلى الدَّرك الأسفل من حظوظهم الّتي تخيروها لأنفسـهم مغرورين. ﴿إِنَّ الّذين يُبَايِعُونَكَ إِثَمَا يُبَايِعُونَ اللهَ يَدُ اللهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِثَمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهُ اللهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾''.

وما كان المسلم الّذي يترك إمامه ليلتجيء إلى البُغاة إلاَّ شرّاً من باغ، وأولئك هم المستضعفون في دينهم، والقلقون في دنياهم، وإنَّ صفوف معاوية لأولى بالمستضعفين القلقين.

<sup>(</sup>١) أي: المُتتَابع.

<sup>(</sup>٢) سورة الفتح / ١٠.

ومازت الكبة الذين جثموا في مواقعهم، وثبتوا على مبدأ المقاومة لا يلتسمون محيداً عنه، وصمدوا ولكنهم إنّما صمدوا للموت المحقّق، ينتظرونه فَرِحين مطمئنين، دفاعاً عن ابن بنت رسول الله يهيئه، ووفاءاً لله ببيعتهم.

وكان الصَّمود للنَّكبات، والصَّبر على الكوارث، والإستعداد لتحمُّل الآلام وبذل التضحيَّات، أنبل دليل على طيب المعدن، وصدق النيَّة، وصلابة العود، والجدارة بالحياة. وهذه هي نعوت شيعة الحسن الأوفياء.

ثمَّ كان لأنباء هذه النَّكبات المروّعة في مَسْكِن، وقعها السَّيِّءُ اللَّذي يناسب خطورتها، في أوساط الجيش الآخر الذي كان يعسكر في (المدائن). وبلغت البالغات في تهويل هذه الأخبار بين حلقات هذا الجيش رقمها القياسي. وفي هذا الجيش كثرة ساحقة من رَعاع أهل السَّواد ومن أخلاط النَّاس ومختلف الأحزاب. وفيه إلى هؤلاء وأولئك البهاليل من الهاشميين الميامين، والكُتل المخلصة من ربيعة وهمدان.

وكادت الرّجَة العاتية أن تجتاح المعسكر، لولا هذه الأطواد الرّاسية في مختلف أكنافه، الأطواد الّتي كانت تتكسر على صخرتها شتَّى المحاولات الّتي كان يتسرَّع إليها المتوثّبون إلى الفتنة.

أمّا الحسن نفسه، فقد قابل هذه المُزْعِجَات بالأمل الّذي يَعْمُسر القلوب القوية والنُّفوس الخالدة، وكان يرى أنَّ الإخفاق في ظرف خاصٍّ أو مكانٍ خاصٍّ، لا يعني الحِرمان من الإزدهار والإثمار أخيراً في ظرف لا يجبُ أن يكون هو \_ بشخصه \_ صاحبه، ولكن "بمبدئه"، وثمَّة نقطة التركُّز في أهداف الحسن \_ مُحفقاً أو مُتصراً \_ وثمَّة مركز التجلِّي "الذي تنشقُ عنه الإنسانيَّة في شخصيَّة هذا الإمام الرُّوحي،

<sup>(</sup>١) قال ابن كثير (ج٨ ص١٩) [البداية والنهاية ٨/ ٢١]: قال أبو العريف: كنَّا في مقدِّمة الحسن بن عليَّ بمشكِن، مستميتين من الجدّ على قتال أهل الشَّام... (المؤلّف ﷺ).

بأفضل ما قُدِّر لها من مراتب الإنسياح في ذات الله، والفناء في سبيل الله.

ثم إنّه لم يزل على نشاطه الموفور، في تدوير دولاب حركته وجهاده وجيوشه، رغم ما كان يحسُّه من وميض الفتنة الذي أخذ يستعر تحت رَمَاد الأحدات المتعاقبة بين يديه. ولم يسمع منه كلمةً واحدةً تتجاوز به إلى جُحْمةٍ غضب، أو تدلّ بحدَّتها على ما كان يشيع في نفسه من بلاغة الخُطب، وروعة التشاؤم، والنِّقمة على الوضع، اللَّهُمَّ إلاَّ كلهاته التوجيهيّة الّتي كان يقصد بها تدريب جماهيره على النظام، وتعليمهم الإلتزام بقواعد «الجهاد» في الإسلام.

ودار بوجهه إلى كوفته، كأنّه يَتذكّر شيئاً، أو يستعرض أشياء عَقّت الكوفة بها أياديه عندها وأيادي أبيه من قبل. وكان أبوه هو باعث مجلها، ومؤسّس كيانها المستطيل الشَّامخ، الذي باتت تتمتّع به كأعظم حاضرة في العالم الإسلامي، تلتقي عندها حضاراته، وتَثُوب إليها شعوبه من مختلف الأجناس، وتلتحم بمصالحها الثَّقافية والتِّجارية مع أعظم الأقطار المعروفة في ذلك الزّمان. والكوفة هي كلُّ شيء في سياسة الحسن الثَّة أو هي أعظم ذخيرة كان يدَّخرها للأيّام السُّود، والوقائع الحمر، والبلايا الملوّنة الّتي شاءت اللّيالي أن تجمعها عليه في وقته الحاضر فذكر، وهو يستعرض في نفسه سوابقه مع الكوفة أو سوابق الكوفة معه، انثيال النَّاس هناك على بيعته والأخذ بيده، وإجماعهم على قبول شرطه يوم رضي أن يمدّ يده لبيعتهم «على أن تكون بالسَّمع والطَّاعة، وأن يجاربوا من حارب ويسالموا من سالم».

ثم نظر إلى حوادث «مَسْكِن» وزلزلة الأكثر من جيوشه «الكوفيين» هناك، ونفورهم من القتال وركونهم إلى الفرار، وانخداعهم بالمطامع، وجهرهم بالعصيان، ونقضهم المواثيق التي عاهدوا الله عليها.

فساءه، أن تبلغ السَّفالة البشريّة، وميوعة الدِّين، وصفاقة الأخلاق، في عُصبة تدَّعي

الإسلام، وتتقلّد القرآن، وتؤمن \_على ظاهرها \_بالنبيَّ فتصلِّي عليه وعلى آله، في صلواتها الخمس كلَّ يومٍ خمسَ مرَّات \_ مبلغها من هؤلاء الَّذين خانوا النبيَّ في آله، وخانوا الله في مواثيقه، وباءوا بمخزاة التَّاريخ على غير كُلفة ولا اكتراث.

وظنّوا أنّ معاوية مانعهم من الموت والفقر، ولا والله ما من الموت مفرّ، ولا رشوات معاوية بأجدى لهم من الرِّزق الحلال الذي قُدَّر لهم في هذه الحياة، وسيصعد معاوية منبره في الكوفة، معلناً على رؤوسهم حَنثَه بأيهانه وعهوده ومواعيده، وجاعلاً «كلَّ ذلك تحت قدميه» وما هي إلاَّ شِنْشِنته الّتي كان يمليها عليه طموحه إلى الغلبة بكلِّ سبب.

وليت شعري إلى أين كان يفرُّ هؤلاء من الفقر الذي اتقوه بالفرار من إمامهم الشّرعي، يوم يستيقنون إصرار معاوية على الخُلف بوعده وعهوده \_ وإنهم لمستيقنون \_ وإلى أين كانوا يفرّون من الموت وقد خافوه بالجهاد مع ابن بنت نبيهم مرّت ، وإنّه لمدركهم «ولو كانوا في بروج مشيّدة»، وسيدركهم وهم فقراء من دينهم ودنياهم معاً، فلا بمواثيق الله عملوا ولا على رشوات معاوية حصلوا، وسيموتون ميتتهم الجاهلية التي سبقت لآبائهم فاستبقوا بها إلى النّار، ﴿وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمُورُودُ ﴾ ...

<sup>(</sup>١) يُراجعُ عن هذا التَّصريح أكثر المصادر التاريخيَّة، وذكره ابن قتيبة في «تاريخ الخلفاء الرَّاشدين ودولة بني أميَّة» ( ص ١٥١ ـ مطبعة مصطفى محمَّد ـ بمصر ). (المؤلَّف ﴿)

<sup>(</sup>٢) سورة هودك 🕸 / ٩٨.

بَ قَفَ الْهُ والسدُّنيا أَمَامَ اللهُ مَ قَفَ اللهُ والسدُّنيا أَمَامَ اللهُ مَ مَ النَّدام اللهُ مُ مَ اللهُ ال

يَ الكِتَ الكِتَ مَ نَ وَلَى الكِتَ الْفَ الكِتَ الْفَ الكِتَ الْفَ اللَّهِ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلِمُ اللَّهُ اللْمُلِمُ اللَّهُ اللْمُلْمُلِمُ اللَّهُ الْمُلْمُلِمُ اللَّهُ اللَ

وكان الوِزرُ الأكبر الّذي تأزّره الكوفيُّون في مَسْكِن، وِزْرَ النّفر الّـذين قـادوا الحركة الخائنة في خطواتها الأولى، منذ ركبوا المآثم السُّود بتكتّلاتهم ومكاتباتهم..

وتمثّل للحسن وهو بالمدائن، أفراد من «الوجوه وأبناء البيوتات» في جيش مَسْكِن كان يعرفهم بلحنِ القول حِيناً ولحنِ العمل أحياناً، وما كانوا بالّذين ينقطعون عنه وعن جماعته في الكوفة، ولكنّهم المنقطعون عن مودَّته وعن الإخلاص لأهدافه فيها يُبطنون، ولم يكن شيءٌ ثمّا يُبطِنونه بالّذي يغيب عنه، ولا شيء يزاولونه \_ في مناوراتهم معه \_ فيجهله من نواياهم. وكانوا إذ يتّصلون به، إنها يصطنعون الدّين وسيلةً إلى الدُّنيا، ويخيَّل إليهم أنهم قد حذقوا اتِّخاذ الوسيلة، حتى إذا علموا خطأهم بدأوا يزرعون في بطاح غدهم نوابت الزَّرع الخبيث، وعادوا وهم \_ في عهده \_ على سابق عهدهم، يوم كانوا يجترُّون تملّقهم الأصفر وخذلانهم الأسود الذي نسجوا عليه لعابهم المرير في عهد أبيه أمير المؤمنين اللَّ في الكوفة يوم سَئِم أبوه الحياة من سوء صحبتهم، وتمنَّى الموت صريحاً لفراقهم.

وعلم الحسن بن عليِّ غير متردِّدٍ في علم، أنَّ هذه العصابة نفسها كانت هي أصابع معاوية التي عاثت بمقدِّرات جيشه في مَسْكِن، وهي التي شجَّعت القوافل على

<sup>(</sup>١) بديع الزّمان الهمداني. [أنظر القصيدة بكاملها في أعيان الشّيعة ٢/ ٥٧٦] (المؤلف ﴿)

الفرار إلى معاوية، اغتراراً برشواته الأخّاذة المنوّعة الّتي جاوز بها معاوية المألوف من رشوات النَّاس وعرض فيها من العرض ما لا يعهد الرَّشوة بمثله، حتى لقد كتب إلى بعضهم: «وبنت من بناتي!»٬٬٬

وكانت الخَصِيصَةُ البارزة في معاوية، أنّه الرّجل الّذي لا تفوته الفُرَصُ السَّانحة من مآزق خصومه، وكان هو \_قبل كلِّ شيء \_الصنّاع المُفِنَ في بعث هذه المآزق واستغلال فُرَصها، وكانت هذه هي موهبته الّتي خلب بها ألباب المعجبين به، وبرع فيها البراعة بأقصى حدودها، حتى ليُخيَّل إلى مؤرِّخته حين ينظرون إليه من هذه الزَّاوية أنَّه الدَّاهية، وأنّه السّياسيُّ المحنّك، وأنّه العسكريُّ المفنّ.

ولكن دراسة معاوية \_على ضوء ما تقلّب فيه الرّجل من أطوار وما زاوله من عولات \_كمحارب لرسول الله بَهْ في بدر"، فطليقٌ من طلقاء يوم الفتح بمكّة، فضع لُوكٌ" لا مال له يركُضُ حافِياً \_بغير نعل \_تحت ركاب عَلْقَمَةَ بنِ وَاسْل الحَضْرَمِي " في المدينة، فوالٍ على الشّام ولكن من عمر وعثمان مدى عشرين سنة،

(١) علل الشرائع لابن بابويه (ص ٨٤ ـ طبع ايران ) [١/ ٢٢١] (المؤلّف ﴿).

<sup>(</sup>٢) رَجُلٌ مِفَنٌّ ، كوِسَنَّ : يأْتِي بالعجائِب . تاج العروس ١٨/ ٤٣٨.

<sup>(</sup>٤) الدَّمِيرِيِّ (ج١: ص ٥٩) [حياة الحيوان الكبرى ١/ ٩٠] قال: وكانت امرأة استشارت النبي صلى الله عليه وسلّم في أن تتزوَّج منه \_ يعني معاوية \_ فقال \_: "إنَّهُ صُعْلُوكٌ لا مَالَ لَهُ". (المؤلف ﴿ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ ع

أيضاً أنظر: الإستذكار ٦/ ١٧١، الكفاية في علم الرّواية للخطيب البغدادي / ٥٧، الإصابة / ٢٣٩.

<sup>(</sup>٥) البيهقي في المحاسن والمساوئ (ج١: ص ٢٠٩ و ٢١٠) [/٢٦٨] وغيره. (المؤلف ﴿). والقصّة كما عن علقمة بن وائل قال: وفد وائل بن حجر بن سعد الحضرمي على النبيّ صلّى الله عليـه

ولا تدلُّ على أكثر من براعته في استغلال الفُرَص جاهليَّةً وإسلاماً.

وما كان من الدَّهاء، ولا من السِّياسة بمعناها الصَّحيح، أن يتصل الإنسان في طريقه إلى مآربه بوسائل لا يملك لها وجاهة الإقناع \_ ولـو ظاهراً \_ في عُرف المجتمع، ولا أن يتسوَّر إلى أهدافه بالشُّذوذ المكشوف الذي لا يهضمه تقليدٌ، ولا يُقرُّه دينٌ، ثم هو لا ينفكُُ يحاول أن يدّعي أنَّه رئيس حماة الدِّين، وكبير رعاة التَّقاليد.

وما من دَهاءٍ في منطقة مناقضات.

(١) المصدر السَّابق [المحاسن والمساوئ / ٢٦٩]. (المؤلِّف ﴿ )

ولا من دهاء في اغتيال الآمنين من النَّاس، ولا في إعلان السَّب والشَّتم وفرضـه على النّاس في كلِّ مكان، ولا في نقض العهود والحَنث بالأيهان.

 $\Rightarrow$ 

وسلّم فمسح وجهه ودعا له ورفّله على قومه ثم خطب الناس فقال: «أيُّهَا النَّاس هَذَا وائِسُلُ بْسُ خُجْرِ آتَاكُمْ مِنْ حَضْرَ مَوْتَ» ومدّ بها صوته راغباً في الإسلام ثم قال لمعاوية: «انطَلِقْ بِهِ فَانْزِلْهُ مَنْزِلاً بِالحَرَّةِ» قال معاوية: فانطلقت به وقد أحرقت رجلي الرّمضاء فقلت: أردِفني قال: لَسْتَ من أَرْدَافِ اللَّمُوك، قلت: فاعطني نعليك أتَوَقَّى بهما من الحرِّ، قال: لا يبلغ أهل اليمن أنَّ سوقة لبس نعل ملك، ولكن إن شئت قَصُرت عليك ناقتي فَسِرتَ في ظِلِّها. أنظر: الطبقات الكبرى لابن سعد ١/ ٣٥٠، تاريخ مدينة دمشق ٢٦/ ٣٨٩، تاريخ المدينة لابن شبة ٢/ ٥٧٩، وفي المحققين من يراها مختلقة في وفي المصدر أنَّه كان بمعية وائل بن حجر بن سعيد الحضرمي. وفي المحققين من يراها مختلقة في الحهاز الأموي، والغاية إظهار معاو، وهو يحتلُّ مكانة في الثقة عند الرّسول المُشْخُدُ، والله العالم.

إنّ شيئاً من ذلك لا يدخل في حساب الدَّهاء، ولا هو من سياسة الملك، ولكنها الأساليب البدائية في دُنيا العداوات، ولعلّ في أدنياء المتناجزين من سواد النَّاس من يستطيع أن يأتي بالأفظع الأروع من هذه الأساليب نَكالاً في خصومه. أفيكون حينئذٍ أعظم دهاء من معاوية؟

ومتى كان الشُّذوذ في الكيد دهاء يا ترى ؟

وإذا كان معاوية فيها أتاه من هذه الأفاعيل النُّكرِ داهية، فلقد زاده ابنه يزيد دهاء، لانّه توسَّل إلى مآربه بوسائل أنكي من وسائل أبيه.

ودع عنك من شواهد الضَّعف في معاوية، استرضاءه البيزنطيين بالمال، وخطابه الطَّائش الَّذي نقض عليه سياسته \_ في الكوفة \_ عند دخوله إليها، وموقفه الفَطير من شهداء «مَرْج عَذْراءً» (،) وأشياء أخرى ليس هنا مجال بحثها.

ولكنّنا \_ ولننصف القائلين بدهائه \_ نتـذكّر لمعاويـة موقفاً يشبه أن يكـون فيـه «الدّاهية» الّذي يحيك الخطط ليمهّد إلى غده، ثم هو يصدر إلى الناس من وراء خطتـه بعذر يقبله المعنيون به.

ذلك هو الموقف المبرقع الذي وقفه معاوية من نجدة عثمان، يوم خلع وقتل.. وربح معاوية من مقتل عثمان أنصاراً من «العثمانية» قبلوا عذره اذ يخذل عشمان

<sup>(</sup>١) «مَرْجُ» الأرض الواسعة، فيها نبتٌ كثيرٌ تَرعى فيها الدَّوابُّ. و «عَذْرَاءُ» موضعٌ قريب من الشَّام، والمعلوم أنَّ حُجر بنَ عَدِيٍّ وآخرين من أصحاب أمير المؤمنين عليٍّ المُثَنَّ عليٍّ هَاك.

<sup>(</sup>٢) نجد التَّصريح بهذه الحقيقة التَّاريخيَّة في كثير ممَّا دار حولها من أحاديث معاصريها وخطبهم وأشعارهم. وكان فيها واجه به شَبَثُ بنُ رِبْعِيِّ معاوية أن قال له: "إنّه والله لا يخفى علينا ما تعزو وما تطلب، إنّك لم تجد شيئاً تستغوي به النَّاس وتستميل به أهواءهم، وتستخلِص به طاعتهم إلاَّ قولك: قُتِلَ إمامُكم مَظْلُوماً فنحن نطلب بدمه، فاستجاب له سُفهاءٌ طَغَامٌ، وقد علمنا أنْ قد أَبْطَأتَ عنه بالنَّصر، وأحببت له القتل لهذه المنزلة التي أصبحت تطلب، ورُبَّ

وهو حيّ، ثم تطوّعوا له لينصر بهم عثمان وهو ميت، وهو انها ينتصر بهم لنفسه، ولا يشعرون. فعزز بهذه الحفنة من «الاغنياء» جبهته الضعيفة في ميادينه مع على عليه السلام.

ومن هنا عرض معاوية عسكريته على التاريخ.

ولا نعرف عن عسكرية معاوية \_ بها يلتقي عند هذه الكلمة من المعنيين \_ شيئاً مذكوراً.

⇨

متمنًى أمرٍ وطالبه، الله عزَّ وجلّ يحول دونه بقدرته. وربها أوي المتمنِّى أمنيَّته وفوق أمنيته. ووالله ما لك في واحدة منهها خيرٌ، لئن اخطأت ما ترجو، لأنت شرُّ العرب حالاً في ذلك، ولئن أصبت ما تمني، لا تُصيبه حتى تستحقَّ من ربَّك صِلِيّ النَّار، فاتَّقِ الله يا معاوية، ودع ما أنت عليه ولا تنازع الأمر أهله .. ». الطَّبري (ج٥ ص٣٤٣) [٣/ ٥٧٠، تاريخ ابن كثير ٣/ ٢٨٦، شرح النهج ٤/ ١٥، وقعة صفّين / ١٨٧].

وأخرج ابن عساكر [١٦٦/٢٦، وأيضاً الإستيعاب ١٦٩٧/٤، وأسد الغابة ٥/٢٣٤] عن ابي الطُفيل عامر بن واثلة، أنه دخل على معاوية فقال له: ما منعك عن نصر عثمان اذ لم ينصره المهاجرون والأنصار؟ فقال معاوية: أما لقد كان حقُّه واجباً عليهم أن ينصروه. قال: فها منعك يا امير المؤمنين من نصره ومعك أهل الشَّام؟ قال معاوية أمّا طلبي بدمه نصرةٌ له؟ فضحك أبو الطُّفيل بن واثلة ثم قال: انت وعثمان كها قال الشاعر:

## لا ألفِيَنَّكَ بَعْدَ المَوْتِ تَنْدُبُنِي وَفِي حَيَساتِيَ مَسازَقَ دْنَنِسي زَادِي!

وروى المسعوديُّ [مروج الذَّهب ٣/ ١٦] ما رواه ابن عساكر ثم ذكر في جواب ابي الطُّفيل لمعاوية قوله: منعنى ما منعك إذ تربّص به ريب المنون، وأنت بالشَّام! وقال البلاذري [بل هو من قول ابن أبي الحديد في شرح النّهج ٥/ ٨٢]: إنَّ معاوية لما استصرخه عثمان، تثاقل عنه، وهو في ذلك يَعِدُه، حتى إذا اشتدَّ به الحصار، بعث إليه يزيد بن أسد القُشيري وقال له: إذا أتيت ذا خشب فأقم بها، ولا تقل: الشَّاهد يرى ما لا يرى الغائب، فَأَنَا الشَّاهد وأنت النائب!! .. قالوا: فأقام بذي خشب حتى قُتِل عثمان، فاستقدَمهُ. (المؤلف ﷺ)

فلا هو بالعسكري على المعنى المصطلح عليه، الذي يعني «بوضع الخطط وقيادة الميدان»، ولا هو بالعسكرى في شجاعته وفروسيته، حين يـدعى لمقارعـة شـجاع أو منازلة فارس.

ودعاه أمير المؤمنين الله ليبارزه، فاما واما، فأبي إباءَ الرّعاديد!! ٧٠

(١) قال البيهقي في المحاسن والمساوى = (ج١ ص ٣٧) [/٥٢]: ولما كان حرب صفّين، كتب أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان: «مَا لَكَ يُقْتَلُ النَّاسُ بَيْنَنَا، أَبُرُوْ لِي فَإِنْ قَتَلْتَنِيَ السّتَرَحْتَ مِنّي، وقال له عمرو بن العاص: أنصفك الرَّجلُ، فابرُز إليه. قال: كَلاّ يا عمرو، أردت أنْ أبرُز إليه فيقتلني. وتَشِب على الخلافة بعدي!! .. قد علمت قريشٌ أنَّ ابن ابي طالب سبّدُها وأسدُها.

وقال (ص٣٨) [/ ٥٣]: عن الشَّعْبِيّ، أنَّ عمرو بن العاص دخل على معاوية وعنده ناسٌ، فليّا رآهُ مُفيلاً استضحك فقال: يا أمير المؤمنين أضحك الله سنَّك وأقرّ عينك، ما كلُّ ما أرى يوجب الضَّحِك. فقال معاوية: خَطَر ببالي يوم صِفِّين يوم بارزت أهل العراق، فحمل عليك عليُّ بن أبي طالب فليًّا غشيك طرحت نفسك عن دابَّتك وأبديت عورتك! كيف حضرك ذهنك في تلك الحال ؟. أما والله لقد واقفت هاشمياً مَنَافِيّاً، ولو شاء أن يقتلك لقتلك. فقال عمرو: يامعاوية إن كان أضحك شأني، فمن نفسك فاضحك. أما والله لو بدا له من صفحتك مشل الذي بدا له من صفحتي لأوجع قَذَالك وأيتم عِيالك، وأنهب مالك، وعزل سلطانك، غير أنك تحرّزت منه بالرِّجال في أيديها العوالي، أما إنِّي قد رأيتك يـوم دعاك إلى البراز فأحولت عيناك، وأزبَدَ شِدقاك، و تنشر منخراك، وعرق جبينك، وبدا من أسفلك ما أكره ذكرَه!! فقال معاوية: حَسْبُك حيث بلغت، لم نُرد كلَّ هذا..».

أقول: أنظر في ذلك أيضاً الإمامة والسّياسة ١/ ٩٥، وقعة صِفِّين لابن مزاحم / ٢٧٥ و٣٨٧، تاريخ الطَّبري ٤/ ٢٩، تاريخ مدينة دمشق ٤٥/ ٤٨٦، الأخبار الطّوال للدِّينَوريّ / ١٧٦، شرح نهج البلاغة ٨/ ٥٣ و٥/ ٢١٧. وفي نهج البلاغة ٣/ ١١ الكتاب: ١٠: «وَقَلْدُ دَعَوْتَ إِلَى الْحُرْبِ فَدَعَ نعم هو صاحب موهبة \_ كما قلنا \_ ولكن في حيّزٍ محدود، وصاحب سخاءٍ ولكن من نوع فريد، وصاحب هواية خاصّة لها سلطانها القاهر على نفسه.

فأمًّا موهبته ففي اغتنام الفُرَص من مآزق النَّاس، وأمّا هَوَايتُه ففي الغلبة والسلطان، واما سخاؤه فبها لا يسخو به من يحسب لآخرته حسابها.

والمرجَّح أنَّ معاوية كان يعرف من نفسه قصورها عن العسكريّ الذي كان يجب أن يكونه وهو يناضل أشجع عسكريّة في الإسلام، فكان يَـودُّ دائـاً أن يلتـوي بحروبـه مع العراق، إلى الطَّريقة الخاضعة لموهبته، ويفرُّ ـ مـا وَسِـعَه الفِـرار ـ مـن حـرب السَّـلاح إلى حرب الفتن.

وكانت التَّجارب الَّتي صارعها معاوية في حروب صِفِّين، هي الأخرى الَّتي أملت عليه القناعة القُصوي بهذا الإختيار.

ولم يُفْلِتُ معاويةُ من الإنهيار المحقَّق الذي حاق به يوم ذاك، والَّذي نشط به إلى محاولة الفرار بنفسه على ظهر جواد، إلاَّ حين أخذ بالرَّأى البِكر اللّذي أملاه عليه مستشاره الكبير «ابنُ العاص»! ثم كانت الفتنة بنِطاقها الواسع الّذي خلق للمسلمين أنواع المشاكل والنَّكبات فيها بعد.

فالفتنة في نظر معاوية خَيرُ مركبِ للنَّجاح، وهي بتجارب معاوية أمضى أثراً من السِّلاح، فكيف لا يجنح إليها كُلَّها حاق به مأزقٌ من هذه المآزق الّتي كـان بجرُّهـا عـلى

⇒

النَّاسَ جَانِياً وَاخْرُجْ إِلَيَّ وَأَعْفِ الْفَرِيقَيْنِ مِنَ الْقِتَالِ، لِتَعْلَمَ آيَّنَا الْمِرِينُ عَلَى قَلْبِهِ وَالْمُغَطَّى عَلَى بَصَرِهِ، فَأَنَّا أَبُو حَسَنٍ قَاتِلُ جَدَّلَ وَأَخِيكَ وَخَالِكَ شَدْحاً يَوْمَ بَدْرٍ وَذَلِكَ السَّيْفُ مَعِي وَسِذَلِكَ الْقَلْبِ أَلْقَى عَدُوَّي مَا اسْتَبْدَلْتُ دِيناً وَلا اسْتَحْدَثْتُ نَبِيّاً، وَإِنِّ لَصَلَى الْمُنْهَاجِ الَّذِي تَرَكَتُمُوهُ طَائِعِينَ وَدَحَلْتُمْ فِيهِ مُكْرَهِينَ»

نفسه في مختلف المناسبات ؟

ووُفِّق معاوية في ميدان «الفتنة» إلى تعبئة جهاز من النَّوع الثَّقيل، لا نعهد مثله لغيره، بها يسَّر له من الثَّراء الضَّخم الَّذي مهدته له بلاد الشَّام في عِقدين كاملين من السَّنين وبها حَظِيَ به من صَحْبٍ مساعير في هذا الميدان، أمثال: المُغِيرَة بن شُعُبة وعَمرو بن العاص. وكان ابن العاص هذا، أعظم مُصَارع على هذا المسرح، وهو الذي «ما حَكَّ قَر حَةً إلا نَكَاًها».

واستلحق \_إلى هذين \_زِيَادَ بن عُبيد الرُّوميّ الّذي انتزعه من معسكر الحسن الله انتزاعته المفضوحة في التّاريخ، فكانوا ثَالوثَهُ المُخيف الّذي فتن الناس وزلزل الـدُّنيا وبلبل

<sup>(</sup>١) كان زياد هذا، عامل الحسن بن علي المنظم على ناحية من فارس وهو عليها منذ عَهْدِ أبيه، بعثه إليها عبدالله بن عبًاس منذ كان على البصرة.

فكتب إليه معاوية يَتَوعَّدُه ويتهدَّدُه، فقام زياد في محلّ عمله بفارس خطيباً فشتم معاوية ووصفه «بابن آكلة الأكباد وكهف النَّفاق وبقيَّة الأحزاب»، وهدَّده بابني رسول الله بيَّ وهو إذ ذاك من شيعتها \_ وبأجنادهما من المسلمين . وتجد نصَّ الخطبة في فصل «عدد الجيش» من هذا الكتاب.

وأمّا قضيّة استلحاقه، فهي على الإجمال، حكايةُ زِنْيةٍ يزنيها أبو سفيان ببغيّ من ذوات الأعلام بالطّائف كانت تؤدِّي الضريبة إلى الحَرِث بنِ كَلَدة التَّقفي، تُدعَى «سُميّة» فيكون نتيجتها «زياد» هذا، ويقبل معاوية شهادة كُلَّ من ابن أساء الجِرْمَازِيّ وأبي مريم الخيّار السّلولي - قَوَّاد هذه البَغِيِّ وغيرها من أمثالها - فيستلحق زياداً كأخ شَرعيَّ رغم أنّ عبد الله بن عامر (صهر معاوية على ابنته هند) كان يهم أن يأتي بقسّامَةٍ من قريش يحلفون أنّ أباسفيان لم ير سُميَّة !! شم معاوية على ابنته هند) كان يهم أن يأتي بقسّامَةٍ من قريش يحلفون أنّ أباسفيان لم ير سُميَّة !! شم تكشف جُويْرِيَّة بنت أبي سفيان لزيًاد عن شعرها وتقول له: «أنت أخي، أخبرني بذلك أبومريم اليه الأوّل اللّذي إلا والدّه به ٢/ ٧٣ عبداً رُوميًّا للحَرِث بن كَلَدَة الثَّقفي، يُدعى «عُبَيْداً»: وما كان عُبيُدٌ إلاّ والداً مشكوراً ونزل!! .. وكان ذلك سنة ١١ للهجرة على الأصح.

وعدَّ الناس حادثة الإستلحاق أعظم تهتُك وقع في الإسلام عَلَناً. قال ابن الأثير: وكان استلحاقُه أوَّل ما رُدَّت به أحكام الشَّريعة عَلانيةً، فإنَّ رسول الله بيشَيَّة قضي

الإسلام. وأخيراً فإنَّ الفتنة بمعناها الأعم، هي موهبة معاوية الَّتي لا يغلبه عليها ألمعيٌّ قطّ.

وعلى هذه القاعدة، طَوَّر معاوية حزبه مع الحسن إلى الحرب بالفتن.

وكان إذ يُعَسْكِر بجيوشه على حدود العراق، لا يريد القتال، وإنَّما يخاف المُبَادَءة

بالولد للفراش وللعاهر الحجر، وقضى معاوية بعكس ذلك، طِبقاً لما كمان العمل عليه قبل الإسلام، يقول الله تعالى: ﴿ أَفَكُمُ الْجَاهِلَيَّةً يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللهِ حُكًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ سورة المائدة / ٥٠. انتهى بلفظه. [الكامل في التاريخ ٣/ ٢٥]

وعلم زيادٌ أنّ العرب لا تُقِرُّ له بالنَّسب الجديد لعلمهم بحقيقة حاله، وبالدَّواعي الَتي اقتضت استلحاقه، فعمل «كتاب المثالب» وألصق فيه بالعرب كُلَّ نقيصةٍ، فَدَلَّ بذلك أيضاً على شُعُوبيَّتِه الهوجاء.

وقُضِيَ للكوفة أن يحكمها زيادٌ هذا \_ بعد هلاك حاكمها الأُمَوِيَ الأوّل المُغِيرَة بـن شُـعبَةَ النَّقفيّ \_ في فجعل منها جَحياً يَسْتَعِر وزِلْزَالاً لا يستقرّ.

قال الطَّبريُّ (ج7 ص١٢٣) [١٦٣/٤]: إنّ زياداً لما قَدِم الكوفة قال: قد جِنتُكُم في أمرٍ مَا طَلَبَتُه إلاَّ لكم. قالوا: أدْعُنا إلى ما شئت. قال: تُلحِقُون نسبي بمعاوية. قالوا: أمَّا بشهادة الزُّور فلا.

وهو أوّل من جُمِع له الكوفةُ والبصرةُ معاً، وأوّل من سِير بين يديه بالحِراب، ومُشِي بين يديه بِالعُمُد، واتَّخذ الحرس. وكان يستخلف على البصرة عند غيابه "سَمُرَة بنَ جُنُدَب" وعلى الكوفة "عَمْرو بن حُرَيْث" ولما رجع إلى البصرة بعد سِتَّة أشهر وجد سَمُرَة قد قتل ثمانية آلاف من النَّاس!! [تاريخ ابن الأثير ٣/ ٤٦١،].. كُلّهم قد جمع القرآن [في تاريخ ابن الأثير ٣/ ٤٦١: سبعة وأربعين كلّهم قد جمع القرآن].

ومات زيادٌ سَنة ٥٣ هـ. وجاء المهديُّ العبَّاسيُّ سنة ١٥٩ هـ، فألغى هذا الإستلحاق، وأمر بإخراج آل زياد من ديوان قريش والعرب، وعاد زيادٌ إلى أبيه العبد الرُّومي مَرَّة أخرى!! (المؤلِّفﷺ)

أقول: لا يعود ابن زياد إلى أبيه ما لم تخلو الأرض من هواة بني أميّة ومن ينظّر لهم، مثل مجمّد بن إسهاعيل البخاري، ففي صحيحه ينسب ابن زياد إلى أبي سفيان بكلّ وقاحة، وكذلك ابن تيمية في كتبه، وغيرهما الكثير، وكأنّهم لم يقرؤا قوله تعالى: ﴿إِدْعُوهُمْ لِآبَائُهُمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءُهُمْ فَإِخُوانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِكُمْ وَلَيْسَ عَلَيُكُمْ جُنَاحٌ فِيمًا أَخْطَأُتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللهُ عَفُورًا رَحِمًا﴾ سورة الأحزاب / ٥.

من خصومه. ويَودُّ لو حاربهم في ميدانٍ غيرِ ميدان الجيوش.

ولم يَبُحْ بسرِّه هذا، إلاَّ على أسلوب من المصانعة والتَّمويه، يتظاهر من ورائها بالجُنوح إلى المصلحة والخوف على أمور النَّاس. فيقول حين ينظر إلى جيوش الفريقين في موقفه من الحسن بن عليِّ اللَّكُا: إنْ قَتَلَ هَـ وُلاءِ هَـ ولاءِ، وهَـ ولاءِ هـ وُلاءِ، مَنْ لي بأمور النَّاس'، ويقول: الأمر الكبير يدفعه الأمرُ الصَّغير''.

وما يُدرينا، فلعلَّه اذ يتلكَّأ بهذا ونحوه، إنَّما يتلكَّأ لأنَّه يحذر نتائج حرب السِّلاح، فيما لو صدق العراق بالقراع. وليَكُن ـ على هذا الإحتمال ـ قد جهل موقف الكوفة في نفرها مع الحسن وخيّل إليه من نتائج الدَّعاوة الشِّيعيَّة ما لم يكن.

وقد يكون معنى تَردُّدِه، أنَّه كان يرى اتِّقاء الفضيحة الّتي لا يسترها عـذرٌ أمـام العالم الإسلامي، في محاربة سيِّدى شباب أهل الجنَّة، ابني بنت رسول الله تَهْمُ الْمُنْكُمُ، وجهاً لوجه.

وقد يكون إنَّما أغراه باتَّخاذ هذه الوسيلة دون وسيلة السّلاح، كُتُبُ الخونة من رؤساء الكوفة وزُعماء قبائلها، يَعْرِضُون بها له السَّمع والطَّاعة، ويتبرَّعون له بالمواعيد، ويتّخذون عنده الأيادي، ويستحثُّونه على المسير نحوهم، ويضمنون له تسليم الحسن عند دُنوِّهم من عسكره، أو الفتك به ".

وكان من أبرع أساليب «الفتنة» أن يجمع معاوية كُلَّ ما ورد عليه من كُتُب هؤلاء، ثمَّ يدعو كُلاَّ من المُغِيرَة بن شُعْبة وعبدالله بن عَامر بن كُرْيْزٍ وعبد الرَّحن بن

<sup>(</sup>١) ابن كثير (ج٨ ص١٧) [٦/ ٢٤٥]. (المؤلِّف عَنْهُ)

أيضاً أنظر: صحيح البخاري ٣/ ١٦٩، مستدرك الحاكم ٣/ ١٧٤، تـاريخ مدينـة دمشـق ١٣/ ٢٧١، تهذيب الكمال للمزي ٦/ ٢٤٨، وغيرها الكثير من المصادر.

<sup>(</sup>٢) المسعودي: هامش ابن الاثير (ج٦ ص٦٧) [مروج الذّهب ٣/ ٥]. (المؤلّف؟)

<sup>(</sup>٣) سبق ذكر المصادر في الفصل الثّالث.

الحَكَم "، فَيوفِدُهم جميعاً بهذه الكُتُب كلِّها إلى الحسن " نفسه ليطلع عليها، وليعرف نوايا أصحابها من متطوِّعة صفوفه، ثم ليكون من اللَّفتة البارعة مدخلٌ للمفاوضة في الصُّلح أو التفاهم على نِصفٍ من الأمر، فيها لو وجد هذا الوفدُ من جانب الحسن الشَّا استعداداً لتفاهُم أو صُلح.

وتفقَّد الحسنُ خطوط الكوفيين وتواقيعهم بشيءٍ من العناية والإمعان كما لو كان يعرف \_ قبل ذلك خُطُوطَهم وتواقيهم وتأكَّد صِحّة نسبة الكُتُب لأصحاب التواقيع، ولكنَّها لم تكن لتزيده مَعرفةً بأصحابها، ولم ير فيها جديداً لا يعهده من هذه الطَّبقة المعروفة بميولها وأهوائها وشذوذها الخُلُقِيِّ، الذي جَرَّ عليه الشَّيء الكثير من الماسي والنكبات في شتَّى مراحله منذ فاه بدعوة الجهاد.

ثم رجع بخطابه إلى الوفد الشَّامي، دقيقَ العبارة لا يَبُتُّ بأمر ولا ينكشف عن سِرً، ولم يترك النَّصيحة للمغيرة ورفاقه، بالدَّعوة إلى الله عزَّ وجلّ، عن طريق نصرته وترك البغي عليه، وذكَّرهم بها هم مسؤولون عنه أمام الله ورسوله في حقَّه.

ولا نعلم ـ بعد ذلك ـ ولا فيها ترويه المصادر، أنَّه ذكر الصُّلح بنفي أو إثبات.

ولكنّا علمنا أنَّ المُغيرة ورِفَاقه الذين دخلوا معسكر المدائن حين أذن لهم بدخوله لعرض هذه الكتب على الإمام، لم يغادروا المعسكر حتى زرعوا في ميدانه أكبر فتنة في النّاس. فخرج الوفدُ العَدُوُّ ويستعرض في طريقه مضارب الجيش، وهو إذ ذاك هَدَفَ الأنظار في حركته، وهَدَفَ الأسماع في حديثه، فقال بعض أفراده لبعض \_ وهم يرفعون من أصواتهم ليَسْمَعَهم النّاس \_ : إنَّ الله قد حَقَن بابن رسول الله الدّماء

<sup>(</sup>١) في الأصل: عبد الرَّحن بن أمَّ الحكم.

<sup>(</sup>٢) يراجع اليعقوبي ( ج٢ ص ١٩١ ) [٢/ ٢١٥]. (المؤلِّفجُّ).

وسكن الفتنة، و جاب إلى الصُّلح .

وما كان حديثهم هذا إلا الفتنة نفسها، ليَعْبُروا بها وبمثيلاتها من هذا الطّرازِ، إلى انتزاع الصُّلح انتزاعاً.

وإذا هي الطَّعنة النَّجلاء، في ظروف مُولِّية كظروف المدائن بها كان قد لحقها من التَّبلبُل الذَّريع، في أعقاب الحوادث المؤسِفة في مُعَسْكَر «مَسْكِن».

وكانت أكثرية المدائن لا تزال مُلِحَة على مباشرة الحرب، فهي لا ترى للصُّلح مكاناً، وكان يُخيَّل إليها أنَّ في بقايا المجاهدين في مَسْكِن كِفايةً لمنازلة معاوية، وأنَّ في احتياطي المدائن ما يضمن لمَسْكِن القُوَّة على الصُّمود فيها لو ضَعُفت كفايتها. وربها كانوا أو كان فيهم، من لا يتخيّل شيئاً من ذلك، ولكنَّهم إنَّها يُلِحُّون على الحرب لأنَّهم: يُـوْثِرون قتال معاوية بكلَّ حيلةٍ. "وتلك هي نَعرة الخوارج في جيش الحسن خَد. وكيف يقول المُغيرة ورفاقُه: إنَّ الحسن أجاب إلى الصُّلح، إنَّها الكلمة الكافرةُ التَّي لا يجوز الصَّبر عليها ـ برأيهم ـ .

وكان شغبُ فئة كبيرة كالخوارج، مَدْعَاةً لزلزلةِ فئاتٍ أكثر عدداً ولا سيّما من أغُرَارِ النّاس المتأرجِحين بين الطّاعة والعصيان، والمتأهّبين للفتن والإضطرابات مع كلّ ناعق بها وفي كلّ آن.

وجاءت الخطّة المدبَّرة الّتي أجاد حِياكتها الثَّالوث الشَّامي، فتنة عنيفة الأثر على مقدّرات المدائن، ناشزة على خُطَط التدبير.

ومن السَّهل أن نَفْطِن الآن \_ جازمين \_ إلى أنَّ أجوبة الحسن لهذا الوفد، لم تكن لتشتمل على ذكر الصُّلح أو الإستعداد له، لأنّه لو كان قد أجاب إليه كما أشاعه الوفد

<sup>(</sup>١) يراجع اليعقوبي (ج٢ ص ١٩١) [٢/ ٢١٥]. (المؤلِّفجُّ).

<sup>(</sup>٢) البحار (ج١٠ ص١٠) [٤٦/٤٤] والإرشاد [٢/ ١٠]. (المؤلِّف ١٠)

عند خروجه منه، لانتهى كلُّ شيء ولأغلق الموقف بين العراق والشَّام. فَلِمَ هذه الفتن إذاً؟. وهل هي إلاَّ من قبيل استعمال السِّلاح مع الصُّلح ؟ وهل معنى الصُّلح إلاَّ نـزع السِّلاح؟

وعلى هذا، فلا تصريح بقبول الصُّلح من جانب الحسن قطعاً.

وإنها هي الفتتة، وهي سلاح الشَّام الأنكى.

وتَلوَّن معاوية في هذا السِّلاح تَلوُّناً مخيفاً جِداً، فعمد إلى سَلَّة أكاذيب، يختار مضامينها اختياراً دقيقاً، وينخُل أساليبها نخلاً فنيّاً، ثم يبعث بها إلى معسكرات الحسن، هنا وهناك.

«فكان يَدُسُّ إلى عسكر الحسن \_ في المدائن \_ من يتحـدَّث: أنَّ قيس بـن سـعد \_ وهو قائد مَسْكِن بعد فرار ابن عبَّاس \_ قد صالح معاويةَ وصار معه».

«ويُوجّه إلى عسكر قيس \_ في مَسْكِن \_ من يتحدّث أنَّ الحسن قد صالح معاويـةً وأجابه»…

ثم ينشر في إشاعةٍ أخرى على معسكر المدائن: «ألا إنَّ قيس بن سعدٍ قَد قُتِلَ فَانْفِرُوا»".

وما ظنُّك بأثر هذه الشَّائعات في جيشٍ مثل جيش المدائن، وقد سبق له أنَّه عَلِمَ خيانة قائد سابق لم يكن أهلاً للخيانة، فَلِمَ لا يُصدِّق خيانة الثَّاني، أو الخبر بقتله ؟

وفي مَسْكِن مثلُ ما في المدائن من مآسِ ودفائن وقوافل تنزع إلى الفرار، وعملاء

<sup>(</sup>١) اليعقوبي (ج٢ ص١٩١) [٢/ ٢١٤]. (المؤلَّف عِنَّهُ)

<sup>(</sup>٢) ابن الأثير (ج٣ ص ١٦١) [٣/ ٤٠٤]، والطَّبري (ج٦ ص ٩٢) [٤/ ١٢٢]، وابن كثير (ج٨ ص ١٤) [البداية والنهاية ٨/ ١٦] والدَّميري في حياة الحيوان (ص٥٧) [١/ ٨٨]. (المؤلَّف ﷺ) أيضاً: تاريخ مدينة دمشق ١٣/ ٢٦٤، تهذيب الكهال للمزى ٦/ ٢٤٤، سير أعلام النبلاء ٣/ ٢٦٤.

لا يفتأون يبعثور الفتن ويبثُّون أفظع الأخبار.

وهكذا بلغ معاوية «بِفِتَنِه» ما أراد، وبات الجيشان كلاهما طُعمَـةَ الإضـطرابات والحوادث المؤسِفة الّتي لا تناسب ساحة قتال.

وما مُنِي الإسلام مُنْذُ ضَرب بِجِرَانِه على جزيرة العرب، بأفظع من هذه النّكبة الّتي يترنّح بها موقفُ الخلافة الإسلامية، بين تثاقُلِ الجنود، وتخاذل الرُّعهاء وخيانة القائد، وفتن العدوّ!

إنَّهَا الظُّروف القاهرة الّتي بدأت تُنْذِر بأكداسٍ من الخطوب والنّكبات والّتي ستجرُّ حَتمًا إلى نهاية تاريخ قصير، كان أنصع وأروع صفحات التَّاريخ الإسلاميّ، وأقربها أسباباً إلى الفخر.

إنَّها الكارثة الّتي تُؤذِنُ باللَّحظة المشؤومة في تاريخ الإسلام، اللَّحظة القائمة على عمليَّة الفصل بين العهدين، عهد الخلافة بمميِّزاتها ومثاليّتها، وعهد «المُلْك العَضُوض» وبلائه المقدَّر المفروض.

وكان الحسن الله أعرف النَّاس بِقِيم هذه المعنويَّات المهدَّدة وأحرصَ المسلمين على حفظ الإسلام، والرَّجل الحديديّ الّذي لا تزيده النَّكبات المحيطة به، إلاَّ لمعاناً في الإحلاص، واتَّقَاداً في الرَّأي، واستبسالاً في تلبية الواجب، وتفادياً للمبدأ.

ولم يكن لتَسَاوُره الحيرة، على كَثرة ما كان في موقفه من البواعث عليها، ولا

<sup>(</sup>١) قال الدَّمِيرِيُّ (ج١ ص٥٥) [حَيَاة الحَيَوَان ١/ ٩٠] وبعد أن ذكر خلافة الحسن اللَّهِ وأحصى أيامها: «وهي تكملة ما ذكره رسول الله صلَّى الله عليه وَسلَّم من مدَّة الخلافة، ثـم تكون مُلكاً عضوضاً ثم تكون جبروتاً وفساداً في الأرض، وكان كها قال رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم.». (المه لَفجة)

وجد في صدره حَرَجاً ١٠٠ ولا تَلَوُّماً ولا نَدَماً، ولكنَّه وقف ليختار الرَّأي، و ليَرسِمَ الخُطَّة، وليتَّخذ التَّدابر.

وكان لابد للإسطفاء الرَّأي، من دراسة سائر الآراء. وذلك ما نريد أن نُسمِّيه: «مَوْقف الحَرَة».

<sup>(</sup>١) قال ابن كثير (ج٨ ص ١٩) [البداية والنهاية ٨/ ٢١]: وهو \_ يعني الحسن الله في ذلك، الإمام البارُّ الرَّاشِدُ المُمْدوح، وليس يجِدُ في صدره حَرَجاً ولا تَلوُّماً ولا نَدَماً بل هو راضٍ بـذلك، مُستبشرٌ به. (المؤلِّف ﴿ )



## مَوْقِفُ الحَيْرَةِ

وانصرف إلى التَّفكير، فها كان ليغيبَ عنه ما يُهدِّد موقفه من عب، بعضُه فجيعةٌ. وبعضُه هوانٌ، وبعضُه موتٌ لا يشبه موت العظهاء.

ولم تكن الحيرةُ عنده بالغةَ الغَور، ولكنّها كانت بالغةَ الأسى مشبوبةَ الأحاسيس، تُخُزُّه وَخْزَ الشَّوك الملتهب، وتَسْتَفِزُّه بإلْحاحٍ إلى اختراع المَخْرَج الّذي لا يُسَاوِرُه الهوان، ولا يخضع للفجيعة، ولا هو من الموت المغتصب، الّذي تَرْبَأ عن مطارحته الذّكريات الكريمة.

وكلُّ ما كانت تحتفل به اللَّحظة القائمة بين يديه، هو اللَّجَاجَةُ اللاَّغِبة<sup>١٠</sup>، والشَّائعات الكاذبة، والإندفاع في تَيَّار الفوضى الرَّهيب.

والحسن بين هذه الهزاهز، الجبل الَّذي لا تُزَعْزِعُه العواصف، والإمام البَرُّ الّذي لا يُغيظُه جهل الجاهلين عليه، ولا يُحفِّظه سخط النَّاقمين منه، ووقف غير عابئٍ بها يدور حوله، ولكن ليستقرئ الخُطَطَ فيضع خطَّته، وليستعرض الآراء فيبتّ برأيه.

وليس بمقدورنا الآن أنْ نقرأ - بتفصيل - الأفكار الّتي كانت تحت سيطرته ساعة إذٍ، أو كان هو تحت سيطرتها، ولكنَّها - بالإجمال - لم تكن لتعدو «ما يريده اللهُ وما يُؤثَر عن رسول الله وما يجب لصيانة المبدأ».

أمّا ما يقوله النَّاس، فلم يكن عمَّا يعنيه كثيراً.

<sup>(</sup>١) من «اللِّغُوب» وهو التَّعَبُ والإعياء، أنظر: لسانالعرب ١/ ٧٤٢، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسْنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ سورة ق / ٣٨.

ولنتذكر دائمًا، أنّه الإمامُ الرُّوحيُّ، الّذي لا يريد الحياة بين الناس إلاّ بمقدار ما تكون الحياة بَذْلَةً في سبيل الله، ووسيلة للنَّفع العام ومثلاً يُحتذى في الإصلاح ونشر الإحسان. فما قيمة ما يقول النَّاس إلى جنب هذه المعنويّات المُمْعِنة " في اتجاهها إلى الله. والإمام بصفته الرُّوحية الّتي يقود بها الغير إلى الخير، لا يهجس أبداً بغير هذا النَّوع من التَّفكير، ولا ينصرف بخلجاته ومشاعره وعواطفه إلى غير الله، وسيرة النبيِّ مُشِيَّتُهُ، والمبدأ الصَّحيح.

لذلك لم تكن الحيرة عنده \_ كما قلنا \_ بالغة الغور، لأنَّ طريق الله لاحِبٌ، وأسوة رسول الله واضحة، ولكنَّها كانت حيرةً مريرة المذاق.

وكم من المُزعِج أن يُساق الإنسان من ظروفه، ومن حيثُ لا يَدَ له، إلى وضعٍ لا يُسيغُه طبعٌ، تصطلح عليه الأزمات، ثم لا يفتأ يقوم من نفسه على عُقدٍ لا تنقطع إلا تتصل. ذلك هو الوضع «الشَّاذ» الذي لا يعهد إلا مع الحيرة، ولا يَطَرد في نوازعه إلا مع القلق، ولا تكون النَّفس معه إلا بين الإقدام والإحجام واليأس والرَّجاء. وللنَّفس مع هذا الوضع \_ حاجتها القُصوى إلى التأمُّل والتفكير، وإلى الكلاءة والتَّبيت. وللضمير \_ مع هذا الوضع \_ موقفُه الدَّقيق الذي تتفاوت فيه معادن النَّاس.

وأيُّ نفس كانت هي تلك النَّفس، وأيُّ ضمير كان هو ذلك الضمير؟!! إنَّها النَّفس المطمئنةُ الّتي ترجع عند كلِّ هولٍ يَعصِف بها إلى ربِّها راضيةً مرضيةً، لا تستكفي بغيره، ولا تسترشد بسواه. وإنَّه الضمير الطّاهر النّقيُّ، الّذي لم يضعف على ثقل الواجب وإنَّها كان \_ على كلِّ حالٍ \_ أصلب من الكارثة. ولم نسمع عن الحسن أنّ أحداً ممن حوله شعر عليه في لحظات مرزأته، أنه المرزأ في دخيلته أو الممتحن في موقفه،

<sup>(</sup>١) «المُمْعِنَة»: من الإمعان.

اذ لا حزن ولا انكسار، وإنها كلَّ ظاهراته ثبات وعزم وإستقرار، و حتى في مناجاته لربِّه فإنه كان مثال الصَّبر واللَّجأ إلى الله والإستكفاء به من دون النَّاس.

والْتَمَعَتْ على جوانب فِكَرِه اليائسة، وفي زوايا تأمُّلاته العابسه، إشعاعةٌ من الأمل، كانت جواب دعائه إلى الله عزَّ وجلّ، ففاحت ذَكِيَّةُ الغُرْفِ، ولاحت مضواءة الملامح، كأنها نُذُر البشارة.

وكانت مُفاجَأة غريبة أغلقت في وجهه هموم حاضره كلِّها، فإذا هو بين طوفان من الدِّكريات اللَّي لا تَمَّت إلى ظرفه ولا تتَّصل بأرزاء لحظته. ذكريات تشيع فيها اللَّذة وتجد فيها النَّفس ألواناً من الإمتاع والمؤانسة.

وللنَّفس إذا أفرط بها الألم وأرهقها الفكر والصَّمت العميق، انتفاضتها المباركة التي تفرُّ بها من الضِّيق إلى السَّعة، ومن اليأس إلى الرَّجاء، ومن الحيرة إلى الدّلالة المليئة بالآمال.

<sup>(</sup>١) المصباح للشَّيخ الكفعمي ﴿ ٢١٥. عنه بحار الأنوار ٩١/٣٧٣.

<sup>(</sup>٢) من «اللَّمَعَان» أي : أضاءَت.

إنَّه لَيُفكِّر لحاضره من هذه المزعجات، ولمستقبله من هذا العَدُوّ المستهتر بالمقدَّسات، وإنَّه ليظنّ «بأنَّه لو وضع يده في يده فسالمه لم يتركه أنْ يَدين لدين جدًه رسول الله المُشكِّدُ»...

أمّا هذه المفاجأة الجديدة، فقد رجعت به إلى ثُلُثِ قرنٍ مضى وحواليه فإذا هو بين مَنَازِل النُّبوَّة تتجاذبه، ومَهَابط الوحي تتلاقفه، وحَلَقَات المهاجرين والأنصار تحتفل به.

رؤيً تملك الحِسَّ وأحلام لذيذة تؤاسي الجراح.

هذا جدُّه الأعظم، وهذا سلطان نبوَّته في قومه، وهذه نجوم الآي الكريمة تتنزَّل بين الفَيْنةِ والفيْنة. كأنها بريد السَّماء إلى الأرض ولا تتنزَّل إلاَّ في بيته، وهذا أبوه، وزير النبيِّ والمجاهد الأكبر الذي أخضع صناديد العرب لكلمات الله، كأنَّه يرجع الآن وقد فتح حصن خبير، وهذه أمُّهُ الطَّاهرة البتول، الّتي باهل بها الرَّسولُ فكانت بحقٍّ سيِّدة نساء العالمين.

<sup>(</sup>۱) من كلمات الحسن نفسه كما يرويها البحار (ج۱۰ ص۱۰۷) [۳۳/۶۶، عن علل الشرائع (۲۲۱/۱]. (المؤلِّفﷺ)

وتراءت له من وراء أفقه الحزين، صور ممتعةٌ من طفولته المباركة وصِباه الباكر الكريم، فتطلّع منها إلى أيّامه البيض الحافلة بالنُّور في المدينة المنوَّرة، يوم كان يكرُج فيها بموقعه الممتاز، ومقامه المدلَّل المرموق بين أقرانه وأترابه، و يوم كان يلعب ويمرح فيها، ولكن بين سواعد أبويه العظيمين وعلى صدر جدِّه الأعظم أو على ظهره المقدَّس أو على أعواد منبره الشَّريف، ويوم كان يتلقّف الوحي منذ لحظاته الأولى، ويتعلّم كلهات الله من لسان نبيّ الله بين الله بين الله المناس، وإمامته المفروضة في أعناق النُّقاط على الحروف ليستقبل سيادته على النَّاس، وإمامته المفروضة في أعناق المسلمين. وإنّه ليستمع إلى جدِّه حين كان يراود النَّاس في كلِّ مناسبة على الإعتراف له المسلمين. وإنّه ليستمع إلى جدِّه حين كان يراود النَّاس في كلِّ مناسبة على الإعتراف له حديثه أو ذكر هما له.

كانت عهوداً مُفعَمَةً بروح العظمة وبعظمة الرُّوح، جديرة بأن تهيب بالحسن فيتذكَّر منها أطيب الذِّكريات، وأحفلها بالغبطة والقُوَّة والمكرُمَات.

وكانت الذِّكرى الأخَّاذة الّتي تمكَّنت بسلطانها من نفسه حتى انتزعت منه ابتسامته الملذوذة غير مظنون الإبتسام في ظرفه. أنَّه رأى جدَّه رسول الله الله الله كأنَّه ينتزعه الآن من عاتق أمِّه فيأخذه بيده ويوقفه على قدميه المباركتين، ثمَّ لا يزال يُبَاغِمُهُ أَنْ بأنشودته المقدَّسة: «حُزُقَّةٌ حُزُقَة، تَرَقَّ عَينَ بَقَّهُ أَنْ فيرقى بقدميه الصَّغيرتين

<sup>(</sup>١) «باغَمَهُ مُباغَمَةٌ» : إِذا حادَثَهُ بِصَوْتٍ رَخِيمٍ. تاج العروس ١٦/٥٥.

<sup>(</sup>٢) قال ابنُ الأَثِير: ذَكرَها له على سَبيل المُداعَبة والتأنيس له، وتَرَقَّ: بِمَعنى اصعَد، وعَيْن بَقَّه: كنايةٌ عن صِغَر العَين، وحُزُقَة مرفوع على خَبر مبتدأ تحَدوف، تقديرُه: أَنْتَ حُزُقَة وحُزُقة الثَّانِي كذلك، أو أَنَه خبرٌ مكرَّرٌ، ومن لم يُنَوِّنْ حُزُقَة أُراد يا حُزُقَّة، فحَلَف حرف النَّداء، وهو في الشُّذوذ كقولهم: أَطْرِق كَرا، لأنَّ حرب النَّداء إِنَّها يُحَذَفُ من العَلَم المَضمُوم، أَو المُضاف. النَّهاية في غريب الحديث والأثر ١/ ٣٧٨.

مُتَدَرِّجاً حتى يضعهما على صدر جدِّه العظيم، ويفتح فاه، إذ يقول له: «افْتَحْ فَاكَ»، فيقبِّله بفيه، ثم يقول: «اللَّهُمَّ إنِّي أُحِبَّهُ فَأُحِبَّهُ وَأُحِبَّ مَنْ أَحَبَّهُ.» (

ثم كانت هذه الذّكرى مفتاح ذكريات كان من حقّها أن تُؤنسه وأن تُنسيه مُزعجات لحظته الأخيرة، و إنَّ أسطع فترة في حياة كلّ إنسان هي فتره طفولته البريئة بها يعمُرُها من الرَّوابط المقدَّسة \_ بينه وبين الأحضان الّتي يلجأ إليها، وبينه وبين المجتمع الّذي يعيش فيه \_. وإنَّ ذكريات تلك الفترة من حياة أيِّ إنسانِ تبقى خالدةً في رأسه وفي ووحه ولا يمكن نسيانها أبداً.

فَذَكَر مَرَّةً جَدَّه رسول الله على وقد وضعه على منكبه الأيمن، ووضع أخاه الحسين على منكبه الأيسر، فاستقبله أبوبكر فقال لهما: نِعْمَ المركب ركبتها يا غلامان، فقال رسول الله عليه (وَنِعْمَ الرَّاكِبَانِ هُمَا، إِنَّ هَذَيْنِ الغُلامَينِ رَيْحَانَتَايَ مِنَ الدُّنْيا!». "

(۱) الزَّغشري [في الفايق في غريب الحديث ٢٤٢/١] وابن البيِّع [المستدرك ٣/١٧٧] والطَّبراني [في المعجم الكبير ٣/ ٥٠] وينابيع المودة [٢/ ٤٠] والإصابة (ج٢ ص١٦) [٢/ ٦٢] وغيرها. (المؤلِّفﷺ)

أيضاً أنظر: مجمع الزّوائد ٩/ ١٧٦، تاريخ مدينة دمشق ١٣/ ١٩٤، النّهاية لابن أثير ١/ ٣٧٨.

(۲) كتاب سليم بن قيس [/ ۲۷۵]، والبيهقي في المحاسن والمساويء (ص٤٩) [/٦٧] وروى
 الأخير قول الحِمْيري في نظمه الحديث:

وَقَدْ بَسرزَا ضَدِّوةً يَلْعَبَسانِ وَكَانَسا لَدِيْسهِ بِسذَاكَ الْكَسانِ فَسنِعْمَ الطَيِّسةُ وَالرَّاكِيَسان أَتَى حَسَناً وَالْحُسِينَ الرَّسولُ فَضَدَّمُهُمَا وَتَفَسَدَّاهُمَا وَتَفَسَدًّاهُمَا وَمَثَلَّا فَعَاتِقَاهُمَا

(المؤلِّف ﷺ)

وفي مصادر أخرى دون أن تذكر اسم أبي بكر، أنظر: سنن الترمذي ٣٢٧/٥، ومستدرك الحاكم ٣٢٠/٥ ، الكامل لابن عدي ٣/ ٢٣٠، تاريخ مدينة دمشق ٢١٧/١٦، أسد الغابة ٢/٢١، سير أعلام النُبلاء ٣/ ٢٥٧، البداية والنهاية لابن كثير ٨/ ٤٠، والقضية ذكرها البعض بصور

وذكر يوم جثا جدُّه وأركبه على ظهره، وأركب معه أخاه الحسين، وقال لهما: «نِعْمَ الجَمَلُ جَمَلُكُمُا، وَنِعْمَ العَدْلانِ أَنْتُمَا». ‹›

وذكر مَرَّةً أخرى يوم جاء وجدُّه ساجد فركب رقبته وهو في صلاته". و يوم جاء وجدُّه راكعٌ، فأفرِج له بين رجليه حتى خرج من الجانب الآخر". ويوم قيل لجدِّه: يا رسول الله إنَّك تصنع بهذا يعني الحسن ـ شيئاً لم تصنعه بأحد؟، فقال: "إنَّ هَذَا رَكْحَانَتِي، وَإِنَّ ابْنِي هَذَا سَيَّدٌ سَيُصْلِحُ اللهُ بِهِ بَينَ فِئَتَينِ مِنَ المُسْلِمِينَ»."

 $\Rightarrow$ 

تختلف عن هذه ممّا يشعر أنّ الحادثة متكرّرة.

(١) الإبانة لابن بطة. (المؤلِّف ﴿ )

هذا الحديث في الأجزاء الأخيرة المفقودة من كتاب الإبانة، والمطبوع منه إلى الآن الجزء ١ وحتى الجزء ١٤ ـ بحسب أجزاء المؤلّف ـ ثم ٢٧ و ٢٨ وما بعد هذين الجزئين وما قبلهما لا يزال مفقوداً. والظاهر أن المؤلّف اعتمد على نقل ابن شهر آشوب في المناقب ١٥٨/٣. والحديث مروي ايضاً في: المعجم الكبير للطبراني ٣/٥٢، مجمع الزّوائد للهيثمي ٩/١٨٢، طبقات المحدثين بأصبهان لابن حبان ٣/٤٧٤، تاريخ مدينة دمشق ٢١/٢١٦/١٣، سير أعلام النبلاء ٣/٢٥٦.

(٢) الحلية لأبي نعيم [٢/ ٣٥]. (المؤلّف عنه)

أنظر أيضاً: تاريخ مدينة دمشق ١٣/ ١٧٦، تهذيب الكهال للمزي ٦/ ٢٢٥، الإصابة لابن حجر ٢ ٢٥٠/. ٢ الإصابة لابن حجر ٢ ٢٥٠/.

(٣) الاصابة (ج٢ ص١١) [٢/ ٦٢]. (المؤلّف ١٠٠٠)

(٤) الحلية [٢/ ٣٥] (المؤلِّف إلله)

أقول: ورد هذا الحديث في جلّ المصادر الحديثيّة المعتبرة عند أهل السنّة، بألفاظ قريبة، وتنتهي أكثر طرقه إلى الحسن البصري عن أبي بكرة أنّه قال: رأيت رسول الله الشيخيّّ على المنبر والحسن ابن عليّ إلى جنبه وهو يُقبِل على الناس مرَّة وعليه أخرى ويقول: «إنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللهُ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَينَ فِتَتَينِ عَلَى اللهُ اللهُ أَنْ يُصُلِحَ بِهِ بَينَ فِتَتَينِ عَلَى اللهُ اللهُل

٥

حجر ٢/ ٢٥٨، تاريخ بغداد للخطيب ١٩/١٣.

الفِقْرَة الأولى منه حقّ، دلّت عليها روايات صحيحة أخرى، وأمّا الفِقْرَة الثّانيّة من الحديث أي: "سَ**يُصْلِحُ** اللهُ بِهِ بَينَ فِتَيَنِ مِنَ المُسْلِمِينَ» فهي لا تثبت، لأنّ سند الحديث باطل لوجوهِ:

أوّلها: بعد الفحص عن طرق هذا الحديث تبيّن أنّ أكثرها \_ كها أسلفنا \_ تنتهي إلى أبي بكرة نُفَيْع بن الحارث أخي زياد بن أبيه من أمّه سميّة، ويرويه عنه الحسن البصري، وأبو بكرة هذا جلده عمر بن الخطاب حدَّ القذف فيمن جلد في قصَّة الشهادة على زنا المغيرة بن شعبة بعد ردِّ شهادتهم، إلاَّ أنَّ أبا بكرة لم يتراجع عن رأيه بزنا المغيرة ، والمعلوم من ضرورة الشّرع أنَّ القاذف الذي لم يأت بأربعة شهداء يُجلد فتسقط شهادته مطلقاً حتّى يتوب ويُصلح قال تعالى: ﴿وَالّذِينَ يَرْمُونَ اللهُ حَصَنَاتِ مُمَّ لَمُ لَهُ إِلَّا اللّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ الله عَفُورُ رَحِيمُ السورة النُّور / ٤-٥] الفاسقُونَ \* إلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ الله عَفُورُ رَحِيمُ السورة النُّور / ٤-٥] فكيف صحّ أخذ الحديث عنه وهو فاسق حسب الآية الشريفة؟

ولا يقال: أنّ رواية الحسن البصري عنه قد تكون قبل قصّة زنا المغيرة، لأنّا نقول: إنَّ الحسن ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر في المدينة.

ولا يخفى أن كلامنا هذا يجري مجرى الإحتجاج على المخالف الّذي يعتمد على ما في الصّحيحين، ويرى صحّة كلّ حديث وخبر ضمّتها دفّتاه.

ثانيها: ما صرّح به بعض المحدِّثين أنَّ الحسن لم يسمع من أبي بكرة، وضعَف الدَّار قطني سماع الحسن من أبي بكرة منها حديث: «زَادَكَ اللهُ حِرْصاً من أبي بكرة منها حديث: «زَادَكَ اللهُ حِرْصاً وَلا تَعُدُ» والحسن إنها يروي عن الأحنف بن قيس عن أبي بكرة يعنى فيكون الحديث منقطعاً. أنظر: مقدمة فتح الباري لابن حجر / ٣٥٠.

ثالثها: أبو بكرة هذا كان من المنحرفين عن أمير المؤمنين الله وممّن امتنع عن بيعته بعد قتل عثمان وكان يثبِّط النّاس عن بيعته ونصرته في أيام خلافته فعن الحسن، عن الأحنف، قال: بايعت عليّاً رضي الله عنه، فرآني أبو بكرة وأنا متقلَّد السّيف، فقال: ما هذا يا ابن أخي؟ قلت: بايعت عليّاً. قال: لا تفعل، إنهم يقتتلون على الدّنيا، وإنها أخذوها بغير مشورة. كتاب الفتن لابن حمّاد / ٩٧ سير أعلام النبلاء ٣/٨.

وأيضاً عن الحسن عن الأحنف بن قيس قال: خرجت وأنا أريد هذا الرَّجل فلقيني أبو بكرة فقال: أين تريد يا أحنف؟ قال: قلت: أريد نصر ابن عمَّ رسول الله صلى الله عليه وسلَّم يعنى علياً، قال: فقال لي: يا أحنف ارجع، فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلَّم يقول: "إذا تَوَاجَهَ

وذكر رُكُوبه على رقبة جدِّه وهو يخطب في مسجده، حتى لقد كان يُرى بريق خلخاليه من أقصى المسجد، وهما يلمعان على صدر جدَّه العظيم، ثم لا يزال كذلك حتى يفرغ النبيُّ من خطبته (۱۰).

وذكر نزول جدِّه رسول الله ﷺ من على منبره فَزعاً وكان هو قد عثر عند باب

⇒

المُسْلِهَانِ بِسَيْهَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ» قال: فقلت: \_ أو قيل \_ يا رسول الله هذا القاتل فها بال المقتول؟ قال: «إِنَّهُ قَدْ أَرَادَ قَتْلَ صَاحِبِهِ» صحيح مسلم ١٧٠/، صحيح البخاري ١٣/١، مسند احمد ٥/٤٧. فمن كان معلوم النَّصب والعداء لأهل البيت المِسْ فهو متهم في ما يرويه بشأنهم المِسِّد.

رابعها: الحسن البصري، وحاله معلوم وبغضه وعداؤه لأمير المؤمنين ﷺ غير خاف على أحد.

هذا وقد روى النّسائي في أكثر من كتاب الحديث بالإسناد عن خالد قال: حدّثنا أشعث عن الحسن عن بعض أصحاب النبيِّ صلى الله عليه وسلَّم يعني أنساً قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلَّم يغطب والحسن بن على على فخذه... .

وغير خفي أنّ عبارة: "يعني أنساً" في الرَّواية هي من اجتهاد الأشعث، وليس من النسائي كها ظنّه البعض بدليل أنَّ الحديث بهذا الشكل رواه غير النسائي وفيه الزّيادة عينها أنظر: الأحاديث المحتارة لضياء المقدسي ١٩/٦، ورواه النسائي بأكثر من طريق كلّها تتهي إلى الأشعث عن الحسن، وهو قد أرسل الرّواية عن بعض أصحاب النَّبِيِّ النَّكِيُّ فكيف يجزم الأشعث بأنَّ هذا البعض هو أنسٌ ؟ فإذا لم يعلم من هو هذا البعض يكون حكمها حكم الطّرق الكثيرة المتهية إلى أبي بكرة بالقياس.

وهناك مصادر ضعيفة أوردت طرقاً أخرى للحديث تنتهي إلى جابر الأنصاري لا تخلو جميعاً من ضعف.

أضف إلى ذلك أنّ الإمام الله حرص على حقن دم أصحابه وشيعته وأمّا أصحاب معاوية فهم أهل بغى كها كانوا على عهد أمير المؤمنين الله يدعون إلى النّار .

(١) البحار (ج٦ ص٥٥) [٤٣] ٢٠٥، عن علل الشرائع ١/ ١٨٩]. (المؤلِّف ﴿ ) أقول: قبول هذا الخبر صعب، والسَّند ضعيف. المسجد، فحمله وأخذه معه إلى منبره، ثم قال: «أيُّهَا النَّاسُ مَا الوَلَدُ إلاَّ فِتُنَهُّ».

وذكر جدَّه وهو يقول له غير مرَّةٍ: «أَشْبَهْتَ خَلْقِي وَخُلُقِي»···.

وذكر يوم كان طِفلاً بين يدي أمّه فاطمة ﷺ، ودخل عليها أبوها رسول الله ﷺ، ورآه يلعب، فقال لها: «إنَّ اللهَ تَعَالَى سَيُصْلِحُ عَلَى يَدَيِ ابْنِكِ هَذَا، بَيْنَ فِتَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»...

<sup>(</sup>١) المناقب [لابن شهر آشوب ٣/ ١٥٦] والتَّرمذي [٥/ ٣٢٤] والسَّمعاني [في التفسير ٥/ ٤٥٤] وفضائل أحمد [٥/ ٣٥٤]. (المؤلِّفﷺ)

أيضاً: المصنف لابن أبي شيبة ٧/ ٥١٣، تاريخ مدينة دمشق ١٣/ ٢١٥، المعجم الكبير للطبراني ٣/ ٤٢، صحيح ابن خزيمة ٢/ ٣٥٥، وغيرها من مصادر العامّة، وعلّق المفسِّر السّيد الطباطبائي على هستنكراً على هذه الرّوايات فقال: والرَّواية لا تخلو من شئ وأنَّى تَنَال الفتنة من النبيِّ المُثِثَة وهـو سبيّد الأنبياء المخلّصِين، معصومٌ مؤيّدٌ بروح القُدُس. تفسير الميزان ١٩/ ١٥٠.

<sup>(</sup>٢) الغزالي والمكي في الإحياء [إحياء علوم الدِّين ٤/ ١١١]، وقـوت القلـوب [٢/ ٤١٢] [ وكـذا بحار الأنوار ٤٣/ ٢٩٤، المناقب لابن شهر آشوب ٣/ ١٨٥]. (المؤلّف ﴿ قَ)

<sup>(</sup>٣) النَّاقة الكثيرة اللَّبن. (المؤلِّف ﴿ )

<sup>(</sup>٤) «العُلبَة» بضم أوَّله: إناء من جلد أو خشب. (المؤلِّف ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ المُلاّلِي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ا

ورواه أيضاً: الطبراني في المعجم الكبير ٢٢/ ٤٠٦، والهيثمي في مجمع الزّوائد ٩/ ١٧١.

<sup>(</sup>٦) العِقد الفريد (ج١ ص١٩٤) [١/ ٣٢٠] والبيهقيُّ (ج١ ص٤٠) [/ ٥٥]، والبخاريُّ [الجامع الصّحيح ٣/ ١٧٠] والخطيب [تاريخ بغداد ١٨ / ١٩١] والسَّمعاني [التّفسير ٤/ ٢٩٠] والسَّمعاني [التّفسير ٤/ ٢٩٠]

وذكر من ملامح سلطانه في صِباه، يوم جاء إلى أبي بكر وهو على منبر جدًّه رسول الله تَشْمَيُّة، فقال له: «إنْبِزلْ عَنْ مَجْلِس أبي!» ﴿

وذكر جدَّه وقد أخذه معه إلى منبره، فهو يُقْبِل على النَّاس مَرَّةً، وعليه مَرَّة، ويقول: «إنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللهُ أنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِتَتَيْنِ مِنَ المُسْلِمِينَ»...

وكانت مناظر وجدان مؤثرة في الحسن، وذكريات تاريخ ملذوذة في النَّفس بدّلت من وحشة اللّحظة، وخففت من عرامة الخطب، وكانت كلّ ذكرى تثير ذكريات، وكلّ منظر يمرّ يوقظ مناظر أخريات.

وإنه ليطمئن إلى قول جدَّه تَحْتَقَقَ كما يطمئن إلى محكم التنزيل. وها هو ذا جدُّه العظيم يقول له، وكان صوته الشريف يرنّ بعذوبته المحببة في أذنه، ويقول لأمَّه الطاهرة البتول، ويقول على منبره، ويقول بين أصحابه، و يقول ما لا يحصى كثرةً: "إنَّ البُني هَذَا سَيِّدٌ، وَسَيُصْلِحُ اللهُ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ مِنَ المُسْلِمِينَ».

ويرجع الحسن إلى نفسه فيقول:

 $\Rightarrow$ 

والحركسوشي والجنابسذي وابسو نعيم في الحليسة [٢/ ٣٥] وينسابيع المسودَّة [٢/ ٣٦] ومسروج السذهب [٢/ ٤٣٠] وغيرها. (المؤلِّف فيَّة)

(١) الصّواعق المحرقة (ص١٠٥) [/ ١٠٥] وأخرجه الدّار قطني [٢/ ١٢٥، إلاَّ أنَّ فيه الحسين بــن علي للطِّكِلُّ والّذي على المنبر عمر]. (المؤلِّف﴿

أيضاً: تاريخ مدينة دمشق ٣٠/ ٣٠٧، السيرة الحلبية ١/ ٤٤٢،

- (٢) البخاري [٣/ ١٧٠] ومسلم [غير موجود فيه] والإصابة (ج٢ ص١٢)[١/ ٦٤]. (المؤلَّف؟) أقول: تقدَّم الكلام في هذا الحديث بالتّفصيل، وأنَّ الفقرة الثّانية منه مختلقةٌ.
- (٣) أقول: كيف يكون الحديث صادراً عنه تَشِيُّ بها لا يُحصى كثرةً والحال أنَّ جُلَّ طرقه تنتهمي إلى أبي بكرة! وهذا سهو منه قدّس الله نفسه، فالجواد قد يكبو.

ترى، هل راد رسول الله يجيد أن أصالح اليوم أهل الشَّام ؟.

وهل أهل الشَّام البُّغاة، فئةٌ مسلمةٌ يصحُّ أن يعنيها هذا الحديث ؟.

وهل هذه هي الفتنة الّتي أرادني رسول الله تَلَيْثُ لِإصلاحها ؟. أو قد فقدنا الكفاية لقمعها من طريق القُوَّة ؟.

كلُّ ذلك كان يُراود الحسن، فيثير في نفسه تَفاعُلاً عنيفاً ،يُنذِر بانقلاب تاريخ، وكلُّ هذه الأسئلة كانت تنتظر الجواب من الحسن استعداداً للمصير الأخير.

وبعثت هذه الذِّكريات بها فيها التَّوجيه النّبويُّ الّذي استشعر منه الحسن حماية جدِّه له في أحرج ساعاته، فكرة الإنقاذ للموقف، فيها لو أتيح لهذه الأسئلة أجوبتها المطابقة لمقتضى الحال.

ـ نعم إنَّ رسول الله يَبْتِينَ قال ذلك يقيناً دون شكِّ.

وإنَّ هذه الفتنة هي الفتنة الّتي عناها فيها لوَّح إليه في أحاديثه الشَّريفة، ولا فتنة أعظم من فتنة تشقُّ المسلمين انشقاقهم هذا، فَتُلْهيهم عما يُراد بهم أعدائهم الواقفين لهم بالمرصاد"، وعمَّا يراد منهم من إعمار وتنظيم وجهاد.

وأمّا الحكم على البُغاة بحصانة الإسلام، فهو ما يشير إليه موقف أمير المؤمنين الحِنْ منهم، حين منع سَبْيَ نسائهم وذراريهم، وكفى بسيرة أمير المؤمنين أسوةً صالحةً وقدوةً في الدّين راجحة.

وأمّا السّؤال عن الكفاية لقمع هذه الفتنة بالقُوَّة، وهو الحُلم اللَّذيذ الَّذي هتف به الشَّيعة المتحمِّسون بالكوفة إبَّان النَّهضة للجهاد.

فالجواب عليه، يتوقّف على دراسة الموقف من ناحيتيه المعنويّة والعَدَديّة معاً،

<sup>(</sup>١) إشارة إلى محاولات البيزنطيين عند ثغور الشَّام سنة ٤٠ هـ. (المؤلِّف ﴿ )

وذلك باستعراض الإمكانيَّات الحاضرة على حقيقتها. والمعنويَّات في الجيوش هي رمز القُوَّة الّتي تُدَّخر لربح الوقائع، وهي أهمّ بكثيرٍ من تصاعد الأعداد الّتي لا تُعزِّزها الرُّوح العسكريَّة الرَّفيعة.

وكان للحسن في مَسْكِن بقيَّةٌ من جيش، لا تجد المعنويات سبيلها إليه إلاّ بالمعجزة، بعد النَّكبة الّتي أصيب بها هذا المعسكر بخيانة قائده وفرار ثهانية آلاف من أفراده.

وفي المدائن، مجموعةٌ من أشباح، كَشَفت الإرجافات العَدُوَّة المربكة عن نواياها، فإذا بها لا تفتأ تتلقّف الفتن، وتَهُمّ بالعظائم ولا تُرجَى لميدان حرب، وهذه هي النَّاحية المعنوية على واقعها.

وأمّا النّسبة العَدَدِيَّة فقد كان أكبر عدد بلغه جيش الحسن اللّ فيها زحف به إلى لقاء معاوية عشرين ألفاً أو يزيدها قليلاً، وكان جيش معاوية الّذي عسكر به على حدود العراق سِتِّين ألفاً!

فللحسن \_ يومئذٍ \_ ثُلُث أعداد جيش معاوية.

وجاءت عملية الفرار الّتي اجتاحت معسكر مَسْكِن والّتي انهزم بها ابن العمِّ «وربَّ ابن عَمَّ ليس بابنِ عَمِّ» \_ كما يقول المثل العربيُّ " \_ بثمانية آلاف! فتصاعدت النَّسبة صُعُوداً م بعاً.

وبقى الحسن في معسكريه جميعاً على الخُمس من عسكر معاوية!

واذا اعتبرنا \_ هنا \_ القاعدة العسكرية الحديثة الّتي تنسب القُوَّة المعنوية إلى الكثرة العدديَّة، بنسبة ثلاثة إلى واحد رجعنا إلى نتيجة مُؤسِفَةٍ جِدَّاً، هي نسبة واحد إلى خسة عَشَر.

<sup>(</sup>١) من بيت شعر عجزه: «... بَادِي الضَّغِينِ ضَيَّقُ المَجَمَّ». تاج العروس ١١٩/١٦.

وإذا نظرت لى جيش الحسن الذي بقى يُنازِل معاوية في مَسْكِن وحده ـ على ضوء هذه القاعدة ـ رأيناه يُنَازِل عَدُواً يعدُّه خمسةٌ وأربعين ضِعفاً بالضَّبظ.

. فأين هي الكفاية لقمع فتنة الشَّام بالقُوَّة، ياتري..؟

ولن تجيز النُظُم المَتَبعة لحروب الإنسان في التَّاريخ، مبارزة واحد لخمسة وأربعين، ولا محاربة واحد لخمسة عشر. و ما هي ـ إنِ اتَّفقت يوماً ـ بحرب نظامية، تنتظرها النتائج، وإنَّما هي الحملات المستميتة الّتي تقصد إلى الإنتحار عن إرادةٍ وعمدٍ.

فليكن الحسن ابن رسول الله، هو ذلك المخلوق الذي ادَّخره الله للإصلاح لا للحرب، وللسَّلام لا للخصام، وليكن الغَرس الذي أنبته الله للمسلمين لا لنفسه، وللدَّين لا للسُّلطان وليكن نصيبه من هذا الموقف في الباقي دون الزَّائل، وفي الخالد دون الفاني، وفي الله دون النَّاس.

وهكذا حالت رسالة الحسن بالسّلام، دون أن يشتبك الفريقان بحربٍ ما، وكان ذلك هو الثَّابت \_ تاريخيًا \_ رغم أنَ بعض المؤرِّ خين حاول التَّلميح إلى موقعة حربية، بين جيش قيسٍ، قائد الحسن على مقدَّمته \_ وبين جند الشَّام في «مَسْكِن». وصَرَّح السيِّد في «الـدَّر جَات الرَّفيعة» بين بشيء من أطوار هذه الموقعة المزعومة.

ولا نعرف لهذا النَّبأ مصدراً جديراً بالإعتبار، أقدم من السيِّد الرّفيع الـدَّرجات (السيِّد على خان المتوفَّى سنة ١١٢٠ هـ).

ولا نجد من دراسة الوضع الراهن يومئذ في مسكن ما يدعم هذا الزَّعم.

ولا نرى من خطة «حَقَن الدِّماء» التي كانت طابع سياسة الحسن الله في سائر مراحله، ما يبعثنا على التَسليم لهذا الخبر.

<sup>(</sup>١) الدَّرجات الرِّفيعة في طبقات الشِّيعة / ٣٤٦.

ولا نفهم من حديث رسول الله عليه الله الله الله عظيمَتيْنِ مِن المُسلِمِينَ الله عظيمَتيْنِ مِنَ المُسلِمِينَ الله كون الحسن رسول السَّلام في الإسلام.

فَأَنَّى يكون لجيشه أن يحارب أو يهاجم ؟.

وعلمنا من وصيَّة الحسن يوم حضرته الوفاةُ، أنَّه لم يرض أن يُهْرَق في أمره مِحْجَمَةُ دم، فكَان في ذلك وِفق رسالته الّتي أردها أو أريد لها.

على أنَّ شهود عيان كثيرين يؤكِّدون: أنَّه وَليُّ الخلافة ولم يُهرِق في خلافته محجَمَـة دمٍ. وقال ذلك بعضُهم، وهو يعزِّز كلامه بالقَسم ، مرَّتين.

<sup>(</sup>۱) تراجع الإصابة (ج۲ ص۱۲) [۲/ ٦٤]، وابن كثير في تاريخه (ج۸ ص۸ و ۱۶) [۸/ ۱۹، و ۵۵] وغرهما. (المؤلّف، ﷺ)

أنظر أيضاً: مسند أحمد ٥/ ٤٤، السُّنن الكبرى للبيهقي ٨/ ١٧٣.



## بَيْنَ الْمَبْدَأُ وَالْمُلْكِ

لَعَلَّ أفضل طريقة للإستعانة على تجلية موضوعنا في هذا الفصل، أن نبدأه بشيءٍ من الكشف الصَّريح عن المعنيين المختلف عليهما «للخلافة» في عُرف المسلمين. وللكلام على الخلافة \_ أو حواليها \_ ، خَطَرُه ومسؤوليّتُه لدى واحد من الجانبيين غالباً، ولديهما معاً أحياناً.

ونحن إذ نُفَهرس الخلافة هنا كم هي عند الفريقين، لا نريد أن نأخذ من موضوعها إلا بمقدار ما يتصل منه بموضوعنا.

ونريد مع ذلك أن نعمد \_ أستطراداً \_ وعلى ضوء ما نضعه من صيغة البحث، إلى تقريب النَّظريتين المختلفتين، تقريباً جديراً بأن يخلق من بذرتنا هذه شجرة الإصلاح، لو وجد الإصلاح في هذه التربة سبيلاً للإزدهار، ولا خطر ولا مسؤولية لدى أحد الجانبين ولا لديها معاً عنَّا نريد، بل هو الخير كلُّه، وما في الإصلاح إلاّ الخير للكلّ.

فنقول: الخلافة هي النِّيابة العامّة عن النبيِّ ﷺ، في رياسة المسلمين بعد وفاتــه، ولها على النَّاس الطَّاعة، وللنَّاس عليها العمل بكتاب الله وسُنَّة رسوله ﷺ.

واعتاد فريقٌ من المسلمين أن يتقبَّلوا لهذه النِّيابة عن النَبيِّ الشِّيُّ أحدهم فيها لو استطاع أن يدَّعيها لنفسه، إمّا بالقوّة، كخلافة معاوية الّذي: نال الخلافة بحدً السَّيف تارةً وبالمكيدة والسِّياسة تارةً أخرى "، وكخلافة ابن الزُّبير"، وأبى

<sup>(</sup>١) تاريخ الإسلام السياسي (ج١ ص٣٩٦) [١/٢٢٧، للدكتور حسن إبراهيم حسن، الطبعة الرابعة عشرة]. (المؤلِّفﷺ)

<sup>(</sup>٢) عَبْدُ اللهِ بْنُ الزَّبْيْرِ بْنِ العَوَّامِ بْنِ خُوَيلِدِ، أَمُّه أَسهاء بنت أبي بكر وخالته عائشة، ممَّن امتنع عن مبايعة

العبّاس السَّفَّاح "، وعبدالرحمن الناصر"، وآخرين، وإمّا بالعهد إليه من سلفه الّذي كان أخذها بالقوّة أو بسبب آخر، كخلافة عمر" ويزيد"

\_\_\_\_\_

 $\Rightarrow$ 

يزيد \_ لعنه الله \_ وبايعه أهلُ الحرمين بالخلافة وآوى إلى مكَّة فحاصره أصحاب يزيد، ونصبوا له المنجنيق على الكعبة، ورموها بالنَّار فلمَّا مات يزيد في سنة ٦٤ استثمر حالة الفوضى في العاصمة دمشق من جرَّاء التَّنافس على الخلافة بين الأمويين فبايعه أهل العراق واليمن وفي سنة ٧٣ نازل الحَبَّاجُ ابنَ الزُّبير بأمر من عبد الملك بن مروان فحاصره ونصب المنجنيق على أبي قبيس، ورمى الكعبة، ودام القتال أشهُراً، حتى قُتِل في هذه الفتنة خلقٌ كثيرٌ. فقتله الحجَّاج بن يوسف في المسجد سنة ٧٣ ثم صلبه على جِدْع مُنْكَساً.

- (١) عَبْدُ اللهُ بْنُ مُحُمَّدِ بْنِ عَلِيَّ بْنِ عَبْدِ اللهَ بْنِ العَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، أَبُو العَبَّاسِ السَّفَّاحُ، أَوَّلُ خُلفاء بني العبَّاسَ وأحد الجبَّارين، بُويع ليلة اَلجمعة لثلاث عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الآخر سنة ١٣٢ ، ولُقَّب بالسَّفَّاح لكثرة ما سَفَح من دماء بني أمَيَّة، مات بالأنبار سنة ١٣٦ هـ.
- (٢) عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الله، المَلْقَبُ بِالنَّاصِرِ لِدِينِ الله، ويُسمَّى كذلك: عَبْدُ الرَّحْمَنِ النَّالِث، ثامن أمراء أمويِّي الأندلس، وأوَّل مَن تَسمَّى بأمير المؤمنين وخليفة المسلمين في الأندلس. تولَّى إمارة الأندلس بعدوفاة جدَّه عام ٣٠٠هـ، وكان عمره ٢٢ سنة، تُوفَّى عام ٣٥٠هـ.
- (٣) عُمَرُ بْنُ الخَطَّابِ بْنِ نُفَيْلِ بْنِ عَبْدِ العُزَّى بْنِ رِيَاحِ، القُرَشِيُّ، العَدَوِيُّ، أَبُو حَفْصٍ، وأَمُّه حَتَتَمَةُ بنت هِشَام أَو هَاشِم بن المُغِيرَة بن عبد الله بن عُمَر بن مخزوم، أسلم بعد نَيْف و خسين رجلاً وامرأة، ثاني خلفاء العامّة بعد أبي بكر، طَعنه أبو لُؤلُؤة غلامُ المغيرة بن شعبة لأربع ليال بقين من ذي الحجّة سنة ٢٣ هـ ملى المشهور عند العامّة والتاسع من ربيع الأوّل على قول، ودُفِن هلال المحرَّم سنة ٢٤ هـ ، إلى جنب أبي بَكر في حُجْرة رسول الله مُرتَّدَة وكانت خلافته عشر سنين وستَّة أشهُر وخس ليال.
- وقصة استخلافه أنَّ أبا بكر دعا في مرضه عُثْمَان بنَ عَفَّان خالياً فقال له: اكتب: بسم الله الرَّحمن الرَّحيم، هذا ما عَهِد أبو بكر بن أبي قُحافة إلى المسلمين أما بعد، قال: ثمَّ أغمي عليه فذهب عنه فكتب عثمان: أمَّا بعد فإنِّي قد استخلفت عليكم عمر بنَ الخطَّاب ولم آلكم خيراً منه! ثمَّ أفاق أبو بكر فقال: أراك خِفتَ أنْ يختلف النَّاس إن افْتَلَتت نفسي في غشيتي؟ قال: نعم! قال: جزاك الله خيراً عن الإسلام وأهله، وأقرَّها أبو بكر من هذا الموضع. أنظر: الطَّبقات الكبرى لابن سعد ٣/ ٢٠٠، تاريخ ابن عساكر ٢٠٠/١، الثقّات لابن حبَّان ٢/ ٢٩٠، تاريخ الطَّبري ٢/ ١٨٨، الكامل في التَّاريخ ٢/ ٤٢٥، تاريخ الإسلام

والرّشيد" وغيرهم، و إمّا باختيار فئة من المسلمين ايّاه باديء ذي بـدء، كخلافة أبي

 $\Box$ 

للذُّهبي ٣/ ١١٧.

ولم يكن استخلاف عُمر مَرضياً عند الصّحابة بل أنكروا على أبي بكر فعله ونقموا عليه ذلك، وأبدوا امتعاضهم من خلافته، ففي المصنّف لابن أبي شيبة ٧/ ٤٨٥، وتاريخ ابن عساكر ٢٠ ٣/٣٥، وأسد الغابة لابن الأثير ٤/ ٦٨: لمَّا حضرت أبا بكر الوفاةُ أرسل إلى عمر ليستخلفه، قال: فقال النَّاس: أتستخلف علينا فَظاً غليظاً، فلو مَلكَنا كان أفظ وأغلظ، ماذا تقول لربِّك إذا أتيته وقد استخلفته علينا، قال: تخوِّفوني بربيً! أقول: اللَّهُمَّ أُمَّرتُ عليهم خيرَ أهلك.

(١) يَزِيدُ بْنُ مُعَاوِيةَ بْنِ أَبِي سُفيانَ، الأَمَوِيُّ، ثَانِي ملوك الدَّولة الأَمَوِيَّة في الشَّام، وُلِد بالماطرون، ونشأ بدمشق، وولي الخلافة بعد وفاة أبيه سنة ٦٠ ه، وقد أخذها له في حياته وأبي البيعة له سيِّدُ الشُّهداء الإمام الحسين المُّخِّ، ولم يَلْوِ للدَّنيَّة جيده، حتّى استشهد في كربلاء مَظلوماً، مُضطهداً فصلوات الله عليه وسلامه واللَّعنة على قتلته وظالميه، وفي سنة ١٣ ه، خلع أهلُ المدينة طاعته فأرسل إليهم مُسْلِم بن عُقْبة، وأمره أن يستبيحها ثلاثة أيام وأن يبايع أهلها على أنهم خول وعبيدٌ ليزيد، ففعل بها مُسْلِم الأفاعيل القبيحة، وقتل فيها كثيراً من الصَّحابة وأبنائهم وخيار التَّبعين. ثم خرج مُسلِم بن عُقبة من المدينة يريد مكَّة لمحاربة ابن الزُبير، فأدركه الأجلُ واستخلف الحُصين بن نمير، فقدم مكة وقاتل ابن الزُبير في الحرم، ورماه بالنَّيران حتى أحرق الكعبة. وكان يزيد نَزُوعاً إلى اللَّهو، معروفاً بالمجون، يلعب بالقرود والكلاب ويشرب الخمر ويُظهر الفسوق. فعليه لعنة الله ورُسُلِه وملائكته والنَّاس أجمعين.

(٢) هَارُونُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ المَنْصُورِ، العَبَّاسِيُّ، أَبُو جَعْفَرِ الرَّشِيدُ، خامس خلفاء الدَّولة العبَّاسية في العراق، وأشهرهم. وُلِد بالرَّي، لمَّا كان أبوه أميراً عليها وعلى خراسان. ونشأ في دار الخلافة ببغداد. بُويع بالخلافة صبيحة اللَّيلة الَّتي مات فيها أخوه الهادي سنة ١٧٠ هـ، ومات بطوس، بقرية يقال لها: "سَنابَاذ"، يوم السَّبت لأربع ليال خلون من جادى الآخرة سنة ١٩٣ هـ حَبَس الإمام أبا الحسن موسى بن جعفر المُنْكُ سنين طويلة، وعُذَّب فيها وبعث صلوات الله عليه إلى الرَّشيد برسالة من الحبس يقول: "إنَّهُ لَنْ يَنْقَضِي عَنِّى يَوْمٌ مِنَ البَلاءِ إلاَّ انْقَضَى عَنْكَ مَعُهُ يَوْمٌ مِنَ البَلاءِ اللهَ الرَّشيد مسلوات الله عليه المُ الرَّضَاء، حَتَّى نَفْضِي جَمِيعًا إلى يَوْمٍ لَكُ انْقِضَاء، يَخْسَرُ فِيهِ المُنْطِلُونَ"، واستشد صلوات الله عليه مسموماً في سجنه.

بکر'''،

(١) عَتِيقُ بْنُ عُثْمَانَ بنِ عامِرِ بنِ عَمْرِو بنِ كَعْبِ بنِ سَعْدِ بنِ تَيْم بنِ مُرَّةَ بنِ كَعْبِ يبنِ لؤَيِّ، القُرَشِيُّ، التَّيْمِيُّ، أَبُو بَكْرٍ، أَوَّل حَلْفًاء العالمَّة. مات بعد النَّبِيِّ للشِّيُّ بَسَنتين وأشهر، وهو بن ثلاث وستِّين. يقول السيِّد عبدُ الحسين شرف الدِّين ﴿ في كتابِه المراجعات / ٣٣٧: وبيعة السَّقيفة لم تكن عن مَشورةٍ، وإنَّما قام بها الخليفة الثَّاني، وأبو عُبيدة، ونفرٌ معها، ثم فاجأوا بها أهل الحلِّ والعقد، وساعدتهم تلك الظُّروف على ما أرادوا، وأبو بَكرٍ يُصرِّح بأنَّ بيعته لم تكن عن مشورة ولا عـن رويَّة، وذلك حيث خطب النَّاس في أوائل خلافته مُعتذراً إليهم، فقال: «إنَّ بيعتي كانت فلتةً، وقى الله شرَّها، وخشيت الفتنة...الخطبة» [السَّقيفة وفيدك للجوهري/ ٤٧، السُّنن الكبري للبيهقي ٨/ ١٥٣] وعُمَر يشهد بذلك على رؤوس الأشهاد في خُطبةٍ خطبها على المنبر النّبويّ يوم الجمعة في أواخر خلافته، وقد طارت كُلُّ مطير، وأخرجها البُخاريُّ في صحيحه [٨/ ٢٦]، وإليك محلّ الشَّاهد منها بعين لفظه، قال: «ثمَّ إنَّه بلغني أنَّ قائلاً منكم يقول: والله لو مات عُمَر بايعت فلاناً، فلا يغترَّن امروٌّ أن يقول: إنَّما كانت بيعة أبي بكر فلتةً وتمت، ألا وإنَّها قـد كانت كذلك ولكنَّ الله وَقَى شرَّها» \_ إلى أن قال: \_ "مَنْ بايع رجلاً من غير مشورةٍ فلا يبايع هـو ولا الَّذي بايعه تَغِرَّةُ أن يُقتلا، وأنَّه قد كان من خبرنا حين تَوفَّى الله نبيَّه ﴿ إِنَّ الأنصار خالفونا، واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني ساعدة، وخالف عنا عليٌّ والزُّبير ومن معهما.» ثم استرسل في الإشارة إلى ما وقع في السَّقيفة من التَّنازع والإختلاف في الرَّأي، وارتفاع أصواتهم بما يوجب الفرق على الإسلام، وأنَّ عُمَر بايع أبا بكر في تلك الحال.

ومن المعلوم بحكم الضّرورة من أخبارهم أنَّ أهل بيت النبوَّة، وموضع الرِّسالة لم يحضر البيعة أحدٌ منهم قطّ، وقد تخلّفوا عنها في بيت عليِّ، ومعهم سلمان، وأبو ذر، والمقداد، وعهّر، والنزير، وخزيمة بن ثابت، وأبيُّ بن كعب، وفروة بن عمرو بن ودقة الأنصاري، والبرّاء بن عازب، وخالد بن سعيد بن العاص الأمَوِيّ، وغير واحد من أمنالهم، فكيف يتمُّ الإجماع مع تخلُف هؤلاء كلّهم، وفيهم آل محمَّد كافَّة، وهم من الأمّة بمنزلة الرَّأس من الجسد، والعينين من الوجه، ثقل رسول الله وعيبته، وأعدال كتاب الله وسفرتُه، وسفن نجاة الأمّة وباب حِطَّتها، وأمانها من الضّلال في الدِّين وأعلام هدايتها... وقد أثبت البُخاريُّ ومسلم في صحيحيها وأمانها من الضّلال في الدِّين وأعلام هدايتها... وقد أثبت البُخاريُّ ومسلم في صحيحيها البيغة، وأنَّه لم يصالح حتى لحقت سيدة النساء بأبيها على وذلك بعد البيعة بستَّة أشهر، حيث اضطرَّته المصلحة الإسلامية العامَّة في تلك الظُّروف الحرِّجة إلى الصُّلح والمسالة، والحديث في اضطرَّته المصلحة الإسلامية العامَّة في تلك الظُّروف الحرِّجة إلى الصُّلح والمسالة، والحديث في هذا مُسندٌ إلى عائشة، وقد صرَّحت فيه: أنَّ الزَّهراء هجرت أبا بكر، فلم تكلمه بعد رسول الله،

حتى ماتت وأنَّ عَليًا لما صالحهم، نَسَب إليهم الإستبداد بنصيبه من الخلافة، وليس في ذلك الحديث تصريح بمبايعته إيَّاهم حين الصُّلح، وما أبلغ حُجَّته إذ قال مخاطباً لأبي بكر: فإنْ كُنْتَ بالقُربي حَجَجْت خَصِيمَهُمْ فَغَسِيرُك أَوْلَى بِسِالنّبِيِّ وَأَقْسِرَبُ وإنْ كُنْتَ بالشُّوري مَلَكُتَ أَمُورَهُمْ فَكَيِسِفَ بِبَسِذَا والمُشَيرُون غُيَّسِبُ

واحتجَّ العبَّاس بن عبد المطلِّب بمثل هذا على أبي بكر، إذ قال له في كلام دار بينهما: فإن كُنتَ برسول الله طَلَبتَ، فحقُّنا أَخَذْتَ، وإن كُنتَ بالمؤمنين طَلَبتَ، فنَحنُ منهم متقدِّمون فيهم، وإنْ كان هذا الأمر إنَّما يجب لك بالمؤمنين، فها وجب إذ كنَّا كارهين. [الإمامة والسياسة ١/ ٢١]

(١) عُثْمَانُ بنُ عَفَّانَ بنِ أَبِي العاصِ بْنِ أُمَيَّةَ بنِ عَبْدِ شَمْسِ بنِ عبدِ مَنَافٍ، القُرَثِيُّ، الأُمَوِيُّ، وُلِد بعد عام الفيل بستِّ سنين، جعله عُمَرُ بعد ما طُعن في السَّتَّة أهل الشُّورى، ثم اختبر لتـوتي الخلافة بفرض شُروطٍ وقبوله لها، وذاك غُرَّة محرَّم سنة ٢٤ هـ، وقُتِل في المدينة سنة ٣٦ هـ، ودُفِن في حُشِّ كَوْكَب بالقُرب من البقيع .

أقول: خالف عمر بن الخطاب صاحبه أبابكر في كيفية انتقال الحكم من بعده واتَّخذ طريقة الشُّورى لذلك، وجعلها بين ستة عينهم هو، لا يزيدون ولا ينقصون، على أن يكون الخليفة المنتخب واحداً من هؤلاء فقط، ولو اتفق أكثرُهم على واحد منهم وعارضت الأقلية ضُربت أعناقهم، ولو اتفق ثلاثةٌ منهم على رجل وثلاثة على آخر كانت الكلمة لعبد الرّحن بن عوف، ومن خالف قُتل، وكأنّه قال رسول الله بيَشِين، عبد الرحن مع الحقّ والحقّ مع عبد الرَّحن!

ومُدَّة المشاورة ثلاثة آيّام، فإن مضت ولم يُعيِّنوا أحداً قتلوهم عن آخرهم، وصُهيَبُ الرُّوميُّ هو الرُّقب عليهم، وهناك خسون رجلاً واقفون بأسيافهم، ينتظرون أن يخالف أحدُهم فيضربوا عنقه بأمر من عبد الرَّحن بن عوف، فأعْطِي خاصَّةً حقَّ اتَّخاذ القرار النهائي من دون الآخرين في تلك الشُّورى، وإليه يكون لكن عبد الرَّحن بن عوف لابدً وأن يدبِّر القضيَّة بحيث تُطبَّق كها يريد عمر بن الخطَّاب، وكها اتفق معه عليه، إنّه يعلم رأي أمير المؤمنين عليَّ في خلافة الشيخين، ويعلم خالفته لسيرتها، فجاء مع علمه بهذا، واقترح على أمير المؤمنين عليً في خلافة الشيخين، ويعلم غلل أن يسير بالنّاس على الكتاب والسُّنة وسيرة الشيخين، يعلم بأنه سوف لا يوافق، أمّا عثهان فسيوافق في أوّل لحظة، فطرح هذا الأمر على علي في فأجاب بها كان يتوقّعه عبد الرّحن، من رفض الإلتزام بسيرة الشّيخين، وطرح الأمر على عمان

\_\_\_\_\_

⇒

- فقبل عثمان، كرَّر عليهما ذلك، فأجابا بها أجابا أوّلاً، فقال أمير المؤمنين الله لعبد السرحمن: «أنْتَ مُجْتَهد أنْ تُزْوِيَ هَذَا الأمْرَ عَنِي.»
- فبايع عبد الرَّحن عثمان، فقال أمير المؤمنين المُخ لعبد الرّحن: «وَالله مَا وَلَيْتَ عُثْمَانَ إلاَّ لِيَرُدُّ الأَمْرَ إلَيْكَ أَوْ عَلَيْكَ». فقال له: بايع وإلاَّ ضَربتُ عُنْقَكَ. فخرج عليِّ من الدَّار. فلحقه القوم وأرجعوه حتى أجبروه على البيعة. وهكذا تمَّت البيعة لعثمان طبق القرار المَّخذ خلف الكواليس. انتهى، الشُّورى في الإمامة للمحقَّق السيِّد عليّ الميلاني / ٤٣، بتصرُّف يسير.
- وفي شرح النَّهج ٢ / ١٦٧ لابن أبي الحديد أنَّ أمير المؤمنين الله قال لهم حين أجمعوا على بيعة عنهان: «أَنْشُدُكُمُ اللهُ! أَفِيكُمْ أَحَدٌ آخَى رَسُولُ اللهِ لَمَنْ ثَنْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ نَفْسِهِ، حَيْثُ آخَى بَيْنَ بَعْضِ المُسْلِمِينَ وَبَعْض، غَيْري؟» فقالوا: لا.
  - فقال: «أفِيكُمْ أَحَدٌ قَالَ لَهُ رَسُولُ الله بَيْنَ : مَنْ كُنْتُ مَوْلاهُ فَهَذَا مَوْلاهُ، غَيْري؟ » فقالوا: لا.
- فقال: «أفِيكُمْ أَحَدٌ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللهَ بَهِ اللهَ عَلَيْ الْنَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إلاَّ أَنْـهُ لا نَبِيَّ بَعْدِي، غَيْرى؟» قالوا: لا.
- قال: «أفِيكُمْ مَنِ اؤتُمِنَ عَلَى سُورَةِ بَرَاءَةَ، وَ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ: إنَّهُ لا يُؤَدِّي عَنِّى إلاَّ آنَـا أَوْ رَجُـلٌ مِنِّى غَبْرِى؟» قالوا: لا.
- قال: «أَلاَ تَعْلَمُونَ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَرُّوا عَنْهُ فِي مَأْقَطَ الْحَرْبِ فِي غَيْرِ مَـوْطِنٍ، وَمَـا فَـرَرْتُ قَطُّ!» قالوا: بلي.
  - قال: «ألا تَعْلَمُونَ أنِّي أوَّلُ النَّاسِ إسْلامَاً؟» قالوا: بلى.
  - قال: «فَأَيُّنَا أَقْرَبُ إِلَى رَسُولِ الله بَرْكِ نَسَبَاً؟» قالوا: أنت.
- فقطع عليه عبدُ الرَّحن بن عوف كلامه، وقال: يا عليُّ، قد أبى النَّاس إلاَّ على عثمان، فلا تجعلن على نفسك سبيلاً!، ثم قال: (يَا أَبَا طَلْحَة، مَا الَّذِي أَمْرَكَ بِهِ عُمُرُ؟» قال: أن أَقْتُلَ من شقَّ عصا الجماعة! فقال عبد الرَّحن لعليِّ اللَّهِ: بايع إذاً، وإلاَّ كُنْتَ مَتَّ ِعاً غير سبيل المؤمنين، وأنفذنا فيك ما أمَرَنَا به. فقال: «لَقَدْ عَيلِمْتُمْ أَنِّي أَحَقُّ بِهَا مِنْ غَيْرى.»، ثمّ مدّيده فبايع..
- إلاّ أن ثمّة إشكال يطَرحه المُخالفون على دخول أمير المؤمنين ﷺ الشُّوري العُمَريَّة ، وما هي أسبابه ومبرِّراته؟ الجواب:
- أَوِّلاً: نحنُ نعتقد عصمته صلوات الله عليه، وأنَّ جميع أفعَاله وأقواله في كلِّ شُؤونه وأحواله تستند إلى حُجَّة شرعيَّة هو أعلم بها منّا، إن خفي علينا الوجه منها، وقد جعله الله تعالى حُجَّة علينا

ومحمَّد رشاد…

ورجع الفريق الثَّاني من المسلمين في تعيين النَّائب عن الرَّسول ﴿ عَلَيْ إِلَى نصوص

 $\Rightarrow$ 

فهو الَّذي يسألنا عن أمورنا وليس لنا الحقُّ أن نسأله عن أموره.

ثانياً: من الواضّح أنَّ الخلافة حقُّه صلوات الله عليه، وذا الحقِّ له أنْ يَتَوصَّل إلى حقَّه من كلِّ جهة، وبكلً سبب أمكن، وقد جعل الله تعالى لوصوله إلى حَقِّه طريقاً، فإذا ما دُفِع عن ذلك وجُعل إليه من وجهٍ آخر أن يناله، جاز له أن يلجأ إلى ذلك الوجه لِيصل منه إلى حَقِّه .

ثالثاً: لو لم يكن في حضوره في الشُّورى أيُّ فائدة سوى احتجاجه عليهم بجملة من فضائله ومناقبه وأخذه الإقرار منهم بها، لكان حَسناً ومحمُوداً.

رابعاً: إنّ دخوله ﷺ للشُّورى العُمَريَّة لم يكن بمحض اختياره، بل أُجْبِر على ذلك، ويدلُّ عليه أنّ عُمَرَ أمر بقتل المخالف من السَّتَّة كها تقدّم. ولإكراههم عَليَّا ﷺ على الدُّخول في الشُّورى أسبات:

منها: أنهم كانوا يخشون منه، أنّه إذا لم يَدخُل سوف يمتنع عن بيعة عثمان كما امتنع عن بيعة أبي بكر من قبل وسوف يلتحق هذه المرَّة به أناسٌ كانوا قد قصَّروا في قِصَّة السَّقيفة أو وقعوا في الشَّبهة، ومعنى ذلك احتمال تكامل العدد الَّذي يرجوه أمير المؤمنين الأنصار فيقوم في وجه عثمان.

منها: أنَّ عمر بن الخطاب لمَّا قرن هؤلاء الخمسة في الشَّورى بأمير المؤمنين عليٍّ لَهُ قد أَوْجَدَ في نفوسهم نَوعاً من الشُّعور، جعلها به ترتفع في أعينهم إلى ما فوق القدر الَّذي عرفوه لها من قبل، وصار كلُّ واحد منهم يرى نفسه حقيقاً أن يكون خليفة، ولا يعترف لأمير المؤمنين الله أن فضلٍ وسابقة، وهذا ما وقع بعد مقتل عثمان فامتنع سعدٌ عن بيعته وبغى عليه طلحة والزّبير، وصاروا ينافسونه الأمر.

وأضف إلى كلِّ ما تقدّم أنَّ دخول الإمام الله للشّورى السُّداسيَّة لا يعني تأييده لها أو لمؤسِّسها، بل إنّ رفضه القيام بالخلافة شريطة أن يعمل بسيرة الشّيخين، خير دليل على عدم شرعيَّتها والقائمين عليها عنده.

(١) هُو مُحُمَّد عَلِيُ بْنُ الحَليفَة عَبْدِ المَجِيد الأوَّل وُلد في ١٨٤٤ م، أحد خلفاء الدَّولة العثهانيَّة. تَولَّى الحُكم بعد خلع أخيه عبد الحميد الثَّاني عام ١٩٠٩ م . صاحب الرِّسالة نفسه، فلم يُنيبوا عنه إلاَّ من أنابه هو فيما أُثِرَ عنه.

وعلى ذلك جرى الفريقان، وعلى ذلك كانا فريقين.

وكم اختلفا في أسباب نصب الخليفة، اختلفا في قابليّته للتّغيير والعزل، فعلى النَّظَريّة الأولى، كان حَرِيًّا بالعزل متى وُفِّق غيرُه للتغلُّب عليه، أو متى وجد اقتضاء آخر، وعلى نظريّة النَّصِّ ليس لأحد تغييره ولا عزله، ولن يكون الخليفة المنصوص عليه مُعرَّضاً لنقص يُخِلُّ بمقامه كنائب نبيِّ، ومن هنا يُرْمَز إليه بالعصمة من الله تعالى شأنُه، كما هي شأن النبيِّ نفسه يَنِيُّكُ.

فالخلافة من النَّوع الأوَّل سلطةٌ عامَّةٌ مُقيَّدةٌ بدستور خاص، وهي بواقعها أشبه بهذه السُّلُطات القائمة اليوم، لا تختلف عنها إلاَّ من ناحية الإختلاف في الدُّستور، أو كما تختلف بعض هذه السُّلطات عن بعض.

وقداستها، فَرْعُ قابليَّات الرَّجل الّذي اختير لها أو الرَّجل الّذي تغلّب عليها، وأحياناً كان أفضل النَّاس تمرُّداً على الدِّين وقت آخر من أشدِّ النَّاس تمرُّداً على الدِّين والخُلُق الصَّحيح.

وهي من النَّوع الثَّاني وعلى نظريَّة النَّصِّ منصبٌ إلهيٌّ تجب له الطَّاعة ديناً، كها تجب للنبيِّ، وما هي بهذا المعنى إلا ظلّ النبوَّة بمعناها الّذي يَتَّصل بالسَّهاء، ولكنَّها إنَّها تَتَّصل بالسَّهاء عن طريق النبيِّ، وهو مصدر رُوحِيَّتها كها هو مصدر النَّصِّ عليها.

أمَّا قداستُها فطبيعيةٌ ثابتةٌ لها، ثبوتها للنّبوَّة نفسها. ولا خليفة من خلفاء النَّص، إلاَّ كان أقدسَ شخصيَّةٍ في النَّاس وأفضلَهُم.

<sup>(</sup>١) فالفريق الاوَّل هم السُّنة، والفريق الثَّاني هم الشَّيعة. ووافق الشِّيعة أكثرية المعتزلة فقالوا: لا إمامة إلاَّ بالنَّصِّ والتَّعيين. يراجع «آِراء المعتزلة السِّياسِيَّة» (ص١٥)، مجلَّة الألواح (١١٤ س١) (المؤلِّفﷺ).

وقديماً كان موضوع «الخلافة» مَثَار شغبٍ عنيفِ بين المسلمين ومصدر مآسٍ كثيرة مُؤسِفة في تاريخ الإسلام. وما كان من السَّهل ولا من الممكن يومئذٍ، ما نظنُه اليوم ممكِناً وسهلاً، في موضوع تقريب الفريقين بعضها من بعض، و جمعها على نَصَفٍ من الرَّأي، يُنبَذُ به الخلاف، و يُؤخذُ معه بالواجب من الأُخُوَّة و الجُنُوح إلى الإصلاح.

وذلك هو ما يقتضيه الإهتمام بالجوهر دون الأعراض، وبالدِّين الصَّحيح دون الأغراض، وذلك هو الإسلام الَّذي يجب أن يتَّصل به المسلم إلى الله على حقيقته، دون أنْ تخدعه العنعنات أو العواطف أو المؤثِّرات.

وقضيَّة الدِّين ـ وهو العلاقة بين العبد ورَبَّه و هو النُّقطة الَّتي يرتكز عليها مسقبله في حياته الأخرى ـ لا تشبه القضايا الدُّنيويَّة الَّتي يجوز عليها أن تخضع في الكثير من علاقاتها، لهوى النَّفس أو لتقاليد البيئة، أو لعواطف أو المؤثِّرات.

وقضيَّة الدِّين \_ وهو العلاقة بين العبد ورَبِّه وهو النقطة الَّتي يرتكز عليها مستقبله في حياته الأخرى \_ لا تشبه القضايا الدُّنيويَّة الَّتي يجوز عليها أن تخضع في الكثير من علاقاتها، لهوى النَّفس أو لتقاليد البيئة، أو لعواطف الإنسان وميوله وعصبيَّاته.

أمّا صاحب الدِّين، فلا همَّ له في دينه إلاَّ الواقع مجرَّداً.

ولا نريد الآن، في موضوع الخلافة، إلاَّ جمع الكلمة على الواقع المجرَّد دون أيِّ تصرُّف أو تحريف.

فيعترف الشِّيعيُّ بالخلافة (من النَّوع الأوَّل) على واقعها يوم وقعت (ولا ينبغي للإعتراف بأمرٍ ما أنْ يجاوز واقعه) بوصفها سلطة عامَّة قائمة بين المسلمين، لها ما تستحقُّه من الإطراء في كثير من آثارها في الإسلام.

ويعترف السُّنيُّ بالخلافة (من النَّوع الثَّاني) على واقعها أيضاً بوصفها واسطة بينه وبين النبيِّ في دينه، وهي الحقيقة التي تواترت بها الصِّحاح في مختلف البيانات النبويَّة التي لا يصح \_ عِلمِيَّاً \_ النَّقاش عليها، مَروِيّةً بأفضل الطُّرق التي يفزع إليها المسلم في أخذ دينه.

ثم يكون هذا هو الحلَّ الجدير بالإعتبار، الّذي تتحلَّل به العُقَدُ الرَّئيسةُ بين

هذا مع تحفُّطنا على ما ذكره في الشَّقِّ الأوّل من الحلّ. إذ كلُّ سُلطَةٍ لا يَعضُدُها النّصُّ ليس لها على الإسلام إلاَّ أثر السُّوء.

<sup>(</sup>١) ولعلَّ من الخير أن ننبَّه هنا، إلى أنَّ بعض منتحلة آراء النَّاس سبق إلى نَشر هذا الحِلِّ من دون أن يَنسِبه إلى صاحبه. وكان الرَّجُلُ أحدَ مُستمعينا ـ في أكثر من مناسبة ـ حين نوَّهنا بهذا الرَّأي كنموذج من آراء هذا الكتاب الّتي ينفرد بها. (المؤلِّفجَّة)

أقول: الحلّ الّذي ذكره المصنِّف؟ في جمع كلمة المسلمين على معنىّ جامع للخلافة ممّا لا يمكن المساعدة عليه أبداً، فإنّه لم يبخس من الخلافة من النُّوع الأوَّل ـ على حدُّ تعبيره ـ شيئاً ، بالقدر الَّذي أزرى بالخلافة الحقَّة، فمن الواضح أنَّ الخلافة لُّو فُسِّرت بالوساطة بين النِّيِّ بَهِيُّهُ وأمَّته في الدِّين لما صار هناك فرقٌ بين الشِّيعة وغيرهم. فأصحاب الخلافة من النَّوع الأوّل لا يخصُّون أهل البيت ﷺ بالوساطة بل يثبتونها لكلِّ الصَّحابة على حدٍّ سواء. بل إنهم قد اهتمُّوا بتراث سائر الصّحابة دونها أيّ اهتمام بتراث أهل البيت الله ، والواقع خيرُ دليل على ذلك، فإنّ مجموع ما روى أصحاب الصِّحاح عن أمير المؤمنين ﷺ ٥٣٦ حديثًا، هذا وقد أحصى لأبي هُريرة وحده ٥٣٧٤ حديثًا. فإن كانت الخلافة بهذا الوجه فالصّحابة كُلُّهم خلفاء في منظور القوم، وتكون الحلافة عاريةَ المضمون وفاقدة المعنى. إلاَّ أنْ يقال: أنَّ الفرق بينهما في النَّصِّ على مرجعية أهل البيت المن ، دون غيرهم، فهذا وإن كان صريح الكثير من الآثار النّبويّة كحديث: «الثَّقَلَين» وحديث: «الأئمَّة الإثني عَشَر» وحديث: «مَدِينَة العِلْم» وحديث: «السَّفينة» وغيرها إِلاَّ أَنَّ القوم لا يُذعنون بحصر المرجعيَّة الدِّينية في أهل البيت للبُّظ، فإنَّ قبول ذلك يلزم منه هدمُ أساس مدرستهم، فقد وضعوا أحاديث في بعض الصَّحابة مثل: «عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْحُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مِنْ بَعْدِي، تَمَسَّكُوا مِهَا وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ» أنظر: مسند أحمد ١٢٦/٤، سنن الدارمي ١/ ٤٥، سنن ابن ماجة ١/ ١٦، سنن أبي داود ٢/ ٣٩٣، سنن الترمذي ٤/ ١٥٠، مستدرك الحاكم ١/ ٩٦.

الفريقين دون أيِّ غَبن أو استئثار.

ولما كنًا الآن بصدد البحث عن أحد أفراد الصَّفوة المختارة من خلفاء النَصَّ، فلنعلم بأنَّ لموضوع بحثنا \_ الحسن بن عليِّ النَّكِيُّ \_ خلافةً إسلاميّة من طراز فريد في تاريخ الحلائف في الإسلام، ذلك لأنَّه حظي "بالحلافة" منذ بيعته ووفاة أبيه النَّه على النَّوعين من معنيها اللَّذين يلتقيان عند هذا اللَّفظ في عُرف المسلمين كافَّة"، وعلى

(۱) والحال كذلك في أمير المؤمنين على فقد ثبتت إمامته بالمعنين اللّذين ذكرهما المؤلّف فهما النّصُ وهما النّصُ وانتخاب النّاس، وهذا ما ورد على لسانه صلوات الله عليه في أكثر من موطن ومشهد، فكانت حُجّتُه على حَقّه في الخلافة قبل مقتل عثمان بالنُّصوص المتواترة الَّتي لا ينكرها أحدٌ، وأمّا بعد مقتله وبيعة النّاس له فاحتجَ بالطّريقين، والعجيب من بعضهم حين يقرأ النُصوص المرويَّة عنه حمع غَضَّ النَّظر عن تماميَّة اعتبارها - الَّتي احتجَّ فيها للنَّج ببيعة النَّاس له، يتوهَم عن جهلٍ أو اتباع هوى، أن الإمام علياً أمير المؤمنين في يعتمد نظام الشُّوري في تعين الخليفة ويُقرِّ به ويعتبر بيعة النَّاس مُضْفِيَةُ للشَّرعية على من بويع لها، وهذا لا يستقيم مع تواتر الرَّوايات الَّتي تنصُّ بكلً وضوحٍ ولاية أمير المؤمنين في وإمامته المنصوصة، واحتجاجه هو للنَّ بتلك النُصوص، ونذكر هنا بعضاً منها:

منها: حديث رسول الله بَهِيَّ الْمَنْ كُنْتُ مَوْلاهُ فَعَيلٌ مَوْلاهُ الله عاصم في ينتهي إلى أمير المؤمنين الله المحمد بن حنبل في المسند ١/ ١٥٢، وعمرو ابن أبي عاصم في كتاب السُّنة / ٩٩، والنسائيُّ في السُّنن الكبرى ٣/ ١٩٨، وابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق كتاب السُّنة / ٩٣، والنسائيُّ في السُّنن الكبرى ٣/ ١٩٨، وابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ٢ / ٢٠٤، والطَّبرانُ في المعجم الأوسط ٧/ ٧٠، وفي المعجم الكبير ٥/ ١٧٥، والهيشميُّ في محمع الزَّوائد ٩/ ١٠٤، وقد وَثَق كثيراً من طُرُقه، وابنُ كثير في البداية والنهاية ٧/ ٣٨٥، وفي السَّيرة ٤/ ٢٠٥، قال عنه: "وقد رُويَ هذا من طُرُق متعدَّة عن عليَّ رضى الله عنه."

ومنها: خطبته في الكوفة الّتي عرفت بـ «الشَّقْشِقِيَّة» ، ففيها: «أَمَا وَاللهَ لَقَدْ تَقَمَّصَهَا فُلانٌ وَإِنَّهُ لَيَعْلَمُ أَنَّ كَلِي مِنْهَا كُلُّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّحَى يَنْحَدِرُ عَنِّي السَّيْلُ وَلا يَرْقَى إِلَيَّ الطَّيْرُ» نهج البلاغة ١٠ ٣٠ الخُطبة: ٣. وواضحٌ أنَّ الضَّمير في «تَقَمَّصَهَا» عائدٌ إلى الخلافة و«فُلانٌ» كنايةٌ عن أبي بكر، وفي نسخة ابن أبي الحديد شرح نهج البلاغة ١/ ١٥١: «ابْنُ أبي قُحَافَة» مصرَّحاً، وفي رواية الشَّيخ الصَّدوق في معاني الأخبار / ٣٦١، و العِلَل ١/ ١٥٠ والسيِّد بن طاووس في الطَّرائف في معرفة مذاهب الطوائف / ٤١٨: «لَقَدْ تَقَمَّصَهَا ابْنُ أبي قُحَافَة أَخُو تَيْمٍ...». ومعنى هذا الكلام أن أبا بكر تقمَّص الخلافة مع علمه بأنّ عليًا لمَثِّلا مدار أمرها، ولا تنتظم إلاّ بـه، ولا عِـوَض لهـا

⇒

عنه، كما أنَّ الرَّحي لا تدور إلا بالقطب ولا عوض لها عنه.

## عَلَمُ الهَدَايةِ قُطْبُ دِينِ مُحمّدٍ وَالقُطْبُ لا يَنفَكُّ عنه و رَحَاهُ

ومنها: كلامه في لما عزموا على بيعة عثمان قال: «لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّي أَحَقُّ النَّاسِ بِمَا مِنْ غَيْرِي» نهج البلاغة ١/ ١/٢٤ الخطبة: ٧٧.

ومنها: ومن كلام له عَنِىٰ لما أشير عليه بألاَّ يتبع طلحة والزُّبير ولا يرصد لهما القتال: «فَوَاللهُ مَا زِلْتُ مَدْفُوعاً عَنْ حَقِّي مُسْتَأْثُراً عَلِيَّ مُنْذُ قَبَضَ اللهُ نَبِيَّةُ بَيْثِيْرٌ حَتَّى يَوْمِ النَّاسِ هَذَا» نهج البلاغَة ١/ ٤٢، الخطبة: ٦.

ومنها: قوله ﴿ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعْدِيكَ عَلَى قُرَيْشِ وَمَنْ أَعَانَهُمْ فَإِنَّهُمْ قَطَعُوا رَحِي وَصَغَرُوا عَظِيمَ مَنْزِلَتِيَ وَأَجْمَعُوا عَلَى مُنَازَعَنِي أَمْراً هُوَ لِي " نهج البلاغة ٢/٢٠٢، الخطبة: ١٧٢، الغارات ١/ ٣٠٨، المسترشد للطَّبري الشِّيعى / ٤١٦.

ومنها: مقالته التي أرسلها إلى معاوية عقيب رسالة بعثها إليه معاوية مع أبي الدّردّاء وأبي هريرة وفيها يحتج صلوات الله عليه بالنصوص عليه وبيعة المسلمين له، وهو يرى حُجّة النُصوص أقوى ودعمها أكبر، فقال عليه بالنصوص عليه وبيعة المسلمين له، وهو يرى حُجّة النُصوص أقوى ودعمها أكبر، فقال عَنْ فقال عَنْ النَّاسُ بَعْدَ قَتْلِ عُثْمانَ وَعَقَدُوا إِمَامَتَهُمْ وَلِي بِلَالْكَ أَهُلُ تَشَاوَرُوا بِي ثَلاثَةَ آيَام وَهُمُ اللَّذِينَ بَايَعُوا أَبَا بَكُر وَعُمَرَ وَعُثُهَانَ وَعَقَدُوا إِمَامَتَهُمْ وَلِي بِلَلِكَ أَهَلُ بَدْرٍ وَالسَّابِقَةُ مِنَ المُهَاجِرِينَ وَالانصار، عَيْر أَيَّهُمْ بَايَعُوهُمْ قَبْلُ عَلَى عَيْرِ مَشُورَةٍ مِنَ العَامَةِ، وَإِنَّ بَيْعَتِي كَانَتْ بِمَشُورَةٍ مِنَ العَامَةِ . فَإِنَ كَانَ اللهُ جَلَّ اسْمُهُ جَعَلَ الإَخْتِيَارَ إِلى الأَمَّةِ، وَهُمُ اللَّذِينَ بَعْتَى كَانَتْ بِمَشُورَةٍ مِنَ العَامَةِ . فَإِنَ كَانَ اللهُ جَلَّ اسْمُهُ جَعَلَ الإَخْتِيَارَ إِلى الأَمَّةِ ، وَهُمُ اللَّذِينَ بَعْتَى كَانَتْ بِمَشُورَةٍ مِنَ العَامَةِ . وَإِنْ كَانَ اللهُ جَلَّ السُمُهُ جَعَلَ الإَخْتِيَارَ إِلى الأَمَّةِ ، وَهُمُ اللَّذِينَ وَكَانَ مِنِ اخْتَارُونَ وَيَظُرُونَ وَيَنْظُرُونَ النَّامَةِ . وَإِنْ كَانَ اللهُ عَزَ وَكَانَ إِمَامَا وَاجِبًا عَلَى النَّاسِ طَاعَتُهُ وَنُصَرَتُهُ فَقَدْ تَشَاوَرُوا وَكَانَ مِنْ الْحَارَقِ فِي كِتَابِ اللهُ وَرَامُونَ اللهُ عَنْ وَلَى اللَّاسِ طَاعَتُهُ وَنُصَرَتُهُ فَقَدْ تَشَاورُوا وَلَهُ النَّاسِ طَاعَتُهُ وَلَهُ مَا مِنَا عَلَى النَّاسِ فَاعَهُ وَلَعْرَونَ مِنْ الْعَامِقُ وَلَهُ مِنْ الْحَامِ اللهُمُ فَلِي النَّاسِ طَاعَتُهُ وَلُومَ اللهُ عَنْ وَلَمُ اللَّامِ وَلَهُ النَّاسِ طَاعَتُهُ وَلَهُ مَا عَنْ النَّاسِ طَاعَتُهُ وَلَمُ النَّاسِ عَلَى النَّاسِ فَا عَلَى النَّاسِ طَاعَتُهُ وَلَوْمَ مِلْمُ وَلَهُ النَّاسِ عَلَى النَّاسِ اللهُ وَلَهُ النَّاسِ عَنْ فِي كِتَابِ الْمُرْوَلِ وَلَهُ النَّاسِ عَلَى النَّاسِ عَلَى الْوَلَ اللهُ المَّامِلُونَ كَاللَا اللهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى النَّاسِ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ عَلَى الْفَوْنَ كَالُونَ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ الْمُعَلَى اللَّهُ الْمُعْمُ عَلَى اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا مُلْمَالُونَ اللَّهُ وَ

وأمّا ما ورد في نهج البلاغة ٣/ ٧، الكتاب: ٦، من كتاب لأمير المؤمنين الله الله معاوية: "إنّهُ بَايَعَنِي الْقُومُ الَّذِينَ بَايَمُوا أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُمُّانَ عَلَى مَا بَايَعُوهُمْ عَلَيْهِ فَلَمْ يَكُنْ لِلشَّاهِدِ أَنَّ يُخْتَارَ وَلا الْفَومُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَكُنْ لِلشَّاهِدِ أَنْ يُخْتَارَ وَلا لِلْمُهَاجِرِينَ وَالأَنْصَارِ فَإِنِ اجْتَمَعُوا عَلَى رَجُلٍ وَسَمَّوهُ إِمَاماً كَانَ فَلِنْ اللهَ اللهُ وَمَن وَالْأَنْصَارِ فَإِنِ اجْتَمَعُوا عَلَى رَجُلٍ وَسَمَّوهُ إِمَاماً كَانَ ذَلِكَ لللهَ اللهُ وَمَن وَوَلاهُ اللهُ مَا تَوَلِّي بِطَعْنِ أَوْ بِدُعَةٍ رَدُّوهُ إِلَى مَا خَرَجَ مِنْهُ فَإِنْ أَبْسِ قَاللهُ مُعَلَى وَلاهُ اللهُ مَا تَوَلّى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَا تَولَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

أفضل وجه في كلِّ نوع يحتمل التفاضل.

فهو الخليفة من النَّوع الأوَّل، ولكن «بالإنتخاب»، وهو الخليفة بالنَّصِّ بلفظ «إمام».

.

 $\Rightarrow$ 

- هذا الكتاب على معاوية بالبيعة والشوري وإجماع المهاجرين والأنصار، أنّه يرى صحة إقامة الإمامة بها ذكره، والجواب عليه:
- أوّلاً: لقد تواتر احتجاج أمير المؤمنين الله على الخلافة وأنها لا تكون إلا بالنّص وذكرنا شطراً منه آنفاً، فيجب تأويلُ ما دلَّ بظاهره على قبول أمير المؤمنين الله الله الشورى أو الشورى أو الإجماع في تعيين الخليفة، وإن لم يمكن ذلك وجب طرح المخالف لصريح ما تواتر عنه صلوات الله عليه.
- ثانياً: لمّا كان معاوية وكثير من أمثاله لا يعترفون بالنصوص الواردة في أمير المؤمنين عَنِي ولا يؤمنون بها ولكنهم يستسلمون لخلافة من تقدّمه ويلتزمون بها، كان الجدير به المنج أن يحتج عليهم بها يلتزمون هم به، ولا يعني ذلك قبوله هو صلوات الله عليه بها يحتج به عليهم، وهو شأن طبيعة الإلزام.
- ثالثاً: كلامه ﷺ إلى التعريض والإنكار بخلافة الثلاثة الله فين تقدّموه أقرب منه إلى الإقرار، فإن قوله ﷺ وَإِيَّا الشُّورَى لِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، فإنِ اجْتَمَعُوا عَلَى رَجُلِ» تعريض بمن تمت خلافته فلتة! لم يستشر فيها مهاجري ولا أنصاري. وأيضاً لم يكن أيُّ إجماع على خلافتهم ويكفي للبرهنة عليه إمتناع بني هاشم وسيِّد الخزرج سعد بن عُبادة، والزُبير وطلحة وغيرهم كثير.
- رابعاً: على فرض أنه صلوات الله عليه قد كان قال: «كَانَ ذَلِكَ لللهَّ رِضًا» فهو أيضاً صحيح، فإنّ ما أجمع عليه المهاجرون والأنصار بها فيهم الإمام أمير المؤمنين عليٌّ والإمام الحسن والإمام الحسين ﷺ كان ذلك لله رضاً.
- خامساً: يمكن أن يقال أيضاً: أنّ طريق الشُّورى والإجماع قد يكون مُصحِّحاً للخلافة في صورة عدم وجود النَّص حقيقة، لضرورة وجوب إقامة الحكومة وليس ثمّةَ طريقٌ أنزه من اجتماع صالحيً المجتمع وأهل ديانتهم على شخص.

ولعلّك فرات (في الفصل الثَّالث)™ نموذجاً من النُّصوص على تعيينه للمنصب، وعرضاً عابراً لطريقة اختياره و بيعته من النَّاس.

والحسن إذ يقف موقفه الأخير من معاوية \_ بين المَبْدأ والمُلك \_ فلا يعني بالمُلك والحُسن إذ يقف موقفه الأخير من معاوية \_ بين المَبْدأ والمُلك \_ فلا يعني بالمُلك السُّلطة الّتي كان مصدره انتخاب النَّاس له دون المنصب الّذي كان مصدره اختيار الله له ونَصَّ الرّسول عليه، لأنَّ هذا المنصب لا تناله يَدٌ في تغيير أو تبديل \_ كها نَبَهنا عليه \_ وإنَّها هو من أمر الله، وأمر الله لا مَردَّ له.

وكذلك كانت الزَّعازع والنَّكبات الّتي اصطلحت على الحسن في دور خلافته، فإنَّما لا تعنى الحسن «الإمام» وإنَّما الحسن «ذا الجيش والسّلطان».

والحسن في إمامته، لا يناله تغيير ولا تمسه نكبةٌ، فهو كالقرآن في إمامته. ولن يُضير القرآن، وهو المرجع الأعلى للمسلمين، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، خلاف النَّاس عليه، ولا جموحهم عنه، ولا نفارهم منه، وهو هو في منزلةٍ من إمامة النَّاس، وعلى حقيقته من كلمات الله، رضي النَّاس أو أبوا، عملوا بهداه أو عصوا، أسلموه قيادهم أو جمحوا. وكذلك كانت إمامة الحسن المُثِلاً.

وكلِّ من القرآن والحسن، هو مركز الثَّقُل في الإسلام، كما يكون كلٌّ من القانون واللَّلِكِ في الدَّولة الدُّستورية، هو مركز الثُّقل في الأُمَّة.

وأعني «بالثِّقل في الإسلام» ذاك الّذي نَوَّه به رسول الله ﷺ، في الصَّحيح بل المتواتر من حديثه الشَّريف. حيث يقول:

«إنِّي تَارِكٌ فِيكُمُ الثَّقْلَيْنِ كَتَابَ الله وَأَهْلَ بَيْتِي لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الحَوْضَ»…

<sup>(</sup>١) في الصفحة /١١٣.

<sup>(</sup>٢) أخرجه الحاكم (ج٣ ص١٤٨) [٩٤٨/٣] ثمَّ قال: «هذا حديثٌ صحيحُ الإسناد على شرط الشَّيخين»، وأخرجه الذَّهبيُّ في تلخيص المستدرك معترفاً بصحّته على شرط الشَّيخين، وروى

والحسن من العترة\_

يومئذٍ \_ واسطة العِقْد وإمام القوم، فهو من الإسلام كلِّه «مركز الـدَّائرة» الّـذي خلَّفه صاحب الرِّسالة للمسلمين، كما خلّف القرآن «المرجع الأعلى».

وهل الإمامة شيءٌ آخر غير هذا، ياترى ؟

وانظر إلى الحسن حين تتحدَّث عن حقيقته، كيف بتجاذبه كليات الله من شتَّى جوانبه: القرآن، النَّبوَّة، الإمامة، الثَّقلان، الجنَّة، الإصلاح، حَقن الدِّماء، الوفاء بالعهد.

ثم ارجع بذاكرتك قليلاً إلى خصمه الَّذي راح ينازعه على الطَّاعة المفروضة لـه في النَّاس، فانظر أيَّ كلمات تتجاذب الحديث عنه: الطَّمع، المُرَاوغَة، الفتنة، الرِّشَا، نقض العهود، المال والحُطَام، الحروب وشنّ الغارات

وإنَّ من هوان الدُّنيا أن ينازع فيها مثل هذا مثل ذاك!!

نعم ذاك هو الحسن ابن رسول الله «الإمام»، فما شأن المُلْك الـدُّنيويّ وما شأن المُلك الـدُّنيويّ وما شأن المال والحطام؟

وذاك هو «سَيِّدُ شَبَابِ أَهْلِ الجَنَّةِ» (() كما وصفه جدُّه الأعظم لَلَّ ورواه عنه جميعُ فِرق الإسلام، وهو الحديث الذي واكب القرآن في صِحَّته وتواتره، وجاوز كلام الآدمين في عُمقه وبلاغته.

ونقول على هامش هذا الحديث: هل اختلج في رأس سائل أن يسأل: لماذا لم يُوصف

\_\_\_\_\_

حديث النَّقلين الإمام أحمد في مسنده (ص١٧ وص٢٦) [٣/ ١٤، و٣/ ١٧، و٣/ ٢٦، و٣/ ٢٦، و٣/ ٢٦، و٣/ ٢٦، و٣/ ٢٩، و٣/ ٥٩، و٥/ ١٨٢] وأبو يعلى [المسند ٢/ ٥٩] والمتنقي الهنديّ في الكنز (ج ١ ص ٤٧) [١/ ١٧٢] وغيرُهم. (المؤلِّف ﴿ ١٤) (١) سبق تخريجه في الصَّفحة / ٥٩.

الحسن في هذا الحديث، بأنَّه سَيِّد شباب أهل الدُّنيا؟ وهل كان في الـدُُنيا إلاَّ سَيِّد شبابها خِلالاً مُشرقةً، ومزايا مُشرِّفةً، وكرائم مكرُمات غلب عليها النَّاس؟

مِنْ هَاشَمٍ فِي ذُراهَا وهي صَاعدةٌ إلى السَّاءِ تُميتُ النَّاسَ بالحَسَدِ قَـومٌ أبـى اللهُ إلاَّ أنْ تَكـونَ لُمُـمْ مَكارمُ الدِّين والدُّنيا بـلا أمَـدِ ﴿

فها هو سرُّ الطَّفرة الَّتي جاوزت بهذا الحديث عالمًا بكامله، لتُضيف الحسن إلى عالم آخر، غائب غير حاضر؟

إِنَّهُ ليغيب عن الذِّهن «اليوم» التنبُّه إلى هذا الإستفهام، لأنَّ الذِّهن حين يلتفت اليوم إلى الحسن \_ وقد اختاره اللهُ إليه \_ لا يتصوَّره إلاَّ سَيِّداً من سادات الجنَّة، فليكن سيِّد شبابها، ثمَّ لا يَفْطِن إلى نسبة هذه السِّيادة للدُّنيا. \_ ولأنَّ القرون (الأربعة عَشَر) لاكت الحديث ورَوَتُهُ في مختلف المناسبات، كأكثر ما يُرْوَى حديثٌ في مناسبة حتَّى أصبح كأنَّه كلمةٌ واحدةٌ لا يفهم النَّاس منها إلاَّ حَسَناً وحُسَيْناً، دون ما تنبَّه إلى الإستفهام.

(١) من أبيات لأم كلثوم عَمْرَة أخت عمْرِو بن عبْدِ وُدّ العَامريّ وذاك حين نعي إليها أخوها عمرو ، فقال: من اجترأ عليه؟ فقالوا: على بن أبي طالب، فقالت: كفؤ كريم، فكانت ترثى أخاها:

مَا زِلتُ ٱبْكِي عَلَيهِ دَائسَمَ الأَبْهِ وكَانَ يُسدُعَى قَدِيهً بَيْضَةَ البَلَدِ إلى السَّاعَاء تُمُيتُ النَّاسَ بِالحَسَدِ مَكَارِمُ السَّين وَالسُّنَا بِسلا أَمَدِ على أَبِيكِ، فقد أَوْدَى إلى الأَبُدِ بُكَاء مُعُولَةٍ حَرَّى عَلَى وَلَدِ ل: من اجتراً عليه؟ فقالوا: علي بن أبي لَّ مَنْ كَانَ قَاتِلُهِ كَانَ قَاتِلُهِ لَكَ مَنْ لا يُعلَّ بَلَ قَاتِلُهِ للكَّنَّ قَاتِلُهِ مِنْ لا يُعلَّ بَابُ بِسه مِنْ هَاشِمٍ فِي ذُرَاهَا وَهيَ صَاعِدَةٌ قَسُومٌ أَبُسَى اللهُ إلاَّ أَنْ تُكُسُونَ لُمُسم يا أُمَّ كُلْشُومَ، شُقِّي الجَيْبَ مُعُولَةً يا أُمَّ كُلْشُومَ، شُقِّي الجَيْبَ مُعُولَةً يا أُمَّ كُلْشُومَ، بُكِّيه ولا تَسِمِي يا أُمَّ كُلْشُومَ، بُكِيه ولا تَسِمِي

أنظر: الإرشاد ١٠٨/١، رسائل الشّريف المرتضى ١١٩/٤، وفي أماليه ٣/ ٩٥، مستدرك الحاكم ٣ / ٣٣، ذيل تاريخ بغداد لابن النجار البغدادي ١٩٨/١، فتح الباري لابن حجر ٢٣/١٢، شرح النهج لابن أبي الحديد ١/ ٢٠، زهر الآداب وثمر الألباب للقيرواني ١/ ٨٤.

ترى، فهل فهم النَّاس منه، يوم صدر من مصدر بلاغته الأوَّل، ما أراد به ذلك البليغُ العظيم الثَّلُوُ؟

نعم إنّه أراد أن يُلْمِح - إذ يُبارك على ابنيه بهذا اللَّقب - إلى أنّ الوطن العاقَّ الَّذي يُنْبِت الحيانة والغدر، كهذه الدُّنيا، والنَّاس القَلِقِين الَّذين مَرِنُوا على النِّفاق ونقض المواثيق، كشَبَاب ذلك العصر، لا يستحقَّان الإستظلال بسيادة هذين السيِّدين، ولا يناسبانها. فهما إذاً، سَيِّدا الشَّباب، ولكن من ذلك النَّوع المختار الَّذي وفي لله في عهده، وفي الوطن المختار الَّذي نزع الله فيه الغِلَّ من صدور ساكنيه، وجعلهم فيه إخواناً على سرر متقابلين...

سيِّدا شباب أهل الجنَّة وكفي.

وعلى أسلوبٍ أقرب إلى التَّوضيح: إنَّها إذا عَقَّت الدُّنيا وعَقَّ شباب هذه الدُّنيا حقَّها، وبغيا عليها، وأنكرا سيادتها، وأبِقا منها، فلابدَّ لسيادتها أنْ تَسُود، ولكن في دُنيا خير من هذه الدُّنيا، وفي ناس خير من هؤلاء النَّاس.

ولتبُّؤ هذه الدُّنيا بحِرمانها من بركتها وفضلها وتوجيهها.

وليَبُو شبابها الخائن الغادر، بالعار والنَّدامة، وخزي التَّاريخ وعذاب القيامة.

والحديثُ \_ على هذا المفهوم \_ مَلْحَمَة نبويَّة، تقرأ الغيب من وراء الغيب، وتشير \_ بإجمال الملاحم \_ إلى ما سَيُلاقيه سيِّدا شباب أهل الجُنَّة من شباب أهل الدُّنيا، وتفرض لكلِّ من السيِّدين المُنِيُلِا نصيبهما رابحاً غير خاسر.

وما من شكِّ، بأنِّ من كان سيِّد الجنَّة أو سيِّد شبابها، فإنَّه سيِّد النَّاس وسيِّد الدُّنيا بأسرها.

<sup>(</sup>١) إشارة إلى قوله جلّ مـن قائـل: ﴿وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ ســورة الجِحْر / ٤٧.

ولِسيِّد الأنبياء َ القِصَار، بلاغتُه الأسانيد الصَّحيحةُ من كلماته القِصَار، بلاغتُه النِّي تتقاصر عن شَاوها مَلكات العظاء من بُلغاء النَّاس. ثمَّ هي في فيضها العربيِّ الرَّائع، أعجوبةُ اللَّغة في سعتها وروعتها، وإنَّ من أروع وجوه الإمتياز في البلاغة النبويَّة إشعاعَها الخاصّ إلى المعاني الكثيرة باللَّفظ القليل، فتارةً بالتَّصريح وأخرى بالتَّلويح. ومن هنا كان الصَّالة الصَّادة السَّادة السَّادة الاعجاز.

وكان هذا النَّوع من البلاغة ـ بذاته ـ دليلَ صحَّة الحديث النَبويِّ إذا كان في صحّته ما يُقال.

ومن ذلك، قوله تربي النصّ على إمامة سبطيه الكريمين الحسن والحسين الحسن الحسن الحسين الحسين الحسين الحسين الحسين الحسين الحسين الحسين المحسن المحسنين المحسنين المحسنين، ثم تتدبّره من وراء هذا الظاهر، فتراه يُلْمِحُ بنبوءته الصّادقة إلى سيرة كلّ من هذين الإمامين، ويدلُّ على أنَّ أحدهما سيقوم وأنَّ الآخر سَيَقْعُد، أو على أنَّ أحدهما أو كُلاً منها سيكون مرّةً قائماً، وأخرى قاعداً، ثمّ هو في كلًّ من الحالين إمامٌ لا يجوز الخلاف عليه على اختلاف حاليه.

ولم يكن أحدٌ في الإسلام أكثر استيعاباً لنُبوءات رسول الله وَلَيْنَا فيها أُثِر عنه، من ابنه وخليفته الحسن بن عليً، فعلم ما عناه جَدُّه فيها أثبته له أو رفعه عنه، في هذين الحديثين، وفي أحاديث كثيرة أخرى.

وإنَّه لأولى من يتمسَّك بنبوءاته، ليَتَّخذ منها مناهج حياته ومماته.

أو ليس هو ابن ذلك النّبيِّ لَمُرْتَكُ ووارث شائله، ووصيُّه على أمَّته؟ فليكن ما يلقاه من قومه، شبيه مالقيه النّبيُّ من قومه، \_ في دعوته \_، وليَقُل اليوم مشل ما كان

<sup>(</sup>١) علل الشرائع ٢/١١، الإرشاد ٢/٠٣. وعَن رواه من أهل السُّنَة: الصَّفوريُّ في نُزهَة المجالس٢/١٨٤.

يقوله النّبيُّ يوم ذاك:

«اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لا يَعْلَمُونَ » ٠٠٠.

ولهذه النّبوَّة من تلكم النّبوَّة، خاصّتها الكريمة، الَّتي غلب بها الحسن سائر المسلمين في دنيا الإسلام، واستغنى بها عن القُوَّة المادِّيّة وعن الثَّروة والسُّلطان، لأنَّها بحقيقتها قُوَّة وثروةٌ وسلطان.

فليَبْغِ عليه معاوية، وليَخُنْهُ عبيد الله بن عبَّاس ولتخذله الكوفة، فلن تخذله بُنوَّتُه الكريمة من رسول الله، ولن تخونه إمامته المفروضة بأمر الله، ولن تَبغِي عليه مَودَّتُه الواجبة في كتاب الله.

وما قيمة المُلْكِ المحدود، إذا قِيسَ بالمُلْك الرُّوحيِّ الَّذي لا تَبْلُغُه الحدود.

وما كان الإخفاق ولا الفشل ولا الموت، بقادرٍ على القضاء \_ ولو يوماً واحداً \_ على هذه المعنويّات الرُّوحيَّة الَّتي طبَّقت الجِوَاء فِخَاراً، وتجارب بها التَّاريخ إعجاباً وإكباراً، وبسطت سلطانها على قلوب المسلمين، لا يحرمها الإزدهار عدوان المعتدين، ولا يمنعها الإثهار إنكار المنكرين الجاحدين. وها هي ذي إلى يوم النَّاس هذا لتصاعد قُدُماً في عظمتها وعلى طريق خلودها، في خطِّ مستقيم بدون انحناءات.

وإلى هنا وقد تبيّنًا ـ بهذا ـ الصّلة الوشيجة بين الحسن وبين الينبوع الّذي يَنِضُّ بالحير على البشريَّة في مزالق الشّرِّ، وبالهدى على المسلمين في مواقف الفتنة وألتَّيه، وبالبركة على الدُّنيا في ساعات الجَدْبِ والحِرمان، وعرفنا الحسن بوصفه ابن رسول الله وسيِّد شباب أهل الجنَّة وإماماً يُشارك القرآن في إمامته.

بقي علينا أن ننقاد بشيء كثير من العناية والإهتمام، إلى فهم ما يَرْمِزُ إليه الحسن نفسه في إيضاح موقفه ـ بين المُلك والمبدأ ـ.

<sup>(</sup>١) تفسير ابن أبي حاتم ١٠/ ٣١٩٢، تفسير ابن كثير ٣/ ٥٧٥، تاريخ مدينة دمشق ٦٢/ ٢٤٧.

ولنُرسِم الآن صورة مُوجزة مختارة من كثير كثير، ممَّا تناقلته عنه الحكايات المتناثرة بأسانيدها المتفاوتة في الثِّقة، ثمَّ لنستظهر بعد ذلك إشارته البليغة الواردة فيها نذكره من هذه الحكايات، وهي ذات أهميَّة كبرى، لتوجيهنا إلى القول الفصل في الموضوع.

ولنستمع الآن إلى تصريح شخصيٌّ منه له قيمته في موضوعنا الخاص.

إِنَّه يجيب على السُّؤال العاتب الَّذي ألقاه عليه «سُليهَان بنُ صُرُد» الرَّجل الَّذي وصفه ابن قتيبة بر «سيِّد العراق ورئيسهم» فيقول:

«وَلَوْ كُنْتُ بِالحَزْمِ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا وَلِلْدُّنْيَا أَعْمَلُ وَأَنْصَبُ، مَا كَانَ مُعَاوِيَةُ بِأَبْأَسَ مِنِّي وَأَشَدَّ شَكِيمَةً، وَلَكَانَ رَأْبِي غَيْرَ مَا رَأَيْتُمْ...»"

ومَثَلٌ واحدٌ يُغني عن كثير ممَّا أجاب به شيعته.

أمَّا أجوبته لأعدائه، وفيهم من يَسرُّه أن يؤذيه وقد أمن الشَّرَّ من ناحيته، كعبد الله بن الزُّبير الَّذي كان يعلن مناوأته لآل محمَّد الله عَلَيْ فكان مَّا أجابه به قوله "وَتَعزْعُمُ الله بن الزُّبير الَّذي كان يعلن مناوأته لآل محمَّد الله الله وَأَنَا الله الله وَكَنْ الله وَكَنْ فَلِكَ، وَأَنَا الله وَلَا أَلْمُ وَكَنْفَ يَكُونُ ذَلِكَ، وَيُعَكَ كَذَلِكَ، وَأَنَا الله وَلا ضَعْفاً وَلَكِنَّهُ بَايَعني وَلَدَنْنِي فَاطِمَةُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ العَالَمِينَ. لَمْ أَفْعَلْ ذَلِكَ، وَيُحَكَ، جُبْناً وَلا ضَعْفاً وَلَكِنَّهُ بَايَعني مِنْكُنَ، وَهُو يَطْلُبُني بِتِرَةٍ، وَيُدَاجِينِي " المَودَّة، وَلَمْ أَيْقُ بنُصْرَتِهِ... "".

وتصريحٌ آخر قصير ولكنَّه خطير، ولعلَّه على إجماله، أبلغ تصريح في هذا

<sup>(</sup>١) ابن قتيبة الدينوري في الامامة والسياسة (ص ١٥١) [ت ز ١/١٤١]. (المؤلُّفﷺ)

أقول: وفي الأصل: «وكان سيّد أهل العراق ورأسهم».

<sup>(</sup>٢) نفس المصدر.

<sup>(</sup>٣) «يُدَاجِيني» من المداجاة: المداراة، يقال: داجيته، إذا داريته، كأنك ساترته العداوة. الصِّحاح للجوهري ٦/ ٢٣٣٤.

<sup>(</sup>٤) المحاسن والمساويء للبيهقي (ج٢ ص ٦٠ \_ ٦٥ ) [/ ٨١]. (المؤلِّف؛)

الصَّدد، وهو ما يجيب به شقيقه ومزاج مائه، وشريك حَوْبَائِهِ في سَرَّائِه وضَرَّائِه «الحسين اللَّيِّة».

إنَّه سأله: «مَا الَّذِي دَعَاكَ إلى تَسْلِيم الأمْرِ؟» فقال: «الَّذِي دَعَا أَبَاكَ فِيهَا تَقَدَّمَ». · · ·

أقول: ولتكفنا هذه النَّهاذج القليلة عن كثير من مثيلاتها، شاهداً على «الإمتحان» القاسي الَّذي تعرَّضت له الإمامة من أصدقائها ومن أعدائها، والَّذي خرجت منه \_ في نهاية المطاف \_ مَزْهُوَّةً بدرجة الشَّرف في النَّجاح.

ونحن إذا نخلنا تصريحات الإمام في هذا الصَّدد، وجدناها تنكشف في شتَّي بياناتها عن العناصر الرَّئيسة الآتية.

١. أنَّه لم يعمل للدُّنيا.

 ٢. أنَّه لو أراد أن يعمل للدُّنيا، لكان أقوى عليها من خصومه، ولكانت مناهجه في الحياة، غير هذه المناهج.

٣. أنَّه لم يؤتَ في موقفه من ضعفِ نفسٍ ولا ضعفِ سياسةٍ ولا جبن، ولكنَّه لم
 يجد الأنصار المخلصين، ومعنى ذلك أنَّ أداة النَّصر كانت متوفّرة لديه، لو قُدِّر له
 مؤازرون صادقون.

٤. أنَّ هدفه الوحيد هو هدف أبيه من قبل، وكان هدف أبيه فيها سكت عنه من حَقِّه، صيانة المعنويات الإسلامية من الإنقراض، والعقائد الدِّينيَّة عن الإنتقاض.

ولقد ترى أنَّ معالم الإمامة الرُّوحيَّة تتجلَّى واضحةً بين عناصر هذه البنود الأربع،

<sup>(</sup>١) البحار (ج١٠ ص١١٣) [٤٤/٥٧ عن المناقب لابن شهر آشوب ٢ /١٩٦]. (المؤلِّف ﴿) أقول: ولعلَّ وجه احتجاج الإمام الحسين ﴿ على أخيه \_على فرض صحّته \_ تفهيم الآخرين وتنبيههم الحكمة من الصُّلح وليس اعتراضاً وحاشاهما أن يكون شيٌّ من ذلك بينها.

لا تشتبه بضعف ولا تَتَصل بتراجع ولا تمتّ إلى نكول، ولكنّها القُوّة القائمة بنفسها، والدَّائبة على العمل لربِّها، فلهاذا تعمل للدُّنيا، وما الدُّنيا من شاكلتها ولا هي من شاكلة الدُّنيا. كذلك هي «الإمامة» بمعناها الصَّحيح، وبها هي ظِلُّ النّبوَّة بمعناها الَّذي يتَّصل بالسَّماء، وما قامت النّبوَّة في الأرض \_يوم شاء الله لها أن تقوم \_ إلاَّ بالأنصار المخلصين، ولن تقوم الإمامة إذا شاء الله لها أن تقوم إلاّ بالأنصار المخلصين. وأين الأنصار المخلصون من هؤلاء الَّذين يُداجُون المودَّة رئاءً وهم يطلبون بالتِّرات، ويبايعون على الطَّاعة المطلقة ثم يفرّون على غير مبالاة.

<sup>(</sup>۱) ذكروا في خبر الحديبية أنّ النبي الشيخ خرج في السّنة السّادسة للهجرة وفي شهر ذي القعدة منها نحو مكّة للحجّ ورغّب المسلمين جميعاً، في هذا الأمر فعزم على الذهاب معه جمع من المهاجرين والأنصار وغيرهم، وكان عددهم ألف وثلاثهائة وفي بعضها ألف والأربعهائة وفي أخرى ألف وثمانهائة، ولم يحملوا معهم من أسلحة الحرب سوى ما يحمله المسافر من سيف وشبهه آنداك، ولما وصل النبيُ الشيخ قرب مكّة بلغه أنّ قريشاً تهيأت لمنعه من الدخول إلى مكة، فنزل النبي الشيخ عند بثر يسمّى «الحديبية» وأمر أصحابه أن يحطوا رحالهم عندها، ثمّ تبادلوا السُّفراء بينهم لتوصّل إلى حَلَّ، فحينها بلغ النبيَ الشيخ ما أشيع من مقتل موفده عثمان بن عفّان، ولو كان هذا الخبر صحيحا لكان دليلاً على إعلان قريش الحرب ومنازلة النبيّ الشيخ لذلك فقال الشيخ: «الا

فوقف النبي تالين وأخذ البيعة من أصحابه جميعاً، واختُلِفَ في كون البيعة على أن لا يفرُّوا أو على الموت؟ وعُرفت بر البعة الشجرة الأنها تمت عند شجرة هناك وعرفت أيضاً بر الرّضوان القوله تعالى في سورة الفتح / ١٨: ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلَمٍ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتَعَا قَرِيبًا ﴾. وكما هو واضح من صريح الآية أنّ رضوان الله شمل المؤمنين منهم خاصة ولا يعدو غيرهم، كيف وقد كان فيهم كهف المنافقين عبد الله بن أبي بن أبي سلول.

 $\Rightarrow$ 

أنظر في ذلك السّيرة الحلبية ٢/ ٧٠٣، عمدة القاري للعيني ٨/ ٥٤، تفسير الرازي ١٦/ ١٥٣، تفسير الرازي ١٥٣/ ١٥٣، تفسير الكشّاف للزّغشري ٢/ ٢٠٦، الدّر المشور للسّيوطي ٦/ ٢٢٥، تخريج الأحاديث للزيلعي ٢/ ٩٣، المحلّى لابن حزم ١١/ ٢١٠.

وما أن بلغ قريشاً هذه البيعة حتى ملئت صدورهم رُعباً وخشية من عواقبها، فالتمسوا مصالحة النبي النبي المنطقة وطلبوا المهادنة على شروط اشترطوها كانت ثقيلة على المسلمين، ووافقهم النبي المنه في هذه الأمور للمصلحة المهمة التي يراها هو وإن كانت لا تظهر لبعض الناس في بادي الأمر، وقد واجه النبي المنظمة عبارات مزعجة من بعض أصحابه ففي صحيح البخاري ١٨٢/٣ عن عمر بن الخطاب قال: ... فأتيت نبي الله بعض أصحابه ففي صحيح البخاري "بَلَى" قلت: ألسننا على الحق وعدونا على الباطل؟ قال: "بَلَى" قلت: فلم نُعطَى الدَّنية في ديننا إذاً؟ قال: "بَلَى الله وَلَسْتُ أَعْطَى الدَّنية في ديننا إذاً؟ قال: "إلَّى وَسُولُ الله وَلَسْتُ أَعْصِيهِ وَهُو تَاصِرِي." قلت: أو ليس كُنْتَ تحدَّثنا أنا سنأتي البيت فنطوف به؟ قال: «بَلَى فَأَخْبَرْتُكُ أَنَّا نَاتِيهِ العَام؟» قال: قلت: لا، قال: "فإنَّك آتِيهِ ومُطَوِّفٌ بِهِ" قال: فأتيت أبا بكر أليس هذا نبي الله حقاً؟! قال: بلى، قلت: ألسنا على الحق وعدونا على الباطل؟ قال: بلى قلت: أليس كان يحدَّثنا أنا الباطل؟ قال: بلى قلت: أليس كان يحدَّثنا أنا وليس يعصي ربَّه وهو ناصره فاستمسك بِغَرْزِه، فوالله إنّه على الحقّ. قلت: أليس كان يحدُّثنا أنا سنأتي البيت ونطوف به؟ قال: بلى أفأخبرك أنّك تأتيه العام؟ قلت: لا، قال: فإنك آتيه ومطوّفٌ به.

ثم تقول الرّواية: فلمّا فرغ من قضية الكتاب قبال رسول الله بيشيّر لأصحابه: "قُومُسوا فانْحَرُوا ثُمَّ الحُلِقُوا» قال: فوالله ما قام منهم رجلٌ حتى قال ذلك ثلاث مرّات! فلمّا لم يقم منهم أحدٌ دخل على أمّ سلمة فذكر لها ما لقي من الناس، فقالت أمُّ سلمة: يا نبيَّ الله أنحبُ ذلك؟ أخرج شم لا تكلّم أحداً منهم كلمة حتى تَنْحُر بُدنك وتدعو حالقك فيَحْلِقَك، فخرج فلم يُكلِّم أحداً منهم حتى فعل ذلك نَحَر بُدْنَه ودعا حالقه فحلقه، فلمَّ رأوا ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضاً حتى كاد بعضهم يقتل بعضاً عمَّا.

والرّواية هذه من بين الكثير من أمثالها تبيّن مدى تسليم الصّحابة لأوامره سَيَّ في الحرب والسَّلم وفي كثير من المواطن والسّاعات الحرجة، وحتّى في الصَّلاة لا يبالون أن يتركونه اتباعاً للهوى وطمعاً في الدّنيا وهـو قـائم يخطب: ﴿وَإِذَا رَأُوا يَجَارَةً أَوْ لَمُوا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللهِ خَيْرُ مِنَ اللَّهُو وَمَنَ التّجَارَةُ وَاللهُ خَيْرُ الرَّاوَقِينَ﴾ سورة الجمعة / ١١. وبني أشجع "، ونكب من أنصاره كها نكب أبوه الله المخذلان الناصريوم «السَّقيفة» " ؛ ويوم «الشُّورى» "، فَلِمَ لا يتَّخذ من جدِّه وأبيه مَثْلَه، ويُنجز على سُنَّتِهها عَمَلَه، وما من غضاضة عليه إذا كان فيها أتاه ثالث هذين الإثنين العظيمين.

ثم نقول على هامش ما ورد في دلالة البند الثَّاني: أنّ الحسن بن عليّ كان قد أخـذ على نفسه أن يضع مواهبه وحياته وتاريخه وكيانه السّياسي وما أوتي مـن جَلَـدٍ وقُـوَّة،

(۱) «أشْجَع»: قبيلةٌ من غَطَفانَ، وهم: بَنُو أَشْجَعَ بنِ رَيْثِ بنِ غَطَفانَ بنِ سَعْدِ بنِ قَيْسِ بنِ عَيلانَ بُنِ مُضَرَ بنِ نِزَادٍ بنِ مَعَدَّ بنِ عَدْنانَ. منازهم بضواحي المدينة وكانوا حُلفاء للخزرج، استنفرتهم قريشٌ في غزوة الأحزاب فانضمُّوا إليهم، وفي الطبقات الكبرى لابن سعد ٢٠٦/١: قدمت أشجعُ على رسول الله بي عام الخندق [في السَّنة السَّادسة] وهم مائة، رأسهم «مَسْعُودُ بنُ رُخَيلَة» فنزلوا شِعب سَلْع فخرج إليهم رسول الله بي وأمر لهم بأحمال التَّمر فقالوا: يا محمَّد لا نعلم أحداً من قومنا أقرب داراً منك منا، ولا أقل عدداً، وقد ضِقنا بحربك وبحرب قومك فجئنا نوادعك، فوادعهم. ويقال: بل قدمت أشجعُ بعد ما فرغ رسول الله بي الله عَلَى في فَريْظَة، وهم سبعانة، فوادعهم ثم أسلموا بعد ذلك.

(۲) «السَّقِيفةُ»: كل بناء سُقِفَت به صُفّةٌ أو شبهها بما يكون بارزاً. أنظر: لسان العرب ٩/ ١٥٥، وسَقِيفةُ بَنِي سَاعِدَةَ هِي لبني سَاعِدَةَ بنِ كَعْبِ بنِ الخَرْرَجِ - وهم حَيُّ من الأنصار ومنهم سَعْدُ بنُ عُبَادَةَ نقيبهم ورئيس الخَرْرَجِ - ظِلّةٌ يجلسون تحتها، هي دار ندوتهم لفصل القضايا. وعقيب رحيل النبيِّ بَهِيْثُ اجتمع فيها الأنصار ولحقهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة من المهاجرين، وبعد شجار طويل أخذ عُمَرُ يدَ أبي بكر وبايعه على الخلافة وتبعه بذلك الآخرون، ولم يعبأوا بمن خالفهم في ذلك المقام كَسَعْد بنِ عُبَادة ما جعلهم أن يَدُوسُوا بطنه بصريح اعتراف عمر: وَنَزُونًا على سَعد بنِ عُبَادة، فقال قائل منهم: قَتَلتُم سَعْدَ بنَ عُبَادَة، فقلت: قَتَلَ اللهُ سَعْدَ بنَ عُبَادة. صحيح البخاري ٨/ ٨٨. وأحيل القارئ الكريم إلى كتاب: «السَّقيفَة» للعلاَّمة المجدَّد الشَّيخ عمَّد رضا المظفَّر ﴿ فَهِه دراسة متقنة حول الموضوع.

(٣) للتَّعريف بيوم السَّقيفَة، بحوثُها الَّتي استوفتها الكتب الطِّوال، وأمَّا يوم الشُّورى، فإنَّ أحسن عرضٍ لموقف عليِّ اللهِّ منه، هو ما يدلُّ عليه قولُه هُو لأصحاب الشُّورى يومنذِ: «لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّ أَتَّى النَّسِ بِمَا مِنْ غَيْرِي، وَوَالله لأُسْلِمَنَّ مَا سَلِمَتْ أُمُّورُ السُّلِمِينَ، وَلَمَّ يَكُنْ فِيهَا جَوْرٌ إِلاَ عَلَيَّ خَاصَّةً، النِّيَاساً لأَجْرِ ذَلِكَ وَفَضْلِهِ، وَرُهُداً فِيهَا تَنَافَسْتُمُوهُ مِنْ رُخْرُفِهِ وَزِبْرِجِهِ النهج (ج١ حَاصَّةً، النِّيَاساً لأَجْرِ ذَلِكَ وَفَضْلِهِ، وَرُهُداً فِيهَا تَنَافَسْتُمُوهُ مِنْ رُخْرُفِهِ وَزِبْرِجِهِ النهج (ج١ حَاصَة) [الخطبة: ٧٢]. (المولف ﴿ ).

رهناً بخدمة مبدئه وقُرباناً في سبيل تخليده وإعلاء كلمته، وكان في خطوته الجبّارة الَّتي ختم بها موقفه ـ بين المَبدأ والمُلك ـ الإمام الزَّاهـ د بالـدُّنيا والخليفة الَّـذي لم ينـزل إلى قبول المسؤولية من النَّاس إلاَّ ليصعد من طريقها إلى إقامة المُثُل الإنسانيَّة في النَّاس.

فهو فيها أخذ وفيها ترك، كان المثلَ الأعلى للزُّعهاء المبدئيين.

وجاءته الدُّنيا طائعةً بمُلْكِها وثروتها ونفوذها ولذاذاتها، ولم تُكلِّفه ثمناً لانقيادها إليه، وأختصاصها به، وعكوفها بين يديه، إلاَّ ايثارها من ناحيته، فأبي.

ولو أنَّه كان فَعَلَ، فآثرها "وحزم ونصب لها" لكان ـ بدون شكٍّ ـ أربح إنسان فيها، لانَّه إذ ذاك المَلِك الَّذي جمع أفضل نسب في تاريخ الإنسانيَّة، إلى أعظم مملكة في تاريخ الممالك.

ولكنّه كان عليه، لو رضينا له أن يكون دُنيويّاً ـ وفرض المحال غير محال ـ أنْ يتجرَّد من قيود وراثته وتربيته، وأن يترك عنعناته الرُّوحيّة جانباً، وأن يكون هو غير الحسن بن عليٍّ وابن فاطمة وسبط رسول الله الميثيث، فيعمد إلى إرضاء الطَّامعين، واصطناع الموازرين وإرشاء القلقين. وفي جباية إمبراطوريَّتِه المترامية يومئذ، ما يتَّسع لشتَّى المطامع الَّتي يتطامن لسحرها زُعهاء ذلك الجيل و «أبناء بيوتاته النفعيُّون» فإذا المنافقون كُلُّهم مؤمنون طيبون، وإذا الحَونةُ كلُّهم أمناء مخلصون وإذا القلقون رعية خاضعون، وإذا النَّاس كُلُّهم مزيّفون وهم لا يشعرون!!

ولرأيت عمرو بن العاص والمُغيرة بن شُعْبة وزياد ابن أبيه ورجال مدرستهم، يلوذون ببلاط الحسن في الكوفة، كها يلوذ به اليوم حُجْرُ بنُ عَدِيّ وقيسُ بن سعد وعَدِيّ بن حاتِم، أو كها يلوذون هم ببلاط معاوية هناك، وما كانوا ليصطدموا من شائل الحسن \_ إذ يلوذون به \_ بها يصدمهم من عناصر الفشل في معاوية وتاريخه ومواريثه وارتجاليَّاته.

ولَنَجَحَت قضيَّة الحسن، على الشَّكل الَّذي لا يُغرينا بأن نكتب عنها أو نخوض فيها، أو نضحِّي لها وقتاً..

ولرأيت هذا الشَّعب الكُوفيَّ اللَّنيم - الَّذي واكب عهد الحسن في التاريخ - ولاءً وطُهانينةً وإستقراراً، ما دامت خزائنه معرَّضة لشراء الضهائر وولاياته مفوّضة لإستجابة نَهَم الأكابر، وما دامت سياسة دولته تُداري ما حولها من الأهواء النَّفسيَّة، والأغراض الحزبيَّة، والأطهاع الدُّنيويَّة، اللَّهم إلاَّ ما يُنبِّهنا إليه استقراء نفسيَّات الأقليَّة المتزمِّته من «شيعة أبيه» الذين برهنوا في ثباتهم مع الحسن العازف عن الدُّنيا، ومع أبيه الَّذي طَلَّق الدُّنيا ثلاثاً"، على أنهم كانوا وراء حقائق لا وراء مطامع.

ولكنَّ الَّذي كان يُؤمَّل أن يخفِّف الضَّغط من ناحية هؤلاء أنَّ بُنوَّة الحسن ـ الَّتي لن تُفَارِقه ـ من رسول الله اللَّئِف، ستكون هي شفيعه المقبول الشَّفاعة، لدى هذه الزُّمرة من المؤمنين غير المزيَّفين.

وما ظَنُك بعد هذا؟ فهل ترى أنَّه كان من مستطاع معاوية أن يُقاوِم «هذا الحسن» أو ينتصر عليه؟ وأيُّهما \_على هذا \_كان أولى بالضَّعف، وأيُّهما كان أولى بالقُوَّة، الحسن أم معاوية؟

وعلى ضوء هذا التَّقريب، نفهم معنى قول الامام الحسن: "وَلَوْ كُنْتُ بِالْحَزْمِ فِي

<sup>(</sup>۱) ورد في خبر ضِرارِ بنِ ضَمْرَة الضَّبَابي عند دخوله على معاوية ومسألته له عن أمير المؤمنين الحَّبُ قال: فأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرخى اللَّيلُ سُدولَه، وهو قائم في محرابه قابضُ على لحيته، يتململ تملمُل السَّليم، ويبكي بكاء الحزين ويقول: «يَا دُنْيَا يَا دُنْيَا إِلَيْكِ عَنِّي، أَبِي تَعَرَّضْتِ؟ أَمْ إِلِيَّ تَشَوَّقْتِ؟ لا حَانَ حِينُكِ، هَيْهَاتَ غُرِّي غَيْرِي، لا حَاجَةَ لِي فِيكِ، قَدْ طَلَقْتُكِ تَعَرَّضْتِ؟ أَمْ إِلِيَّ تَشَوَّقْتِ؟ لا حَانَ حِينُكِ، هَيْهَاتَ غُرِّي غَيْرِي، لا حَاجَةَ لِي فِيكِ، قَدْ طَلَقْتُكِ نَكَ لا رَجْعَةَ فِيهَا، فَعَيْشُكِ قَصِيرٌ وَخَطَرُكِ يَسِيرٌ وَأَمَلُكِ حَقِيرٌ، آهِ مِنْ قِلَةِ الزَّادِ وَطُولِ الطَّرِيقِ وَبُعْدِ السَّفَرِ وَعَظِيم المُؤدِدِ.» نهج البلاغة ٤/ ١٦، الحكمة: ٧٥، تاريخ مدينة دمشق ٤/٢٤ .

أَمْرِ الدُّنْيَا وَلِلْدُّنْيَا أَعْمَلُ وَأَنْصَبُ، مَا كَانَ مُعَاوِيَةُ بِأَبْأَسَ<sup>١١</sup> مِنِّي وَأَشَدَّ شَكِيمَةً<sup>١١</sup>، وَلَكَانَ رَأْبِي غَيْرَ مَا رَأَيْتُمْ».

أجل، وهذا هو المظنون، لو أراد الحسن الدُّنيا.

ولكن الشَّيء المعلوم، هو أنَّ الإمام الحسن بن عليٍّ عليه وعلى أبيه السَّلام، كان بَشَر اً آخر غير هذا.

إِنَّه كان من ذلك النَّوع الَّذي لا يَطِل على هذا العالم، إلاَّ في فترات معدودة من الزَّمان، فَتَسْتَرْوِح البشريَّةُ من شائله مُثْلَها، وتَتَرسَم بهُداه النَّقِيِّ الفاضل سعادتها.

إنّه كان يفهم من الشَّرف معنىً خاصّاً، مَزيجاً من عِزَّة النَّفس ومصالح الدِّين، فلا اللَّكُ ولا المال، ولا المُتَع الملذوذة في الدُّنيا، مَّا يدخل في حساب الشَّرف عنده.

وكانت عِصْمَتُه عن الرِّجس كما يصفها الكتاب ، ورُوحِيَتُه المثالية الَّتي تملأ ذلك الإهاب، تمنعانه النزول عن شموخ هذا الشَّرف، إلى الحضيض من رغبات المُلك الزَّائل، واللَّبانات المنعَصات، مع ما يستلزم ذلك من الصُّدوف عن الله وعن كتبه ورسله واليوم الآخر، ولن يكون الرَّجل الدُّنيويُّ إلاَّ متغاضياً عن أولئك جميعاً أو مغاضباً لهم.

وكان معنى رِبح الموقف، عن طريق هذه الأساليب الملتوية، الخسارة الكبرى،

<sup>(</sup>١) "البَأْسُ": الشَّجاعة والقُوَّة. ومعنى "مَا كَانَ مُعَاوِيَةُ بِأَبْأَسَ مِنِّي": ما كان بأشجع وأقـوى منـي. (المولّفﷺ)

<sup>(</sup>٢) «الشَّكِيمَةُ»: الأَنْفَة والإنتصار من الظُّلم، وشديد الشَّكيمة: هو الأبُّ الَّذي لا ينقاد. (المولّف ﴿ )

<sup>(</sup>٣) إشارة إلى قوله عزّ وجلَّ من قاتل في سُورة الأحـزاب / ٣٣: ﴿إِثَّمَا يُرِيدُ اللهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ البَّيْتَ وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا﴾

<sup>(</sup>٤) جمع اللَّبَانَة: الحاجة.

في حياة هذا النَّرع من ذروات المثالية وأعالي النَّاس.

وكان من لوازم هذا الإلتواء \_ في جانب الحسن \_ أن تتلاشى في نفسه، الغرائز المثلى الَّتي غرستها في كيانه يدُ النُّبُوَّة، وغذَّتها في روحه أثداء الوحي، وبسطتها في وجدانه مهابط التنزيل.

و أنّى لتلك الغرائز أن تتلاشى في نفسه، وهي منه كبعض ذاتيّاته الّتي لا تنفصل عنه؟. وأنّى له أن يعمل للدُّنيا أو «يحزم وينصب لها» وهو ابن رسول الله وربيب حجره، وتلميذ مدرسته؟.

وما لرسول الله وللدُّنيا، لولا أنها ميدان رسالته.

فليكن الحسن بحكم طبيعته المملاة عليه من تربيته وعقيدته ومحيطه، مرآة جده، ولكن في ميدان إمامته، وتلك هي القدوة الحسنة والأسوة الطيّبة، الّتي لا يمسّها ضعف، ولاتُتَهم بجبن، ولا يهزمها هُمَزةٌ بنقص \_ مرآته في زهده بالدُّنيا، كما هو مرآته في كرائم صفاته، لأنَّه كان «أشبههم به خَلْقاً خُلُقاً هُنَ، ومرآته حتى في سياسته وإدارته.

فأين هي مآخذ الضَّعف على الحسن فيها يتسرَّع إليه المنتقدون؟.

ونسي الخائضون في نقد سياسة الحسن الحَيْقِ ، حَرَاجَة موقفه من أنصاره، ونسوا أنَّ شذوذ هؤ لاء الأنصار إنَّما كان وليد الحوادث الزَّمنيّة التي لا يَدَ للحسن فيها، بحكم تطوُّر الحياة العامّة منذ الجيل الثالث بعد عهد النُّبوّة، وانطلاق النَّاس \_ أو اكثرهم \_ من عقال التَّقوى، واستكانتهم للمطامع وللملذَّات. فالجناية إذاً جناية ظرفه، والخيانة خيانة جيله الذي قُدِّر له أن يعيش معه، ولا تثريب على الحسن من هذا أو ذاك.

<sup>(</sup>١) وهو المعروف بين الصّحابة أنّ الحسن بن عليّ اللّه الناس برسول الله يَشِيُّ أنظر: صحيح مسلم ٧/ ٨٥، سنن الترمذي ٤/ ٢٠، مستدرك الحاكم ٣/ ١٦٨، المعجم الكبير للطبراني ٢٢/ ٢٢، تاريخ ابن عساكر ١/٤/ ١٢٧، الإرشاد للشّيخ الفيد ﴿ ٣/ ٥.

ونسوا \_ وهم يتحاملون على سياسة الحسن الله \_ أنَّ العاقبة لمثل هذا الموقف ومثل هذا الظَّرف، ومثل هذا المجتمع الَّذي جُبل على الرِّياء والباطل، مع الرَّجل الّذي لا يحلُم بغير الإخلاص والحقِّ، لا تحتمل في الإمكان أحسن مَّا كان.

لذلك نَرى أنّ التدابير الخاصّة الَّتي اتخذها الإمام الحسن في خُطُوات قضيَّته، كانت أبرع الحلول لمشاكلها، وأروعها سياسةً، وأدقَّها نَظراً، وأليقَهَا بسيرة إمام.

وقد عرضنا في فصولنا هذه، المآخذ الّتي أخذت على الحسن الله فذكرنا كُلاً منها فيها ناسبه من موضوعاتنا، ورجعناه هناك إلى وجه الصّحيح الذي كان يُواكبه في واقعه، والّذي لا يدع مجالاً بعده لتحريف أو تخريف.

وهكذا انتفض الحسن \_ أخيراً \_ انتفاضته الإصلاحيّة الكُبرى، فطوّر الموقعة القائمة على الفتن والسّلاح، إلى دعاوة خُلُق وعبّةٍ وإصلاحٍ، فإذا هو «المصلح الأكبر» المُجلّي في ميدان المُصْلِحين، وإذا هو «القائد المبدئيُّ» الظّافر بأسمى مدارج الكمال بين الابطال المبدئين.

وإذا هو ـ بعد ـ مَلِكُ الدّنيا بأسرها، وإن لم يكن ملِكُ عرش.

وهل الإسلام في حقيقته، إلاَّ هذه الرُّوحِ الملائكية، الَّتي لن تغلبها مادِّيّة الدُّنيا، ولن تستذلها شهواتها الرَّخيصة وأوهامها الخُلَّب الكذوب؟

إنّه نظر إلى الكثرة من «أصحابه» فَسَاءَه أن يَجِدَهم في تواكلهم عن الواجب، وعُزوفهم عن الخلق، وتفرُّقهم عن حقَّهم، أصحاباً لعَدُوًه من دونه، وكانت العَدُوَى الخبيثة الّتي نشبت أظافرها في رؤوس الخائنين المعدودين، قد فتكت في المجتمع المغلوب على أمره ففرَقت كلمته وضعضعت من صفوفه وجعلت منه في قليل من الزَّمن للرَّمن طَرائقَ وأوزاعاً، يَرسِم كلُّ فريق منهم خُطَطَه بيده ويستعد للحرب، ولكن ليُحَارب في يوم كريهته أبعد الرَّجلين عن مآربه وأقربها إلى حرمانه.

وأيُّ أملِ باصحاب ليس شَرَّا منهم الأعداء؟

فَلِمَ لا يقول الإمام «النَّائب عن النّبيِّ تَلَيْظُ» كلمته التي يُفرِغُ بها عن لسان النّبوَّة في رحمتها وسُمُوِّها، كلمته الّتي تَتَحَايد بمغزاها عن الفريقين المتحاربين، كما لو كانت شيئاً فوق الجميع؟

وهل «الإمام» في حقيقته إلاَّ شيئاً فوق الجميع؟.

## التَّضْحيَةُ

ما كان من السَّهل الإنصياع إلى هَذه النَّبَالَة ﴿ فِي ﴿ رَقَمَهَا القياسي ﴾ الَّذي لا تحلم بمثله كُبرياتُ النُّفوس مهما بلغ بها إنكار الذّات، لو لا ما أودع الله في هذه النَّفس من القُوَّة والصَّبر والإحتمال والكبرياء على الحياة.

وأين تكون التَّضحية في سبيل الله والفَنَاء في ذات الله والعمل في جنب الله إلاَّ حين تستقيم النَّفس سافرةً لا تلتمس رِيبَةً، صريحةً لا تتكلّف مُداراة ولا مُداورة ولا استخفاء، مجاهِدةً جِهَادها الأكبر في تحطيم ميولها الشَّخصيَّة، ومعاكسة طبيعتها البَشَريّة بكبح جِمَاحَها الأرضيُّ الأنانيّ.

وها هي ذي «الإمامة» بكلِّ معانيها المنقطعة إلى الله وها هو ذا «الإمام» المنقطع إلى الله بكلِّ معانيه.

وإذا لم يكن الظُّرف القائم بين يديه، كافياً للإنتصار على الباطل فلم لا يتَّخذ منه ظَرفاً كافياً للإحتفاظ بالحقِّ؟

وذلك هو ما انتهت إليه صورةُ الموقف، بعد أن رفع السِّتار عن نوايا الجماهير التي كانت ترتجز أمامه للجهاد، وتتركز في حقيقتها على الأغراض.

واذا كان لا يرد عَادِيَة معاوية عن الإسلام الصَّحيح، مُتَمثِّلاً في الصَّفوة من آل محمَّدِ ﷺ والبقيَّة الباقية من حزب الله المخلصين، ولا يَرُدُّ أجناده من أهل الشَّام، ورِثْلَه الخامس المتغلغل في صميم الكوفة وفي معسكر الإمام إلاَّ الغَلَب على المُلك.. فلتكن لهذه الأيدى العادية الضَّارية غنيمتها من الدُّنيا، بشهواتها ومطامعها ومضارًها

<sup>(</sup>١) النَّبَالَة: من النُّبل وهو الفضل والشَّرف.

ومعايبها، ولتسلَم للحسن وللبقيّة من حزب الله، مَبَادِئُهم الرُّوحيّة، بجلالها وقُوَّتها وأتِّساعها وعظمتها وخلودها.

وما من غضاضة على ابن رسول الله يَشِيَّ إذا تنزَّه عن وَضَرَّ المَادَّة، فترك الدُّنيا لأهلها، وأنفرد بسلطان الرُّوح، ثابت المقام في عظمته، مرفوع الأعلام في إمامته، معروف الفضل في أمثُولته، مشكور الشَّمائل في جهاده وصبره وتضحياته.

وما لمسلم معنيً بإسلاميَّته، ولا لمؤمنٍ حريص على الصَّحيح من عقيدته، أن يشتبه في أمره، أو يُفرِّط بحقّه، أو يتناسى مكانته من رسول الله تنفيرُ أو يتجاهل إمامته الثابتة بأمر الله \_ تلك الإمامة الّتي لا تقبل تغييراً ولا انتقالاً، ولاتحتمل ضَعفاً ولا انخذالاً، ولكنَّها الغالبة المنتصرة رَغم المحاولات المخذولة المناوئة، تقوى بقُوَّة الله، وتثبت بثبوت الحقّ، وتمتدُّ في أعناق الأجيال كما تمتدُّ النُبوَّات في أعناق أممها، فيها كلُّ معاني المجد الحقيقي، وفيها الهيبة القادرة، وفيها الإستخفاف بخُيلاء المناوئين.

إنَّها المرحلة الدَّقيقة من مراحل تاريخ الإسلام. وهي مرحلة الفصل بين الخلافة الحقيقية والمُلك بين الإمامة الدّينيَّة والسُّلطان ، بين السُّلطة الزَّمنيّة والسّلطة الرُّوحيّة.

ولم يكن هذا الفصل على صورته الظّاهرة عمّا تألَفُه الذِّهنية الإسلاميّة بادىء الرّأي، ولكنَّه الأمر الواقع الذي درج عليه الإسلام وألِفَه المسلمون من حيث يعلمون ومن حيث لا يعلمون، منذُ قُبِض رسول الله للمُشْئَة، إلاَّ في الفترات القصيرة الّتي كانت قطرةً في بحر هذه القرون. وكان الإستسلام لعمليّة الفصل من قِبَل أولياء الأمر الشَّرعيّين، الوسيلة الإصلاحية الّتي يجب الأخذ بها عند الخوف على بيضة الإسلام.

ولكي نكون أكثرَ صراحةً في البحث، وأوضح تعبيراً عن الغرض نقول: إنّ الإمام الحسن لم يفعل في موقفه من معاوية، إلاّ مثل ما فعله أبوه أمير المؤمنين الله في موقفه من أبي

<sup>(</sup>١) الوَضَر: الدَّرَن.

بكر وصاحبيه. وذلك هو معنى جوابه لأخيه الحسين الله فيها مرَّ عليك، حسن سأله: «مَا الَّذِي دَعَاكَ إلى تَسْلِيم الأمْرِ؟» فقال له: «الَّذِي دَعَا أَبَاكَ فِيمَا تَقَدَّمَ». · ·

ولكلِّ من الإمامين في ظرفه الخاصّ، تضحياته الرَّفيعة الَّتي حفظ بها الإسلام.

ومحا الحسن \_ على هذه القاعدة \_ خَارطَة مملكته المادّيَّة من الأرض، لينقش بـ دلها خارطةَ عظمته الرُّوحيّة في الأرض والسَّماء معاً. وتلفّت إلى «حدود» مملكته في المُلك الجديد الّذي لا يبلي، فإذا هي الحدود بين مملكة الحقِّ والمملكة الّتي هي شيء غير الحقّ، بين الإنسانية المثالية وألانانية الطَّاغية، بين روحانية «الإمام» الّذي يحيا ويموت، وعـلى لسـانه كلــات الله: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلاَةَ﴾"، ﴿وَٱتُوا الزَّكَاةَ﴾"، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتبَ عَلَيْكُمُ الصَّيَامُ كَمَا كُتبَ عَلَى الَّذينَ منْ قَبْلَكُمْ ﴾ ﴿ فيه آيَاتُ بِيِّنَاتُ مَقَامُ إبْراهيمَ وَمَنْ دَخَلُهُ كَانَ آمَنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجَّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ ﴿ وبين ماديَّةِ «الجبّار» الّذي يعالن النّاس قائلاً: والله إنّي ما قاتلتكم لتُصلُّوا ولا لتزكُّوا ولا لتصوموا ولا لتحجُّوا، وإنَّما قاتلتكم لأتأمَّر عليكم، وقد أعطاني الله ذلك وأنتم كارهون! ١٠٠٠.

واعتاد النّاس أن يتلقُّوا مثل هذه الحادثة، كما يتلقُّون الصَّدمة الكبيرة من أحداث الزَّمان، ذلك لأنَّهم إنَّما ينظرون إليها من ناحيتها الدُّنيويَّة الضيِّقة فلا يرون فيها إلاّ الخسارة.

<sup>(</sup>١) تقدّم تخريجه وتعليقنا عليه في الصَّفحة / ٣١١.

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة / ٤٣.

<sup>(</sup>٣) من الآية المتقدِّمة.

<sup>(</sup>٤) سورة البقرة / ١٨٣.

<sup>(</sup>٥) سورة آل عمران / ٩٧.

<sup>(</sup>٦) تقدّم تخريجه في الصفحة / ٣٣.

أمّا النَّفس المطمئنَّة المفطورة على الخير المحض، فالحادثة عندها وسيلة أهداف هي أعزُّ من المُلك، وهي أعزُّ من الدُّنيا بأسرها، وهي ـ مع ذلك ـ التَّاريخ الَّذي يُلَعْلِعُ على الإنسانيّة بالأمجاد.

وهكذا غلب الحسن النّاس في جهاده، وفي صبره، وفي تضحيته جميعاً. وهذه ثلاث هُنَّ أُمَّهات الفضائل كلّها. وللحسن ثلاثٌ أخرى وثلاثٌ ثالثةٌ، كُلُّهن أدوات عظمته، وشواهد مزاياه.

غلب النَّاس بإمامته، وبوجوب مَودَّته، وببنوَّته من رسول الله بهجيُّ.

ونُكب من النّاس بأنصاره، وبأعدائه، وبزوجه.

وخُصَّ بين النَّاس \_ كما قلنا \_ بالنَّوع الممتاز من جهاده، والنَّوع العظيم من صبره، والنَّوع الفريد من تضحيته.

ولكي نتوفَّر على فهم هذه المواهب الثَّلاث على الأخصِّ، كخصائص حَسَنِيَّة لها مميِّزاتها ال*ّتي لا تقبل الجدال، نقول:* 

## ۱. أما جهاده

فقد كان أروع الجهاد، وآلَهُ للنَّفس، وأوسعه ميداناً وأطوله عناءً.

إنّه جاهِد في سبيل الله ولكن في ميادين كثيرة، لا في ميدان واحد: جَاهَد عَدُوَّه بها زحف إلى لقائه، وبها جُوبِه بِه من فِتنَه وأسوائه، وجاهد أصحابه وجنوده بها حاول من إستصلاحهم بمخلتف الأساليب، فأعْيَته الأساليب كُلُّها، وجاهد نفسه بها ضبط من عواطفها، وبها كَبَت من طُموجِها، وبها ردّ من سلطانها، ولا نعرف في زُعهاء البشريّة إنساناً تمكّن من نفسه ومن أعصابه ومن عواطفه كها تمكّن منها الحسن في مواقفه الّتي مرّ عليها، وجاهد شيعتَه المخلصين في تشيّعهم له، بها تحمّل من عتابهم الجرىء على قبوله الصُّلح، فَوَقَف منهم موقفه الّذي دلّ بذاته، على خصائصه الملكييّة

الممتازة الّتي لا تُفارق الإمام «المعصوم»، بها مَلَك من حفيظته، وبها ربط من جأشه، وبها قابلهم به من هُدوء الطّبيعة، وميوعة اللّهجة وطول الأناة.

وأجاب كُلاً على عتابه أوضح جواب، وأقربه إلى صواب، وكشف له عن أهدافه فيها أتّاه، بها استأصل به شأفة عتابه، فإذا المخاطب مأخوذ ببراعة الحجّة وروعة الغرض وأصالة الرّأى، يستذكر بمواقف إمامه مواقف الأنبياء، ويتسقَّط من أخباره مساقط الوحي، فاذا هو هي.

وإليك هنا نموذجاً واحداً مما قاله له أحدهم ومما أجابه به، قال:

يا ابن رسول الله لم هادنت معاوية وصالحته، وقد علمت أنَّ الحقَّ لك دونه، وأنَّ معاوية ضالٌّ باغ؟.

فأجابه: «يَا أَبَا سَعِيدٍ أَلَسْتُ حُجَّةَ الله تَعَالَى عَلَى خَلْقِهِ وَإِمَامَاً عَلَيْهِمْ بَعْدَ أَبِي؟» قال: بلى، قال: «أَلَسْتُ الَّذِي قَالَ رَسُولُ الله لِي وَلاَّخِي: الْحَسَنُ وَالْحُسَينُ إِمَامَانِ قَامَا أَوْ قَعَدَا؟» قال: بلى، قال: «فَأَنَا إِذَا إِمَامٌ لَوْ قُمْتُ وَأَنَا إِمَامٌ إِذَا قَعَدْتُ».

«يَا أَبَا سَعِيدٍ، عِلَّةُ مُصَالَحَتِي لِمُعَاوِيَةَ، عِلَّةُ مُصَالَحَةِ رَسُولِ الله لِبَنِي ضَمْرَةَ وَبَنِي أَشْجَعَ وَلاَهْلِ مَكَّةَ حِبنَ انْصَـرَفَ مِنَ الْحُدَيبِيَةِ، أُولَئِكَ كُفَّارٌ بِالتَّنْزِيلِ، وَمُعَاوِيَةُ وَأَصْحَابُهُ كُفَّارٌ بِالتَّنْزِيلِ، وَمُعَاوِيَةُ وَأَصْحَابُهُ كُفَّارٌ بِالتَّاوِيلِ».

«يَا أَبَا سَعِيدٍ، إِذَا كُنْتُ إِمَامَا مِنْ قِبَلِ اللهِ تَعَالَى ذِكْرُهُ، لَمْ يَجِبْ أَنْ يُسَفَّهَ رَأْبِي فِيهَا أَتَنْتُهُ مِنْ مُهَادَنَةٍ أَوْ مُحَارَبَةٍ، وَإِنْ كَانَ وَجُهُ الجِكْمَةِ فِيهَا أَتَنْتُهُ مُلْتَبِسَاً، أَلا تَرَى الجِفْرَ لَّا حَرَقَ السَّفِينَةَ وَقَتَلَ الغُلامَ وَأَقَامَ الجِدَارَ، سَخِطَ مُوسَى فِعْلَهُ لاشْتِبَاهِ وَجْهِ الجِكْمَةِ عَلَيْهِ، حَتَّى السَّفِينَةَ وَقَتَلَ الغُلامَ وَأَقَامَ الجِدَارَ، سَخِطَ مُوسَى فِعْلَهُ لاشْتِبَاهِ وَجْهِ الجِكْمَةِ عَلَيْهِ، حَتَّى الشَّفِينَةَ وَقَتَلَ الغُلامَ وَأَقَامَ الجِدَارَ، سَخِطْتُمْ عَلِيَّ بِجَهْلِكُمْ وَجْهَ الجِكْمَةِ، وَلَوْلا مَا أَتَيْتُ لَمَا ثُرُكَ مِنْ أَنْ

# شَيعَتِنَا عَلَى وَجْهِ الأرْضِ أَحَدٌ إلاَّ قُتِلَ. ٣٠٠

أقول: وللحسن من فصيلة هذا الجهاد، جهادٌ آخر مثله، مع فصيلةٍ أخرى من النَّاس، هم الأمويُّون أنفسهم (وسنشير إليه قريباً).

وهذه وحدها خمسة ميادين، أفنى الحسن الله فيها عُمْرَهُ الشَّريف وتحمَّل هُمومَهَا بقوَّةٍ ثابتة، وجَلَدٍ عنيف.

ولم يبقَ ميدانٌ للجهاد، لم يَبْرُز الحسن فيه للنِّضال. .

وإنَّه إذ ينزل عن سلطان مُلكِه، إنَّما يجاهد في الله من هذا الطَّريق إبقاءً على الإسلام، وتيسيراً لحياة المسلمين، ودفعاً للقتل عن المؤمنين، وهو في ذلك كالّذي ينزل عن حقِّه في حياته جهاداً في سبيل الله، ويبيع الله نفسه ليشتري منه جَنَّتَه.

#### ٢. وأمّا صبره

فإنَّه صَدَى جهاده، والحصن الَّذي يلجأ إليه في مختلف ميادينه.

ولقي من زمانه ومن أهل زمانه، الجرمان ولخيانة والغدر والمؤامرات والنّفاق والغيلة ونقض العهود، وبهتان الأعداء وسبابهم، وازورار الأصدقاء وعتابهم، وما لم يلقّه أحدٌ غيره فيها نعهد من زُعهاء التّاريخ، وتفجّرت عليه من كلّ مكان، المحنُ السُّود والنّكبات الفواتن.

فقابل كُلَّ ذلك بالصَّبر الّذي لا تُوازنه الجبال.

وعالج الأوضاع الّتي دارت حوله، بها أوتي من الحِكمة البالغة والحِنكة الموهوبة، مُتدرِّجاً معها من البداية إلى النِّهاية، لا يستسلم للغضب ولا يتأثَّر بالعاطفة، ولا يستكين للحوادث، ولا يتقلقل للمُربِكات، ولا تهزُّه إلاَّ نُصرَةُ الدِّين وكلمة القرآن

وأبو سعيد هذا من أصحاب أمير المؤمنين الله الله عنيار، ولقبه عقيصا، وإنها لقب بذلك لشعر قاله.

<sup>(</sup>١) البحار (ج١٠ ص٢٠١) [٤٤] ١، نقلاً عن علل الشرائع ١/ ٢١١]. (المؤلّف ١١)

ودعوة الإسلام.

وهذا هو الحسن السِّبط على حقيقته الّتي خلقه الله عليها. ولن يُنْكِر على الحسن خصالَه هذه، إلاَّ مُتعنِّتٌ جاهلٌ، أو عَدُوٌّ متحاملٌ، وكانت مزاياه في عصره مُثُلَ المزايا، وكان كرمه في النّاس مَضرِبَ المَثَل. وكان من حلاوة حديثه، وسرعة بديهته، وقُوَّة حُجَّته، وهيبته، وحِجاه، ما شهد به أعداؤه فضلاً عن أصدقائه.

أنظر إلى تقريظ معاوية له في خواتيم «المشاجرات» الّتي كان يُثيرها عليه في مجالسه، وإلى إطرائه إيّاه في مناسبات أخرى لا تَتَصل بهذه المشاجرات.

فقال مَرَّة وهو يُطري حلاوة حديثه:

«ما تَكلَّم عندي أحدٌ أحبّ إليَّ إذا تكلَّم أن لا يَسْكُت من الحسن بن عليِّ "".

وقال عنه وقد ذُكر عنده:

"إنَّهم قومٌ قد أُلهِمُوا الكلام"".

وقال عن هيبته وحسن محضره:

«والله ما رأيته إلاَّ كَرِهتُ غيابه وهِبْتُ عتابه» ٣٠.

و قال أيضاً:

<sup>(</sup>١) اليعقوبي (ج٢ ص٢٠٢) [٢/ ٢٢٧]، وابن كثير (ج٨ ص٣٩) [٨/ ٤٣]. (المؤلّف ﴿ )

أقول: نفس الكلام نسب في بعض المصادر إلى عُمير بن إسحاق، وأخرى إلى محمَّد بن إسحاق، كما في البداية والنّهاية لابن كثير وقد مرّ، ويحتمل أن يكون محمَّد تصحيف عمير لقرب كتابتها، وفي تاريخ ابن عساكر ١٣/ ٢٥٢، عمير بن إسحاق يرويه عن معاوية.

<sup>(</sup>٢) العقد الفريد (ج٢ ص٣٢٣) [٤/ ١٠٤]. (المؤلّف ﷺ)

أيضاً أنظر: وفيات الأعيان ٢/ ٦٨.

<sup>(</sup>٣) البحار (ج١٠ ص١١٦ ) [٤٤/ ٧٠ عن الإحتجاج ٢/ ٤٠٢، وفيه: «غيابه» بدل: «جنابه»]. (المؤلّف؟:)

«فوالله ما رأيتُه قطّ، جالساً عندي، إلاّ خفت مقامه وعَيبَه لي»٠٠٠.

وقال يمدحه:

إذا سَارَ سَارَ المَوتُ حَيثُ يسير وذا حَسَنٌ شِعبهٌ لَـهُ ونَظير بِـأمر لَقـالُوا يَـذبُلٌ ونَبِير" أَمَا حَسَنٌ فابنُ الّذي كانَ قَبْلَهُ وَهَــلْ يَلِــدُ الرِّئبَـالُ إلاَّ نظــيرَه ولَكِنَّهُ لَو يُوزنُ الحِلمُ والحِجَــا

نعم هذا هو معاوية وهو عدوُّ الحسن ( رقم: ١ ). وأمَّا مَرْوَانُ بنُ الحَكَمِ، فهو الّذي كان يقول عن الحسن اللّذ: «إنَّه لَيُوازنُ حِلمُه الجبال»...

وكان التَّظاهر بالثّناء على الحسن من عَدُوَّيه هذين، دليلُ قُوَّةِ الحسن في النَّاس، وإلاَّ فدليل خضوعهما للأمر الواقع، أو هو السِّتار الّذي يُسْدِلُه الخصم على الفكرة التي يجهز بها على خصمه.

أمّا هذه المشاجرات الّتي مررنا على ذكرها مُروراً، والّتي حفل بكثير منها بعض الموسوعات ذات الشَّأن، فهي «الحُدَيَّا» الّتي كان ينشط لها معاوية في مُضطَربه مع الحسن، حين يوجد الحسن في الشَّام\_بعد الصُّلح\_أو حين يوجد هو في المدينة.

وكانت مجالس يستعدُّ لها معاوية، بالأقوياء من أصدقائه الخُلَّص وأقربائه الأَدْنَين، الَّذِين يُساهمُونَه النَّظر إلى أهل البيت اللَِّكِ كالعائق لهم عن النُّفوذ إلى قلوب

<sup>(</sup>١) شرح النهج (ج٢ ص١٠١) [٦/ ٢٨٦]. (المؤلّف ١٠)

<sup>(</sup>٢) ابن ابي الحديد (ج٤ ص ٧٣) [١٦/ ١٩٥]. (المؤلّف ١١٥٥)

أيضاً أنظر: ١٩٩/١٩. و «الرِّئبَال»: من أسهاء الأسد والذئب، و «يَذبُل» و «تَبير»: جبلان.

<sup>(</sup>٣) ابن ابي الحديد (ج٤ ص٥ وص١٨) [٦١/١٦]. (المؤلّف 🖑)

<sup>(</sup>٤) (المنازعة والمباراة). (المؤلَّفﷺ)

<sup>«</sup>حُدَيَّاك»: من التحدِّي، قال الجوهري في الصّحاح ٦/ ٢٣١: يقال: أنَّا حُدَيَّاك، أي: ابرُز لي وحدك.

النَّاس، فيجمع إليه \_عمرو بن العاص، عُتُبَة بن أبي سفيان ، وعمرو بن عثمان بن عَفَّان ، وعَمْرو بن عثمان بن عَفَّان ، والمُغِيرَة بن شُعْبة، والوَليد بن عُقْبَةَ بن أبِي مُعَيْط ، ومَرْوَان بن الحَكَم، وعبد

- (۲) عمرو بن عثمان بن عفان القرشي الأموي، وأمّه أسهاء بنت عمرو الدوسية، زوّجه معاوية ابنته
   رملة فأولد منها عثمان درج وخالداً. أنظر: الطبقات الكبرى لابن سعد ٥/ ١٥٠.
- (٣) الوَلِيدُ بنُ عُقْبَةَ بنِ أَبَانٍ أَبِي مُعَيْطِ، أَبُو وَهَبِ، القُرَشِيُّ، الأُمُويُّ، أَخُو عُثْمَانش بْنِ عَفَانَ لأمَّه، أسلم يوم الفتح، بعثه رسول الله بَشِيُّ على صدقات بني المصطلق فسار حتى إذا كان قريباً منهم رجع فأخبر النبيَّ بَشِيُّ أَنْهم ارتدُّوا وأبوا من أداء الصَّدقة، فنزل حينها قوله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقُ بِنَباً فَتَبِينُوا أَنْ تُصِيبُوا قُومًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْمٌ نَادِمِينَ ﴾ وهذا الخبر من المجمع عليه بين المحدَّثين، قال ابن عبد البرقي الإستيعاب ٤ / ١٥٥٣: «ولا خلاف بين أهل العلم بتأويل القرآن فيها علمتُ أَنَّ قوله عزّ وجل ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسَقُ بَنَبًا ﴾ فزلت في الوليد بن عُقبة. »
- وفي تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَنُ كَانَ مُؤْمِنًا كُنْ كَانَ فَاسِقًا لاَ يَسْتُوُونَ ﴾ سورة السّجدة / ١٨ ، عن ابن عبّاس قال: قال الوليد بن عُقبة بن أبي مُعيط لعليّ بن أبي طالب: أنا أحدُ منك سناناً، وأبسطُ منك لساناً وأملاً للكتيبة منك، فقال له علي الحيّا: ﴿أَسْكُتْ فَإِنَّهَا أَنْتَ فَاسِقٌ ﴾، فنزلت الآية الكريمة. أنظر: تخريج الأحاديث والآثار للزيلعي ٣/ ١٨ ، الدّر المنشور ٥/ ١٧٨، فتح القدير للشّوكاني ٤/ ٢٥٥ تاريخ ابن عساكر ٦٣ / ٢٥ ، سير أعلام النبلاء ٣/ ٢٥ ، ثمّ قال الذّهبي: ﴿قلت: إسنادُه قويُ الكن سياق الآية يدلُّ على أنها في أهل النار! . ﴿ ولاّ عمر صدقات بني تغلب، وولاً عثمان الكوفة بعد سعد بن أبي وقاص سنة ٢٥ هـ ، فصلّى بهم صلاة الصُّبح أربع ركعات، ثمّ التفت إليهم وقال لهم: هل أزيدكم ؟ فشهد عليه جماعة عند عثمان بشرب الخمر، فعزله ودعا به إلى المدينة وأمر بإقامة الحدِّ عليه، فامتنع الجماعة عن ذلك توقيًا لغضب عثمان لقرابته منه، فنهض أمير وأمر بإقامة الحدِّ عليه، فامتنع الجماعة عن ذلك توقيًا لغضب عثمان لقرابته منه، فنهض أمير المؤمنين الحجُ وأخذ السّوط ودنا منه، فلمّ أقبل نحوه سبّة الوليدُ، فقال عقيل بن أبي طالب: إنّنك لتنكلم يا بن أبي مُعيط كأنك لا تدري من أنت؟ وأنت عِلْجٌ من أهل صَفُوريّة، فأقبل الوليد يروغ من عليً الحجُ فاجتذبه وضرب به الأرض وعلاه بالسّوط، فقال له عثمان: ليس لك أن يروغ من عليً الحجُ في المنان ليس لك أن

<sup>(</sup>۱) عُتُبَةُ بن صَخْر أبي سفيان بن حرب بن أمية، أخو معاوية بن أبي سفيان، ولد على عهد رسول الله عنه يُكنى أبا الوليد، ولا معمر بن الخطاب الطائف وصدقاتها، وشهد الجمل مع عائشة فذهبت عينه يومئذ وشهد صفين مع أخيه معاوية وشهد الحكمين بدومة الجندل، ولا معاوية مصر حين مات عمرو بن العاص فأقام عليها حتى توفى ودفن فيها وذلك سنة أربع وأربعين. أنظر: الإستيعاب ٣٨ ٢٦٢ ١ الإصابة ٥/ ٤٧، تاريخ مدينة دمشق ٣٨ ٢٦٢

الله بن الزُّبير، وزياد أبن أبيه، وربها جمع بعض هؤلاء دون بعض، وربها ضمَّ اليهم آخرين. ثمَّ يدعو الحسن ﷺ، فلا يزال يبرُز لمشاجرته رجال الحلبة من هذا الحزب، الواحد تلو الآخر، مشبوب الحفيظة، وارم الأنف لا يدع شيئاً يقدر عليه فيها يتحدَّى به الحسن إلاَّ أتاه، ليَشْفِي نفسه وليرضي هواه، فإذا هي مؤامرة في أسلوب مشاجرة.

أمّا الحسن الله وهو «الصَّخْرةُ الململمةُ الّتي تنحطُّ عنها السُّيول، وتقصر ـ دونها الوعول، ولا تبلغها السِّهام» ـ على حدِّ تعبير عبد الله بن جعفر عنه ٠٠٠ ـ ، فقد كان له من براءة القلب وروحانية النَّفس وشعار الطُّهر، ما يَرْبَأ به عن النَّزول إلى مثل مهاتراتهم. ولكنَّه كان يجيبهم وهو يقول: «أمّا وَالله لَو لا أنَّ بَنِي أُمّيَةَ تَنْسِبُني إلى الْعَجْزِ عَنِ المَقَالِ لكَفَفْتُ تَهَاوُنَاً ١٠٠٠.

ويَرُدُّ عليهم بالحُجَّة القويّة البالغة الّتي تُرْغِم ذلك العناد الصّاعد ليعود استكانةً وهزيمةً و ذهولاً.

ويستعرض في بعض ردوده عليهم، ميراث النّبوة وولاية الأمر، فيستدرجهم ببديهته الّتي تغترف من بحره المتدفّق الزَّاخر، إلى الإعتراف له بحقّه وبحقّ أبيه.

ويمضى قائلاً فلا يزال بهم، حتى يجزيهم على بذاءتهم المنكرة، غير مستعين

تفعل به هذا ؟ قال: «بَلْ وَشَرّاً مِنْ هَذَا، إِذَا فَسَقَ وَمَنَعَ حَقَّ اللهُ أَنْ يُؤخَذَ مِنْهُ». ولما قُتِل عثمان انضمَّ إلى معاوية وصار يحرِّضه على الأخذ بثأره، ومات في أيّامه. أنظر ترجمته في: الإستيعاب ١٥٥٢، تاريخ مدينة دمشق ٣٦/ ٢١٨، الإصابة ٦/ ٤٨١.

أقول: مع تصريح محكم القرآن بفسقه، وصلاته بالنَّاس وهـو سكران وجلـده عليه، والعشرات من شناعاته، إلا آنه ثقةٌ وعدلٌ في فكر العامّة لآنه صحابيّ! عَدَّه ابنُ حِبَّان في الثَّقات ٣/ ٤٢٩.

<sup>(</sup>١) يراجع المحاسن والمساويء للبيهقي (ج١ ص٦٢) [/ ٨٣]. (المؤلّف؟)

<sup>(</sup>٢) المحاسن والمساويء للبيهقي / ٨١.

- مثلهم - بالكذب، ولا متذرّع - مثلهم - بالبذاء. بل يطعن كُلاَّ على انفراده، فيُصيب منه أبرز مقوِّماته، في نسبه المعروف أو حسبه الموصوف... وإنَّ أبلغ حُدَيَّاكَ لخصمِكَ، أن تمسَّه في غروره وفي صميم مزاياه الّتي يخالها مناط أمجاده، ومرتكز شخصيَّته.

وكان الحسن في كلِّ هذه المجالس، الغالب القوي إلى جانب الضعفاء المغلوبين.

وكان أشد القوم شعوراً بالضَّعف والتهاساً للهزيمة (في هذه المجالس) كبيرهم الّذي كان أكثرهم وسائل في القُوّة الماديّة الطيِّعة لأوامره، وكان يغيظه أن يَرى أشلاء إخوانه وبني عمومته، مضرّجةً بطعناتها النَّجْل، عند نهاية كلِّ شجار.

فيقول لهم آنذاك: «قد كُنْتُ أخبرتكم وأبيتم، حتى سمعتم ما أظْلَم عليكم بيتكم وأفسد عليكم مجلسكم!»…

ويقول لهم: «قد أنبأتكم أنَّه \_ يعني الحسن \_ مَّن لا تُطاق عارضته!» ٠٠٠.

ويقول وهو يخاطب مَرْوَان بن الحَكَم: «قد كُنْتُ نهيتك عن هذا الرَّجل، وأنت تأبى إلاَّ انهاكاً فيها يعنيك، أرْبع على نفسك، فليس أبوك كأبيه، ولا أنت مثله. أنت الطَّريد الشَّريد، وهو ابن رسول الله المُشَيَّةُ الكريم، ولكن رُبَّ باحثٍ عن حَتْفه، وحافر عن مُدْيَتِه»."

ويقول له في مجلس آخر: «لا تُجَارِ البِحَارِ فَتَغْمُرُكَ، ولا الجِبال فَتَبْهَرُك، واسْتَرِح

<sup>(</sup>١) وفيات الأعيان لابن خلكان ٢/ ٦٨.

<sup>(</sup>٢) شرح النهج ٦/ ٢٩٤.

<sup>(</sup>٣) المحاسن والمساوئ / ٨٦.

<sup>(</sup>٤) نفس المصدر.

من الإعتذار!"".

و يندم ابن الزُّبير، وهو إذ ذاك من نُدماء معاوية، على مشاجرته للحسن الله فيعتذر قائلاً: «أعْذِرْ أَبَا محمَّدٍ، فها حملني على مُحَاوَرتك إلاَّ هذا \_ ويُشير إلى معاوية \_ ، أحبّ الإغراء بيننا، فهلاَّ إذ جهلتُ أمسكتَ عني، فإنَّكم أهل بيت سجيَّتكم الحِلْمُ والعفو..»".

فيقول له معاوية وقد عزَّ عليه أن يسمَعه وهو يعتذر إلى الحسن اعتذار المنهزِم المغلوب: "أَمَا إِنَّهُ قد شَفَى بَلابِل صدري منك، ورمى مقتلك، فَصِرتَ كالحِجْل في كفًّ البازيّ، يتلاعب بك كيف أراد، فلا أراك تفتخر على أحد بعدها!"".

ويقول في أعقاب مشاجرةٍ اشترك فيها ابن العاص ومروان وأبن سميَّة في جهة، وألحسن بن عليِّ الله في جهة، ما لفظه: «أجَاد عمروٌ الكلام لولا أنَّ حُجَّته دُحِضَت، وتكلَّم مروان لولا أنْ نَكَصَ»، ثم التفت إلى زياد وقال: «ما دعاك إلى محاورته، ما كنت إلا كَالحِجل في كَفِّ البازي!».

فقال عمرو: «ألا رميت من ورائنا؟»، قال معاوية: «إذاً كنتُ شريككم في الجهل، أفاخِرُ رجلاً جَدّه رسول الله وهو سيِّدُ من مضى ومن بقي، وأمّه فاطمة الزَّهراء سيِّدة نساء العالمين». ثم قال لعمرو: «والله لئن سمع به اهل الشَّام، لهي السَّوءة السَّوءاء»، فقال عمرو: «لقد أبقى عليك، ولكنَّه طَحَنَ مروان وزياداً طَحْنَ الرَّحى بثِفَالها، ووطئها وطء البَازِل القُرَاد بمنسِمه!»، فقال زياد: «قد والله فَعَل، ولكنَّ معاوية يأبى إلاَّ الإغراء بيننا وبينهم».

<sup>(</sup>١) نفس المصدر.

<sup>(</sup>٢) المحاسن والمساوئ / ٨٢.

<sup>(</sup>٣) نفس المصدر.

\_

وهكذا شَهِدَ على معاوية بالإغراء على هذه المهاترات كلَّ من ابن الزُّبير وزياد صريحاً، وشهد الله بن عبَّاس مريحاً، وشهد الله بن عبَّاس بالحسن، فقبَّل بين عينيه وقال: «أفديك يا ابن عمِّ واللهِ ما زال بَحْرُك يزخَر، وأنت تَصُولُ حتى شَفَيتنى من أولاد ...» (الله على الله الله على الله

وكانت نصوصُ هذه المساجرات بِصِيَغِها البلاغيَّة، وقيمها الأدبيّة، جديرةٌ بالعرض، كتُراثٍ عَربيَّ أصيلٍ يَدُلُّ بنفسه على صِحَّة نسبه ويعطينا بأسلوبه وصياغته، صورةً عن «أدب المشاجرات» في عصره. ولكنَّ الّذي رخّبنا عن استعراضها في سطورنا هذه، إيغالهًا اللوسفُ بالتَّهْتَار اللهُ البَذِيء، الّذي بلغ به صَاغة الأكاذيب الأمَوِيُّون غايتهم، فأساءوا لأنفسهم أكثرَ عمَّا أرادوا بعدوِّهم، وما كانوا محسنين.

وإذ قد آثرنا الرَّغبة عن استعراضها هنا، فلا نُـؤثِر أَنْ نتجاهـل ـ في موضوع الكلام على صبر الحسن الله على صبر الحسن الله على صبر الحسن الله على صبر الحسن في نفسه من عظيم الصَّبر عليها، وعظيم البلاء في التعرُّض لها ولأمثالها من أسليب معاوية وأحابيله، سِلماً وحرباً.

وعمًّا لا شكَّ فيه، أنَّها كانت مجالس مُبَيَّتة، وكان لها هدفها السِّياسيَّ المقصود، وهي من هذه النَّاحية، أحد ميادين معاوية، فيما شنَّه على الحسن وشيعته من حرب الأعصاب التي استبدل بها حرب الميدان.

\_\_\_\_\_\_

<sup>(</sup>٢) الإيغال: السَّر الشديد. النهاية في غريب الحديث لابن الأثر ٥/ ٢٠٩.

<sup>(</sup>٣) التَّهْتَارُ: الحُمْقِ والجهل. تاج العروس ٧/ ٢٠٥.

ثم كان من ميادين حربه (الباردة) ما سيجيء الإلمام بطَرَفٍ منه في الفصول القريبة.

#### 

وأمّا النَّوع الفريد من تضحيته، فهو موقفه من الحكم والسُّلطان، وفي سبيل مبدئه.

وقد تكون التَّضحية بالعرش من صاحب الحقِّ به، أشدَّ دلالةً على إنكار الـذّات من التَّضحية بالنَّفس. وإنكار الـذَات في سبيل المبدأ، أوضح صفات الحسن بن على الله وأروع أدواته في جهاده الموصول الحلقات.

وهي على كلِّ حال، آلمُ التَّضحيتين للنَّفس، وأطولها عناءً في الحياة، وأشـدُّهما إرهاقاً لكيان الإنسان.

وقدياً كان الحرص على العرش أعنف أثراً في نفوس القائمين عليه، من الحرص على النفس بَلْهَ " المبدأ، فترى العدد الكثير ممَّن فدى عرشه بنفسه، ولا ترى إلا عدداً صئيلاً جداً مَن فدى نفسه بعرشه.

وفي التَّاريخ صورٌ بشعةٌ كثيرةٌ من قرابين العروش الَّتي كان يفتدي الملوك عروشهم بها أوّلاً، وبأنفسهم أخيراً (إذا لم يكن بدُّ من الفداء بالنَّفس).

وعلى مثل هذه النّسبة من كثرة التّضحية بالنّفس في سبيل التّاج وندرة التّضحية بالتّاج في سبيل النّفس، كان الفرق بين قيمتها المعنوية فيها يتواضع عليه النّاس من القيم المعنوية للأشياء.

وذلك هو سرُّ ما تستأثر به الحادثة النّادرة، من حوادث السَّخاء بالعرش من

<sup>(</sup>١) «بَلْهُ» من أَسهاء الأَفعال بمعنى: دَعْ واتْرُكْ، تقول: بَلْهَ زيداً، وقد توضع موضع المصدر وتضاف فتقول: بَلْهَ زَيدٍ أَي: تَرْكَ زيد. النهاية في غريب الحديث لابن الأَثير ١/ ١٥٥٠.

اهتهام النّاس، ولغط الأندية، وقالة الجهاهير. وهو سرُّ ما تستثير من نَهَم المتطفّلين إلى الإشتباك بألوان النَّقاش ومختلف التَّحاليل والتَّعاليل. ولا يروي التَّاريخ حادثة سلطان يتنازل عن عرشه، ثمَّ لا يختلف عليه النّاس، فمِن مُصوَّبٍ ومخطِّيءٍ، وعاذرٍ وعاذلٍ، - فقومٌ له وآخرون عليه - .

إلاَّ الحسن بن على اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

فقد خرج عن سلطان مُلْكِه، وضَحَّى بإمكانيّاته الدّنيويَّة كُلِّها، في سبيل مبدئه، في الله. في الله على شكَّ إنسانٌ قطّ في نيّته وإخلاصه واستهدافه المصلحة، وسُمُوِّ تضحيته في الله. وسمّى عَامَه «عام الجاعة» إشعاراً بالإجماع على موافقته والأخذ برأيه \_ عمليّاً \_ .

وتلك هي آية عظمته في التَّاريخ.

وآية مقامه المكين من قلوب المسلمين.

وآية سلطانه الرُّوحيِّ الَّذي لا يُضيرُه نزع الصَّو لِجَان.

وشكا بعضُهم عُزوفه بهذه التَّضحيّة عن معركة السِّلاح وكان من هؤلاء أفراد من كِبار شيعته، ولكنَّ أحداً عَن شكا ذلك بدوافعه الرِّمنية، لم يشكَّ قطّ في صِحَّة ما أتاه الإمام بدوافعه الدِّينيّة، من صلاح الأمَّة، وحقن دمائها، والإنتصار لأهدافها.

وسترى فيها تقرأه قريباً \_ في الفصل الآتي \_ أنَّ العاتيين لم يُنصِفُوا الحسن فيها شكوه منه، أو عتبوا به عليه، وإنَّ الحلَّ الّذي اتّخذه الحسن للخروج من مشاكله الأخيرة، كان هو المخرج الوحيد لظرفه الخاصّ.

ولم يكن الحسن بن علي المنظاء حين قَرَر النُّزول إلى أصعب التَضحيتين ألماً في النفس، وأفضلهما أثراً في الدِّين، وأقلهما حُدوثاً في التاريخ، وأكبرهما قيمةً في عُرف الناس، مثاراً لشبهة، أو مجالاً لنقد، أو هدفاً لاتهام، وأين يجد الإتهام أو الشبهة أو النقد سبيله فيمن يختار من الوجوه أشدها على نفسه. وأنفعها لغيره، وأقربها إلى ربّه. وهو

هو الرَّباني المعرف به، والمطهّر بنصَّ الكتاب عن كلِّ ما يوجب شُبهةً أو خطأً أو اتَهاماً.

ومتى كانت الدُّنيا من حساب الحسن، حتى يطمع بالحياة فيها، وحتى يستأخر على حسابها ما ينتظره \_ في لقاء ربَّه \_ من المقام المحمود، و \_ في جوار جدَّه وأبويه \_ من الكرامة، يَخْبُونَه بها ويزلفونه إلى الله تعإلى شأنه؟

ومتى كان الحسن بن عليّ، الرّعدِيد الجبَان، حتى يخاف القتل، فيتَّقيه بالتنازل عن ملكه. ومن أين تَسمُتُ إلى الحسن بن علي الجُبَانة يا ترى؟. أمن أبيه أسدِ الله وأسد رسوله، أم من جدَّيه رسول الله تَشْتُ وشيخ البطحاء، أمْ من عمَّيه سيّدي الشُّهداء العظيمين حمزة وجعفر، أم من أخيه أبي الشّهداء، أم من مواقفه المشهورة في مختلف الميادين، يوم الدّار ويوم البصرة وفي مُظْلِم سَابَاط "، وهو ذلك الرِّئبالُ الّذي "إذا سار الموت حيث يسير" على حدِّ تعبير عدوِّه فيه؟ (والفضل ما شهدت به الأعداء). "

<sup>(</sup>١) «تسْمُتُ» أي: تَقصُد.

<sup>(</sup>٢) يراجع "الفخري" [/ ٨٥] عن موقف الحسن يوم الدار، و"كتاب الجمل" للمفيد عن مواقفه يوم البصرة، [ذكر أنه كان على ميمنة جيش أمير المؤمنين عن بسالته في حادثة مُظُلِم سَابَاط [لم أجد له الحين فيه ذكراً]. (المؤلف المؤلف المؤلف

أقول: "يوم الدّار" يوم حوصر عثمان في داره حتى قتل وذكر بعضهم أن أمير المؤمنين الله أرسل ولديه الحسنين المنه إلى دار عثمان يقاتلان في الدّفاع عنه، وتقدّم في الصَّفحة / ١٦٢ من هذا الكتاب تحقيق لنا بهذا الشَّان، وأنّ حضور الإمامين الحسن والحسين المنه عند دار عثمان وقتالها لأجله، لا أساس له من الصحَّة.

<sup>(</sup>٣) من بيتين للشّاعر السَّرِيّ بن أحمد الكِندي المعروف بالرّفَّاءِ، وهما: نَسَبُّ أضَاءَ عَمُودُهُ فِي رِفَعَةٍ كَالصَّبْحِ فِيهِ تَرَفَّعٌ وَضِيّاءُ وَشَهَائِلٍ شَهِدَ العِدَاةُ بِفَضْ لِهَا وَالفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الأَعْدَاءُ

أنظر: يتيمة الدهر للثعالبي ٢/ ١٩١، أعيان الشّيعة ٧/ ٢١٠.

وكانت تضحيته بسلطانه لِذَاتِها، من أروع آيات شجاعته، لو كانوا يَشعرون. فأين هو الطَّمع بالحياة، أو الخوف من القتل.

وليس في موازين الحسن، إلا مبادئه التي لا يُوإزنها في حسابه شيءٌ آخر، فرأى أنْ يفدي مبادئه بسُلطانه ليحفظ كيانها وكرامتها، وليحميها من الأيدي العادية التي لا تخاف عاجلَ عارٍ ولا آجِلَ نَارٍ، وتولّى شَطْر هذه الخُطَّة مُتسامياً على الدُّنيا لا يتغيّر ولا يخيد، فإذا به المنتصر في صميم الخذلان، والفاتح في صميم الهزيمة، والظَّافر في صميم الإنهيار.

ورضي لنفسه أن تحيا حياة أهون من آلامها الموت، صِيانةً لأهدافه من أن تموت، ورضي لنفسه أن تكون بكُلِّ وجودها أداة الخير للغير، دون أيِّ استغلال أو استئثار أو احتكار. وهذا بمفرده، قُصارى ما يَصلُ إليه أفذاذ المصلحين في التَّاريخ، وقُصارى ما تصبو إليه التَّربية الإسلاميَّة لتحقيق وجهة النَّظر الإسلامي، في نشر الإصلاح في النَّاس، وفي تعبئة المبادىء الصَّحيحة في المجتمع.

وكثير أولئك الذين خدموا مبادئهم، بتحمُّل النَّوائب في أنفسهم، إلاَّ أنّ أحداً من أولئك لم يبلغ مبلغ الحسن فيها تحمَّله، من ألوانها المختلفة، التي اصطلحت عليه، وصحبته كَظِلَّه الملازم له حتى خُتِمَت حياته في نهاية المطاف بالنَّكبة الكُبرى.

فكان \_ من جميع أطرافه \_ أمثولة الإمام الصّاعد في مثاليته، والمصلح العظيم الّذي اختَطَّ للمصلحين، آلم التَّضحيَّات للنّفس، في سبيل الإبقاء على المبدأ.

وقاد الخطوات المقبلة، بها زهد فيه من حظوظ الدُّنيا العاجلة، فكان زهدُه في دنياه، وصبرُه على مثل حياته، وتضحيتُه بملكه، هو نفسه جهاداً في سبيل الله، وانتصاراً في خلود المبدأ، وأداته في الخلود.



# سِرُّ المَوْقِفِ

ولعلّنا لم نأت إلى الآن، بشيءٍ يُنْقِع الغَليل، أو يُقْنِع كدليل فيها يرجع إلى فهم السِّر الّذي تجافى به الحسن الله عن الشَّهادة قتلاً ونزل منه إلى قبول الصُّلح عَمليّاً. وهنا نقطة التَّركُّز في قضيَّة الحسن منذ حِيكَت من حولها الأقاويل الكُثْر، والنَّقدات النُّكر. وليس في ما تتناوله بحوثُنا في غضون هذه الدِّراسة الواسعة الخُطُوات، موضوع أجدر بالعناية وبالكشف وبالتَّحقيق من هذا الموضوع، بالله من الأهميَّة الذّاتية القائمة بنفسه، وبها هو «سِرّ المُوقِف» الذي لم يُوفَق لإزاحة السِّتار عنه أحدٌ في التّاريخ \_مدى ثلاثة عَشَر قَرْناً ونَيِّفاً \_!

ولِكَي نكون أكثرَ تَوفَّراً على الأخذ بأسباب الغرض الذي نهدف إليه من هذا البحث، نبدأ أوّلاً بنقل تصريحات أشهر المؤرِّخين في الموضوع، ثمَّ نعود \_بعد ذلك \_إلى غربلتنا الدَّقيقة للظَّرف القائم ساعة تسليم الحسن، وإلى نتائجنا من البحث.

### (١) اليعقوبيُّ في تاريخه:

"وكان معاوية يُدُسُّ إلى عسكر الحسن من يتحدَّث أنَّ قيس بن سعدٍ قد صالح مُعاوية وصار معه، ووَجَّه إلى عسكر قيس بعد هزيمة عبيد الله ابن عبَّاس ومن معه من يتحدَّث أنّ الحسن قد صالح معاوية وأجابه، ووَجَّه معاوية إلى الحسن المُغِيرة بن شُعْبة وعبد الله بن كُرَيْزٍ وعبد الرَّحن بن أمِّ الحكم وأتوه وهو بالمدائن، نَاذِلٌ في مضاربه، ثم خرجوا من عنده وهم يقولون ويسمعون النَّاس: إنّ الله قد حَقَن بابن رسول الله الدِّماء وسكن الفتنة وأجاب إلى الصُّلح، فاضطرب العسكر، ولم يُشكِّك النَّاس في صدقهم، فوثبوا بالحسن، فانتهبوا مضاربه وما فيها، فركب الحسن فرساً له

ومضى في مُظْلِمِ سَابَاط، وقد كَمَن الجَرّاحُ بن سِنانِ الأَسَدِيُّ، فجرحه بمِغُولَ في فخذه، وقبض على لحية الجرَّاح ثم لواها، فَدَقَّ عُنْقَه، وحُمِل الحسنُ إلى المدائن، وقد نزفاً شديداً، واشتدّت به العلّة، فافترق عنه النّاس. وقدم معاوية العراق فغلب على الأمر، والحسن عليل شديد العلّة، فلمّ رأى الحسنُ أنْ لا قُوَّة له به، وأنَّ أصحابه قد افترقوا عنه فلم يقوموا له، صالح معاوية...»".

## (٢) الطّبريُّ :

"بايع النّاس الحسن بن على المنافق، ثمّ خرج بالنّاس حتى نزل المدائن، وبعث قيس بن سعد على مقدِّمته (كذا) في إثنى عَشَر ألفاً، وأقبل معاوية في أهل الشّام حتَّى نزل مَسْكِن، فبينا الحسن في المدائن إذ نادى منادٍ في العسكر: ألا إنَّ قيس بن سعدٍ قد قُتل فانْفِرُ وا، فنفروا ونهبوا سرادق الحسن الحِنْ، حتى نازعوه بِسَاطاً كان تحته وخرج الحسنُ حتَّى نزل المقصورة البيضاء بالمدائن، وكان عمَّ المختار بن أبي عبيد عاملاً على المدائن، وكان اسمه: سَعْدَ بنَ مَسْعُود، فقال له المختار وهو غلامٌ شابٌ: هل لك في الغنى والشَّرف؟ قال: وما ذاك؟ قال: تُوثِقُ الحسن وتستأمن به إلى معاوية، فقال له سعد: عليك لعنة الله! أثيبُ على ابن بنت رسول الله ويُشِيُّ فأوثِقُه، بئس الرَّجل أنت!! فلمّا رأى الحسن تقرُّق الأمر عنه، بعث إلى معاوية يطلُب الصُّلح وبعث معاوية إليه عبدَ الله بن عامر وعبدَ الرَّحن بن سمرة بن حبيب بن عبد شمس، فقدما على الحسن بالمدائن، فأعطياه ما أراد وصالحاه»".

<sup>(</sup>١) «نصلٌ طويل». (المؤلّف شَّ)

<sup>(</sup>٢) تاريخ اليعقوبي ٢/ ٢١٤.

<sup>(</sup>٣) تاريخ الطّبري ٤/ ١٢١.

#### (٣) ابنُ الأثير في الكامل:

«فلمًا نزل الحسن المدائن، نادى منادٍ في العسكر: ألا إنَّ قيس بن سعد قُتل فانفروا، فنفروا بسرادق الحسن ونهبوا متاعه "".

(وساق حديث الطَّبريّ المذكور قبله)، ثمَّ قال:

«..وقيل: إنَّما سَلّم الحسنُ الأمر إلى معاوية، لأنّه لما راسله معاوية في تسليم الخلافة (كذا)، خطب النّاس، فحمد الله وأثنى عليه وقال: «إنّا وَالله مَا يُنْيِنَا عَنْ أَهْلِ الشَّامِ فَلَ الشَّامِ بِالسَّلامَةِ وَالصَّبرِ، فَشِيبَتِ السَّلامَةُ بِالعَدَاوَةِ شَكٌ وَلا نَدَمٌ، وَإِنّمَا كُنّا نُقَاتِلُ أَهْلَ الشَّامِ بِالسَّلامَةِ وَالصَّبرِ، فَشِيبَتِ السَّلامَةُ بِالعَدَاوَةِ وَالصَّبرُ بِالجَزَعِ، وَكُنْتُمْ فِي مَسِيرِكُمْ إلى صِفِينَ، وَدِينُكُمْ أَمَامَ دُنْيَاكُمْ، وَأَصْبَحْتُمْ اليَوْمَ وَدُنْيَاكُمْ أَمَامَ دُنْيَاكُمْ، وَأَصْبَحْتُمْ اليَوْمَ وَدَاكُمْنَاهُ إللهَ وَقَدْ أَصْبَحْتُمْ بَيْنَ قَتِيلَيْنِ فِي فَعَائِرٌ. أَلا وَإِنَّ مُعَاوِيَةَ دَعَانَا لأَمرٍ بِالشَّهُ وَانَ أَرَدْتُمُ المَوْتَ رَدَدْنَاهُ عَلَيْهِ وَحَاكَمْنَاهُ إِلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَ بِظُبُا لِللْمَا لِيسَعْفِ وَاللهُ اللهِ عَزَّ وَجَلَ بِطُبُا السَّيُوفِ، وَإِنْ أَرَدْتُمُ الْمَوْتَ رَدَدْنَاهُ عَلَيْهِ وَحَاكَمْنَاهُ إِلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَ بِطُبُا السَّيُوفِ، وَإِنْ أَرَدْتُمُ الْمَالِ الشَّعَةَ، وأمضِ الصَّلح» ".. فناداه النّاس من كلّ جانب: البقيَّة البقيَّة، وأمضِ الصَّلح» "..

#### (٤) ابن أبي الحديد في شرح النَّهج :

"عن المدائنيّ، قال: ثمَّ وَجَّه عبد الله بن عبَّاس (كذا) ومعه قيس بن سعد بن عُبادة مقدِّمةً له في إثنى عَشَر ألفاً إلى الشّام، وخرج هو يريد المدائن فطُعن بساباط وانتُهِب متاعه، ودخل المدائن وبلغ ذلك معاوية فأشاعه، وجعل أصحاب الحسن الّذين

<sup>(</sup>١) الكامل في التاريخ ٣/ ٤٠٤.

<sup>(</sup>٢) الكامل في التاريخ ٣/ ٤٠٦.

وَجَهَهُم مع عبد الله يتسلّلُون إلى معاوية، الوجوه وأهل البيوتات، فكتب عبدُ الله بن عبّ الله بن عبّ الله بن عبّ الله بن عبّ الله الله بن الحسن الله في معاوية النّاس ووبخهم وقال: «خَالَفْتُمْ أِي حَتَّى حَكَّمَ وَهُو كَارِهُ، ثُمَّ دَعَاكُمْ إِلَى قِتَالِ أَهْلِ الشّامِ بَعْدَ التّحْكِيم، فَأَبْيْتُمْ حَتَّى صَارَ إِلَى كَرَامَةِ الله، ثُمَّ بَايَعْتُمُونِي عَلَى أَنْ تُسَالِمُوا مَنْ سَالمَنِي وَثُكَارِبُوا مَنْ حَارَبَنِي، وَقَدْ أَتَانِي أَنَّ أَهْلَ الشَّرَفِ بُمُ بَايَعْتُمُونِي عَلَى أَنْ تُسَالمُوا مَنْ سَالمَنِي وَثُكَارِبُوا مَنْ حَارَبَنِي، وَقَدْ أَتَانِي أَنَّ أَهْلَ الشَّرَفِ مِنْ فِينِي وَقَدْ أَتَوْا مُعَاوِيَة وَبَايَعُوهُ، فَحَسْبِي مِنْكُمْ لا تُعْرُونِي مِنْ دِينِي وَنَفْسِي» وأرسل عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلّب، وأمُّه هند بنت أبي سُفيان بن حرب إلى معاوية يسأله المسالمة، واشترط عليه العمل بكتاب الله وسنّة نبيّه، وأن لا يُبايع لأحد بعده "".

#### (٥) المفيد في الإرشاد ،

"وكتب جماعةٌ من رُؤساء القبائل إلى معاوية بالسَّمع والطّاعة في السِّر، استحثّوه على المسير نحوهم، وضمنوا له تسليم الحسن إليه عند دُنوِّهم من عسكره، أو الفتك به، وبلغ الحسن ذلك، وورد عليه كتاب قيس بن سعد وكان قد أنفذه مع عبيد الله بن العبّاس عند مسيره من الكوفة، ليلقى معاوية ويردَّه عن العبراق، وجعله أميراً على الجهاعة، وقال: "إنْ أُصِبْتَ فَالأمِيرُ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ». فوصل كتاب قيس بن سعد يخبره أثبّم نازلوا معاوية بقرية يقال لها: الجنوبية بازاء مَسْكِن، وأنّ معاوية أرسل إلى عبيد الله بن العبّاس يُرخِّبه في المصير إليه، وضمن له ألف ألف درهم، يُعجِّل له منها النّصف ويُعطيه النّصف الآخر عند دخوله إلى الكوفة، فانسلَّ عبيد الله في اللّيل إلى معسكر معاوية في خاصَّته، وأصبح النّاس قد فقدوا أميرهم فصلى جم قيس بن سعد ونظر في أمورهم، فازدادت بصيرة الحسن بخذلان القوم له، وفساد نيّات المحكّمة فيه بها

<sup>(</sup>١) شرح نهج البلاغة ٢٢/١٦.

أظهروا من السّبِّ والتكفير له واستحلال دمه ونهب أمواله، ولم يبق معه من يأمن غوائله إلاَّ خاصّته من شيعة أبيه وشيعته، وهم جماعة لا تقوم لأجناد الشّام. فكتب إليه معاوية في الهدنة والصُّلح، وأنفذ إليه بكتب أصحابه الذين ضمنوا له فيها الفتك به وتسليمه إليه، فاشترط له على نفسه في إجابته إلى صُلْحِه شُر وطاً كثيرة، وعقد له عقوداً كان في الوفاء بها مصالح شاملة، فلم يَثِق به الحسن وعلم باحتياله بذلك، واغتياله، غير أنَّه لم يجد بُدًا من إجابته إلى ما التمس من ترك الحرب وإنفاذ المُدْنَة، لما كان عليه أصحابه مما وصفناه من ضعف البصائر في حقِّه والفساد عليه والخلف منهم له، وما انطوى عليه كثيرٌ منهم في استحلال دمه، وتسليمه إلى خصمه، وما كان من خذلان ابن عمّه له، وميله إلى عدوّه، وميل الجمهور منهم إلى العاجلة وزهدهم في الآجلة...".

أقول: ثمَّ لا تجد في أكثر الموسوعات التَّاريخيَّة الأخرى، عَرْضاً يحفل بشيء من التَّفصيل عن قضيَّة الحسن النَّخ، يشبه هذه العروض، على ما بَيْنَها من تضارب في استعراض الحقائق التّاريخيَّة، وعلى ما فيها من نقص في العرض وأختزال في التعبير.

فيرى أحدهم - كها رأيت - أنّ الّذي طلب الصُّلح هو الحسن، ويرى الآخر أنَّ معاوية، ويرى بعضُهم أنَّ سبب طلبه الصُّلح أو قبوله إيَّاه هو فتن الشّام في المعسكرين مسْكِن والمدائن - ، ثم يختلفون في نوع الفتنة. بينها يرى البعض الآخر أنَّ سبب قبول الصُّلح من جانب الحسن هو تَفرُّق النّاس عنه بعد إصابته ومرضه. ويرى ثالثٌ منهم أنّ السَّبب هو نكول النّاس عن القتال معه كها يدلّ عليه جوابهم على خطبته بـ «البُقيَة البُقيَة» وقولهم له صريحاً «وأمضِ الصُّلح». ويرى الرّابعُ ، أنّ فرار قائده وخيانة

<sup>(</sup>١) الإرشاد ٢/ ١٢.

<sup>(</sup>٢) هكذا ضبطها المؤلِّف عَنْ ، بضم الباء وتسكين القاف، وفي لسان العـرب ١٤/ ٨٠: «البُقْيَـا» هـو الإبقاء مثل: الرَّعْوَى و «الرُّعْيَا» من الإِرْعَاء على الشَّيء، و هـو الإِبْقـاء عليـه. و العـرب تقـول للعدوِّ إذا غَلَبَ: البَقِيَّة أَي: أَبْقُوا علينا ولا تستأصلونا.

أصحابه واستحلال بعضهم دمه وعدم كفاية الباقين للقتال، هو السَّبب لقبوله الصُّلح.

ثمَّ لا يزالون مختلفين في تسمية قائد المقدِّمة، فيسمِّيه أحدُهم عبد الله ابنَ عبَّاس، ويسمِّيه الثَّاني قيس بن سعد بن عُبادة، ويسمِّيه الثَّالث عبيد الله ابن العبّاس...

وما أنكى النَّكبة الّتي تتعرَّض لها القضيَّة التّاريخيَّة، حين يخبط بها مؤرِّخوها هـذا الخبط، ويخلطون حقائقها بموضوعاتها هذا الخلط.

ومرّت المصادر الأخرى على هذه القضيّة، مرورها على القضايا الهامشيّة في التّاريخ، دون أنْ تستفزُّها الأحداثُ الكبرى، الّتي حفلت بها هذه الحُقبة القصيرة من الزَّمن، الّتي هي عهد الحسن في الخلافة الإسلاميَّة العامَّة، وعهد الفصل بين السُّلطتين الرُّوحيّة والزَّمنيّة، وعهد انقلاب الخلافة إلى الملك، وعهد انبثاق الحزازات الطَّائفيّة في الإسلام.

ولم يَعْنِ مُؤرِّخو قضيَّة الحسن من الصِّنفين ـ المفصِّلين والموجِزين ـ بأكثر من الإشارة إلى الظُّروف المتأزِّمة الّتي كان من طبيعتها أن تشفع لدى الحسن بقبول الصُّلح أو تضطرَّه إليه، فمن مُذعنٍ ساكتٍ لا يُبدي رأياً، ومن مصوِّبٍ عَاذر يتزيّد الحجج ويعدِّد المعاذير، ومن ناقدٍ جاهلٍ خفي عليه «سِرُّ المَوقِف» فراح يكشف عن سرِّ نفسه من التعصُّب الوَقِح والتَّحامل المرير.

ولم يكن فيما تَوفَّر عليه كلٌّ من الأصدقاء والنَّاقمين في استعراضهم التَّاريخيّ للمآزق الّتي تعرّض لها الحسن الله ما يحول بنسقه دون النَّقد الجارح \_ أو قُل: \_ ما يجيب بأسلوبه على السُّؤال المتأدِّب، في عُزوف الحسن عن «الشَّهادة» الّتي كانت \_ ولا شَكَّ \_ أفضلَ النّهايتين، وأجدرهما بالإمام الخالد.

وكان الكلام على كشف هذا السّرِّ لو قدروا عليه هو نفسه الدَّليل الكاشف عن السّبب الجوهري فيها صار إليه الإمام من اختيار الصُّلح، دون أن يحتاجوا إلى جهد

آخر في تعداد المحن أو استعراض المآزق الصِّعاب لأنَّ شيئاً من ذلك لا يدلُّ في عُرف النَّاقمين ولا المستفهمين، على انحصار المَخرج بالصُّلح، ولا يغلق في وجوههم، احتمال ظرف الحسن للشَّهادة، كما احتملها ظرف أخيه الحسين، فيما كان قد اصطلح عليه من مضايقات هي في الكثير من ملامحها، صورة طبق الأصل عن ظروف أخيه، وقد خرج منها بالشَّهادة دون الصُّلح، وكانت آية خُلودِه في تاريخ الإنسانية الشَّائرة على الظُّلم.

إذاً، فلماذا لم يفعل الحسن أوّلاً، ما فعله الحسين أخيراً؟

ألِجُبنِ \_ وأستغفر الله \_ وما كان الحسين بأشجع من الحسن جَناناً، ولا أمضى منه سَيفاً، ولا أكثر منه تعرُّضاً لمهاب الأهوال. وهما الشَّقيقان بكلً مزاياهما العظيمة، خُلُقاً، وديناً، وتضحيةً في الدِّين، وشجاعةً في الميادين، وابنا أشجع العرب، فأين مكان الجبن منه يا ترى؟

أم لطمع بالحياة، وحاشا الإمام الرُّوحي المعطّر التَّاريخ، أن يُؤثِر الحياة، على ما ادَّخره الله له من الكرامة والمُلْك العظيم، في الجِنان الّتي هو سيِّد شبابها الكريم، والطَّليعة من ملوكها المتوّجين، وما حياة متنازل عن عرشه، حتى تكون مَطمَعاً للنُّفوس العظيمة الّتي شبّت مع الجهاد، وترعرعت على التَّضحيات؟

أم لأنَّه رضي معاوية لرياسة الإسلام، فسالمه وسلّم له، وليس مثل الحسن بالّذي يرضى مثل معاوية، وهذه كلماته الّتي أثِرت عنه في شأن معاوية، وكُلُها صريحةٌ في نسبة البغي إليه، وفي وجوب قتاله، وفي عدم الشّكِّ في أمره، وفي كُفره أخيراً.

فيقول فيها كتبه إليه أيَّام البيعة في الكوفة: «وَدَعِ البَغْيَ وَاحْقِىنْ دِمَاءَ المُسْلِمِينَ، فَوَاللهِ مَالَكَ خَيْرٌ فِي أَنْ تَلْقَى اللهَ مِنْ دِمَائِهِمْ بِأَكْثَرَ مِمَّا أَنْتَ لاقِيهِ بِهِ!» ...

<sup>(</sup>١) شرح النَّهج (ج٤ ص١٢) [١٦/ ٣٤]. (المؤلَّف ﴿ )

ويقول وهو يجيب أحد اصحابه العاتبين عليه بالصُّلح: "وَاللهِ لَوْ وَجَدْتُ أَنْصَارَاً لَقَاتَلْتُ مُعَاوِيَةً لَيْلِي وَنَهَارِي" ...

ويقول في خطابه التَّاريخيّ في المدائن: «إنَّا وَاللهِ مَا يَثْنِينَا عَنْ أَهْلِ الشَّامِ شَكُّ وَلا نَدَمٌ..» (").

ويقول لأبي سعيدٍ فيها نقلناه عنه آنفاً: «عِلَّهُ مُصَالَحِتِي لِمُعَاوِيَةَ، عِلَّهُ مُصَالَحَةِ رَسُولِ الله لِبَنِي ضَمْرَةَ وَبَنِي أَشْجَعَ وَلأَهْلِ مَكَّةَ حِينَ انْصَرَفَ مِنَ الْحَديبِيَةِ، أُولَئِكَ كُفًّارٌ بِالتَّنْزِيلِ، وَمُعَاوِيَةُ وَأَصْحَابُهُ كُفًّارٌ بِالتَّاوِيلِ»".

اذاً، في سالم معاوية رضاً به، ولا ترك القتال جُبناً عن القتال، ولا تجافى عن الشَّهادة طمعاً بالحياة، ولكنَّه صَالَحَ حين لم يبق في ظرفه احتيالٌ لغير الصُّلح، وبذلك ينفرد الحسن عن الحسين، إذ كان للحسين مخرجان مُيسَّران من ظرفه \_ الشَّهادة والصُّلح \_ ولن يتأخَّر أفضل النّاس عن أفضل الوسيلتين، أمّا الحسن فقد أغلق في وجهه طريقُ الشَّهادة، ولم يبق أمامه إلاَّ بابٌ واحد لا مندوحة له ومن وُلوجه."

<sup>(</sup>١) احتجاج الطَّبرسي (١٥١) [٢/ ١٢]. (المؤلَّف ﴿ )

<sup>(</sup>٢) الكامل في التاريخ ٣/ ٤٠٦.

<sup>(</sup>٣) علل الشرائع ١/ ٢١١، وعنه البحار ٤٤/ ١.

<sup>(</sup>٤) أقول: إنّ قول المولّف على: «كان للحسين مخرجان ميسَّران من ظرفه \_الشَّهادة والصُّلح \_» قد لا تُساعد عليه الشَّواهد والنُّصوص التّاريخية الّتي تحدّثت عن الظرف الّذي مرّ به الإمام الحسين لَيُّا، فإنها تفيد أنَّه كان أمامه أحدُ خيارين: إمّا بيعة يزيد بن معاوية لعنه الله أو الشّهادة، ولا آخر في البين، وإليك بعض النصوص دليلاً على ما نقوله:

الأوّل: ما سأله شيخ من بني عكرمة يقال له عمرو بن لوذان والإمام في مسيره إلى العراق: أين تريد؟ فقال له الحسين للحَيِّة: «الكُوفَة» فقال الشيخ: أنشدك الله لما انصر فت، فوالله ما تقدم إلاّ على الأسِنَّة وحدِّ السُّيوف، وإنّ هؤلاء الذين بعثوا إليك لو كانوا كفوك مؤونة القتال ووطؤوا لمك الأسِنَّة وحدِّ السُّيوف، وإنّ هؤلاء الذين بعثوا إليك لو كانوا كفوك مؤونة القتال ووطؤوا لمك الأشياء فقدمت عليهم كان ذلك رأياً، فأما على هذه الحال التي تذكر فإني لا أرى لك أن تفعل .

وأقول ذلك وأنا واثقٌ بها أقول.

وقد يبدو مُستَغْرَباً قولي - أُغلِقَ في وجهه طريق الشَّهادة . ، وهل شهادة المؤمن الذي نزل لله عن حقِّه في حياته ، إلاَّ أن يقتحم الميدان مُستقتِلاً في سبيل الله ، تَاركاً ما في الدُّنيا للدُّنيا، وبائعاً لله نفسه تَنْتَاشُه السُّيوفُ، وتنهل من دَمِه الأسنَّة والرِّماح ، فإذا هو

⇒

فقال له: «يَا عَبْدَ الله، لَيْسَ يَخْفَى عَلَيَّ الرَّأْيُ، وَلَكِنَّ اللهَ تَعَالَى لا يُغْلَبُ عَلَى أَمْرِهِ» ثم قال ﷺ: «وَالله لا يَدَعُونِ حَتَّى يَسْتَخْرِجُوا هَذِهِ المَلَقَةَ مِنْ جَوْفِ، فَإِذَا فَعَلُوا سَلَّطَ اللهُ عَلَيْهِمْ مَنْ يُذِفِّهُمْ حَتَّى يَكُونُوا أَذَلُ فِرَقِ الأَمْمِ.» الإرشاد للشَّيخ المفيد ٢/ ٧٦.

الثّاني: ما عن بعضهم قال: سمعت الحسين بن علي الله فساره، قال: ثم التفت المنا الحسين الزبير فقال له ابن الزبير: فقال له ابن الزبير المني النه فاطمة فأصغي إليه فساره، قال: ثم التفت إلينا الحسين فقال: «أتَدُرُونَ مَا يَقُولُ ابْنُ الزُّبِيرِ؟» فقلنا لا ندري جعلنا الله فداك؟ فقال: «قَالَ: أقِمْ فِي هَذَا المسْجِدِ أَجْمَعُ لَكَ النَّاسَ» ثم قال الحسين الله فقل الأن أقتل خارِجاً مِنْها بِشِيرٍ أَحَبُ إلَي مِنْ أَنْ أَقْتَلَ خارِجاً مِنْها بِشِيرٍ وَأَيْمُ الله لَوْ كُنْتُ فِي جُحْرٍ هَامَّةٍ مِنْ هَذِهِ الْهَوَامِّ لا سَتَخْرَ جُونِ حَتَى يَقْضُوا فِيَ دَاجِلاً مِنْها بِشِيرٍ وَأَيْمُ الله لَوْ كُنْتُ فِي جُحْرٍ هَامَّةٍ مِنْ هَذِهِ الْهَوَامِّ لا سَتَخْرَ جُونِ حَتَى يَقْضُوا فِيَ حَاجَتَهُمْ وَوَاللهُ لَيَعْتَدُنَ عَلَيَ كَمَا اعْتَدَتْ اليَّهُودُ فِي السَّبْتِ.» تاريخ الطبري ٤/ ٢٨٩

الثّالث: فيها احتجّ به على أهل الكوفة بكربلا: «**ألا وَإِنَّ الدَّعِيَّ ابْنَ الدَّعِيُّ قَـدْ رَكَـزَ بَـبْنَ الثَّسَلَةِ** وَالذِّلَّةِ وَهَيْهَاتَ مِنَّا الذِّلَةِ ...» اللَّهوف عَلَى قتل الطفوف / ٥٩، الإحتجاج ٢/ ٢٤.

وهذا ولا يوجد نصِّ على أنّ بني أمية عرضوا على الإمام الحسين الشيئة باسم الصُّلح، بـل كـان عزمهم بادئ الأمر على القضاء عليه صلوات الله عليه إن لم يبايع، ففي مثير الأحزان لابن نـها الحلي / ١٣، وقريب منه في اللَّهـوف عَـلَى قـتلى الطفـوف / ١٦ وفي تـاريخ الطبري ٤/ ٢٥٠، الكامل في التاريخ ٤/ ١٥، البداية والنهاية ١٥٠/ وكتب يزيد إلى الوليد يأمره بأخـذ البيعـة على أهلها وخاصة على الحسين ويقول: إن امتنع عليك فاضرب عنقه وابعث برأسه إلى. وكتب [يزيد] إليه [أي: إلى الوليد بن عتبة] في صحيفة كأنها أذن فأرة: أما بعد: فخذ حُسَيناً وعبد الله ابن عمر وعبد الله بن الزبير بالبيعة أخذاً شديداً ليست فيه رخصة حتى يبايعوا والسَـلام. وفي تاريخ اليعقوبي ٢/ ٢٤١، زيادة: فإن امتنعا فاضرب أعناقها، وابعث لي برؤوسهها.

فمتى كان لسيّد الشّهداء ﷺ سبيل إلى الصُّلح؟ وأمّا الإمام الحسن ﴿ فكانت تواجهه ثلاثة خيارات: الأوّل: البيعة لمعاوية، الثاني: قتاله، والثالث: الصُّلح معه. الشَّهيد الخالد. وكيف يُغلَقُ مثل هذا على مجاهد له من ميدانه مُتَسع للجهاد؟. وللحسن ميدانه الذي يواجه به العدوَّ في «مَسْكِن»، فلهاذا لم يخفَّ اليه؟. ولم لمُ نسمع أنَّه وصله أو بارز العدوَّ فيه، أو اقتحمه اقتحامة الموت، يوم ضاقت به الدُّنيا، فَسَدَّت في وجهه كُلَّ بابٍ إلاّ باباً واحداً؟ وأنّه لو فعل ذلك فبرز إلى ميدانه مُستميتاً، لاستهات بين يديه عامَّةُ شيعته المخلصين لأهدافه، فانَّها كانوا ينتظرون منه كلمته الأخيرة لخوض غمرات الموت.

نعم، ومن هنا كان مَهبّ الرِّياح الّتي اجتاحت قضيَّة الحسن بين قضايا أهل البيت اللَّيِّ، ومن هنا جاءت الشُّبهات الّتي نسجت هيكل المشكلة التَّاريخية الّتي لغا حولها اللاَّغُون ما شاء لهم اللَّغو، فزادوا الواقع تعقيداً وابتعاداً به عن فهم النَّاس.

ثمَّ كان من طبيعة هذا اللَّغو \_ أبعد ما يكون عن التغلغل في الصَّميم من تَسَلْسُل الحوادث \_ أن يرتجل الأحكام، وأن يتناول قبلَ كُلِّ شيءٍ سياسة الحسن فَيَنْبِزُها بالضَّعف، ويتطاول عليها بالنَّقد غير مكترث ولا مرتاب.

وسنرى بعد البحث، أيَّ هاتيك الآراء مَّا اختاره الحسن أو مَّا افترضه النَّاقدون، كان أقرب إلى الصَّواب، وأنفذ إلى صميم السِّياسة.

وما كان الحسن في عظمته بالرَّجل الّذي تستثار حوله الشُّبه، ولا بالزَّعيم الّـذي يسهل على ناقده أن يجد المنفذ إلى نقده والمأخذ عليه.

وإذ قد انتهينا الآن عامدين، إلى مواجهة المشكلة في صميمها، وبها حيك حولها من نقدات ونَقِهات، فمن الخير أن نسبق الكلام على حلِّها، باستحضار حقائق ثـلاث، هُنَّ هنا أصابع البحث الّتي تمتد بتدرُّج رقيقٍ إلى كشف الغطاء عن السّرِّ، فإذا الموضوع كُلُّه وضوحٌ بعد تعقيد، وعذرٌ بعد نَقِمة، وتعديلٌ بعد تجريح.

الأولى: في بيان معنى الشُّهادة.

والثَّانية: في رسم صورة مُصغَّرة عن الواقع اللذي حاق بالحسن في لحظاته الأخيرة في «اللَدَائن».

والثَّالثة: في خُطَّة معاوية تجاه أهداف الحسن اللَّهِ.

وسيجرُّنا البحث إلى التَّلميح بحقائق تقدَّم عرضها في أطواء دراستنا السّابقة في الكتاب، ولكنَّ الحرص على استيفاء ما يجب أن يُقال هنا، هو الّذي سوّغ لنا هذا التجاوز فرأيناه جائزاً.

#### (١) الشَّهادة في الله:

وهي بمعناها الّذي يصنع الحياة، تضحيةُ النَّفس لإحياء معروف أو إماتة منكر.

وليس منها التَّضحية لغايةٍ ليست من سُبُلِ الله، ولا التَّضحية في ميدان ليس من ميادين الأمر بالمعروف والنَّهي عن المنكر.

فلو قَتَل كَافرٌ مُسلماً في ساحة جهاد، كان المسلم شهيداً.

ولو قَتل باغ مُسلِماً في ميدان دفاع كان المسلمُ شهيداً.

أمّا لو قَتل مُسلمٌ مُسلِماً في نزاع شخصيّ، أو قتله انتِصَاراً لمبدأ دينيِّ صحيح، فلا شهادة ولا تجادة، ذلك لأنّ الكرامة الّتي تواضع عليها تاريخ الإنسانيّة للشَّهيد، هي أجرة تضحيته بروحه في سبيل المصلحة العامّة فلا الحوادث الشَّخصيّة، ولا التَّضحيات الّتي تُنَاقض المصلحة في خطَّ مستقيم، ممَّا يدخل في معنى الشَّهادة.

وقتلةٌ أخرى، أضْيَعُ دَمَاً، وأبعدُ عن «الشَّهادة» مَعنى وإسها، هي مِيتةُ رئيسٍ يثورُ به أتباعُه وذَوُو الحقِّ في أمره، فيُلْقُونه أرضاً. والمجموع في كلِّ مجتمع هو مصدر السُّلطات لكلِّ من يتولَّى شيئاً من أموره باسمه، وكانت هذه هي القاعدة الّتي بُنِيَت عليها السُّلُطات الجهاعية في الإسلام، وعلى هذه القاعدة قال المُسلِم الأوّل لعمر بن

الخطاب: «لو و جدنا فيك اعوِ جَاجاً لَقوَّ مناه بسيوفنا» ١٠٠٠.

وإنَّما كانت هذه القَتْلَة أضيعَ دَمَاً، وأبعد عن الشَّهادة إسماً، لأنَّ الأيدي الصَّدِيقَة الّتي اجتمعت على إراقة هذا الدَّم، كانت في ثورتها لحقّها، وتضافرها النَّاطق ببلاغة حُجَّتِها، أولى عند النّاس بالعذر.. «و لأنَّ الأمّة الّتي ولّته هي الّتي تُقيم عليه الحدود» \_ على حدّ تعبير القَفّال الشَّافعي "\_.

(١) روي ما في هذا المعنى عن جماعة من الصّحابة، منهم: بَشير بن سَعد الأنصاريّ، من أنَّ عمر قال يوماً في مجلس وحوله المهاجرون والأنصار: أرأيتم لو ترخّصت في بعض الأمر ما كنتم فاعلين؟ فسكتوا فعاد مرَّتين أو ثلاثاً، قال بشير بن سعد: لو فَعَلْتَ قوّمناك تقويمَ القِدْحِ! قال عمر: أنتم إذا أنتم. التَّاريخ الكبير للبخاري ٢/ ٩٩، تاريخ مدينة دمشق ١/ ٢٩٢.

وأيضاً عن حذيفة قال: دخلت على عمر وهو قاعد على جذع في داره وهو يحدِّث نفسه فدنوت منه فقلت: ما الذي أهمَّك يا أمير المؤمنين؟ فقال هكذا بيده وأشار بها، قال: قلت: الذي يهمّك والله لو رأينا منك أمراً ننكره لقوّمناك، قال: الله الذي لا إله إلاَّ هـو، لـو رأيتم مني أمراً تنكرونه لقوّمتموه؟ فقلت: الله الذي لا إله إلاّ هو، لو رأينا منك أمراً تُنْكِره لقوّمناك، قال: ففرح بـذلك فرحاً شديداً، وقال: الحمد لله الذي جعل فيكم أصحاب محمَّد مَنِ اللَّذي إذا رأى مني أمراً ينكره قوَّمنى. المصنَّف لابن أبي شيبة ٨/ ١٥٤.

وهذه الحكايات اختُلِقَت لتقول أنَّ المجتمع الذي عاصر الخلفاء كان يتمتّع بكلِّ حرِّية في الرَّأي والتَّعبير وجرأة الصراحة في نقد الحكومة، والحكومة كانت في المقابل أيضاً تُبدي ارتياحها لهذا السَلوك. وهذه ظاهرة لم تألفها البشريَّة إلاَّ على عهد أمير المؤمنين الشِّا، فكان ينعم في ظلِّ حكومته الموافق والمخالف.

(٢) عبدُ الله بنُ أَحْدَ بنِ عبدِ الله، المَرُوزِيُّ، أَبُو بَكرِ، القَفَّال. كان حاذقاً في صنعة الاقفال ، فلمّا بلغ الثلاثينَ من عمره أقبل على دراسة الفقه ، فتفقّه بأبي زيد المرُوزي ، وسمع منه ومن الخليل بن أحمد السجزي ، وبرع في مذهب الشافعي ، حتى صار رأساً فيه. وهو صاحب طريقة الخراسانيّن في الفقه .

روي أنّ رجلاً شكى إلى أبي بكر القفّال أنّ حماره أخذه بعض أعوان السُّلطان، فأمره القفّال بالغُسل وصلاة ركعتين، ففعل الرَّجل، فلمّا فرغ من صلاته رُدَّ إليه حمارُه، وكان القَفَّال قد بعث من يردّه إليه، فلمّا سُئِل عن ذلك، قال: أردت أنْ أحفظ عليه دِينه.

فعثمان \_ مثلاً \_ الذي كان ثالثَ ثلاثةٍ من أكبر الشَّخصيَّات التَّارِيخيَّة، الّتي هَزَّت الأرض بسُلطانها المرهوب، مات مقتولاً بسِلاح النَّائرين من ذوي الحقِّ في أمره. فلم يستطع التَّاريخ، ولم يُوفَّق أصدقاؤه في التَّاريخ، أن يُسجِّلوا له «الشَّهادة» كما تقتضيها كلمة «شهيد».

أمّا ذلك العبدُ الأسود الفقير، الّذي لم يكن له من الأثر في الحياة، ما يملا الشُّعور أو يشغل الذَّاكرة «جَوْن مَوْلَى أي ذَرَّ الغِفَارِيّ» (()، فقد أرغَمَ التَّاريخ على تقديسه، لأنَّه قُتل في سبيل الله فكان «الشَّهيد» بكلِّ ما في الكلمة من معنى.

إذاً، فليس من شروط الشَّهادة ولا من لـوازم كرامتهـا، أن لا تكـون إلاَّ في العظـيم، وليس من شروط العظيم إذا قُتِل أيَّ قتلةٍ كانت، أن يكون شهيداً على كلِّ حال.

ولْنَدَع الآن هذا التَّمهيد لنخطو عنه إلى الموضوع الثَّاني، ثمَّ لنأخـذ منـه حاجتنـا

 $\Rightarrow$ 

توقي سنة ٤١٧ هـ ، وله تسعون سنة. قال ابن خلَّكان : دفن بسجستان ، وقـــــره بهـــا معـــروف يُـــزار . موسوعة طبقات الفقهاء ٥/ ١٩٢ .

<sup>(</sup>١) جَوْنُ بنُ حُوَي، مَولى أبي ذَرَّ من شُهداء الطّف، ووقع التَّسليم عليه في زيارتي النَّاحية والرَّجبية، وفي مثير الأحزان لابن نها الحليّ / ٤٧: تقدّم جون مولى أبي ذَرِّ وكان عبداً أسوداً، فقال له ﷺ «أَنْتَ فِي إِذْنٍ مِنِّى فَإِنَّا تَبِعْتَنَا لِلْعَافِيَةِ فَلَا تَبْتَلِ بِطَرِيقِنَا» فقال: يا بن رسول الله أنا في الرَّخاء ألحَسُ قِصَاعَكُم وفي الشِّدَة أَخَذُلُكُم؟ والله إِنَّ ريجي لمنتنَّ وحسبي لَلئيم ولوني لأسود، فتنفَّس عَلَيَّ بالجنَّة، فيطيب ريحي ويشرف حسبي ويبيض وجهي، لا والله لا أفارقكم حتى يختلط هذا الدَّم الأسود مع دمائكم. ثم قاتل حتى قُتِل.

وفي بحار الأنوار ٥٥/ ٢٢: فوقف عليه الحسين المنظ وقبال: «اللَّهُ مَّ بَيَّضْ وَجْهَهُ، وَطَيَّبْ رِجَهُ، وَاخْشُرْهُ مَعَ الأَبْرَادِ، وَعَرَّفْ بَيْنَهُ رَبَيْنَ مُحَمَّدِ وَآلِ مُحَمَّدِ، وروي عن الباقر المنظ عن علي بنِ الحسين المنظ : «أنَّ النَّاسَ كَانُوا يَحْضُرُونَ المَعْرَكَةَ، وَيَدْفُنُونَ القَنْلَى، فَوَجَدُوا جَوْنَا بَعْدَ عَشَرَةِ البَّامِ يَفُوحُ مِنْهُ رَائِحَةُ المِسْكِ.»

عند اقتضاء البحث.

#### (٢) صورةُ مُصفَرة عن الوضع الشَّاذ في المدائن:

علمنا ممَّا سبق وبعض الإعادة ضرورةٌ للبحث أنَّ خِيرة أجناد الحسن كان في الرَّكب الذي سبقه في مقدِّمته إلى «مَسْكِن»، وأنَّ الفصائل الّتي عسكر بها الحسن في «المدائن» كانت من أضعف الجيوش معنويَّة، ومن أقربها نَزْعَة إلى النّفور والقلق والإنقسام.

وعلمنا أنَّه فُوجِئ في أيَّامه الأُوَل من المدائن \_ ولَّا يتلقَّ نجداته من معسكراته الأخرى \_ ببوادر ثلاثٍ، كانت نُذُرَ الكارثة على الموقف.

أنباء الخيانة الواسعة النطاق في «مَسْكِن».

٢. الشَّائعة الإستفزازية التي ناشدت النّاس بأن ينفروا، لأن قيس بن سعد
 وهو القائد الثّاني على جيش مَسْكِن \_ قد قُتل!

٣. فتنة الوفد الشَّامي الذي جاء ليعرض كُتُب الخونة الكوفيين على الإمام، ثمَّ خرج وهو يعلن في المعسكر أنَّ الحسن أجاب إلى الصُّلح!

وفي هذا الجيش \_ كها قدَّمنا في الفصل (٨) \_ ، أصحاب الفتن، وأصحاب الطّمع بالغنائم، والخوارج، وغيرهم، ولم يكن لهؤلاء مرتع ٌ أخصب من هذه الفتن الّتي زرعتها هذه البوادر المؤسفة الثَّلاث.

وجمع الحسن النَّاس فخطبهم وناشدهم سلامة النيَّة وحسن الصَّبر، وذَكَّرهم بالمحمود من أيَّامهم في صِفِّين، ثم نعى عليهم اختلافهم في يومه منهم. وكان أروع ما أفاده الحسن من خطابه هذا، أنَّه انتزع من النَّاس اعترافهم على أنفسهم بالنُّكول عن الحرب صَريحاً، واستدرجهم إلى هذا الإعتراف بها تظاهر به من استشارتهم فيها عرضه عليه معاوية، فقال في آخر خطابه: «ألا وَإنَّ مُعَاوِيَة دَعَانَا لأمر لَيْسَ فِيهِ عِزُّ وَلا نَصَفَةٌ،

فَإِنْ أَرَدْتُمُ المَوْتَ رَدَدْنَاهُ عَلَيْهِ وَحَاكَمْنَاهُ إِلَى اللهِ عَزَّوَجَلَّ بِظُبًا السُّيُوفِ، وَإِنْ أَرَدْتُمُ الحَيَاةَ قَبِلْنَاهُ وَأَخَذْنَا لَكُمُ الرِّضَا».. فناداه النّاس من كلّ جانب: البَقِيَّة البَقِيَّة، وأمضِ الصُّلح»...

أقول: وليس في تاريخ قضيَّة الحسن الله روايتان كثر رواتها حتى لقد أصبحت من مُسلَّات هذا التَّاريخ، كرواية جواب النّاس على هذه الخُطْبة بطلب البقيَّة وإمضاء الصُّلح، ورواية ثورة النّاس في المدائن إنكاراً للصُّلح وإلحاحاً على الحرب!! وليت شِعري. فأيُّ الرَّأيين كان هدف هؤلاء النّاس؟.

وهل هذه إلاَّ بوادر الإنقسام الَّذي أشرنا إليه آنفاً، بل «الفَوْضَى» الَّتي لن يستقيم معها ميدانُ حرب، والَّتي لا تمنع أن يكون المنادون بالصُّلح من كلِّ جانب هم المنادين بالحرب أنفسهم.

وما للفوضي ودعوة جهاد وصحبة إمام؟!

وعلى أيِّ، فقد كان هذا أحد ألـوان معسكر المـدائن وأحـد ظـواهر التلـوُّن في عساكره وتحكّم العناصر المختلفة في مقدّراته.

ولقد تدلّ ملامح النّداء بالتّكفير للحسن الله من قِبَلِ الثّائرين عليه من جنوده هناك، أنّه كان لسان حال «الخوارج»، وكانت هذه هي لغتهم النّابية إذا استشرك غضبهم على أحدٍ من المسلمين أو أئمّة المسلمين. وإنّهم إذ يستغلّون هذه اللّحظة، أو يبعثونها من مرقدها، فإنّها كانوا يقصدون التذرُّع إلى أعظم جريمة في الدَّم الحرام، وفق مبادئهم الجهنميَّة الّتي طعن بها أحدهم الإمام الحسن في فَخِذه فشقّه حتى بلغ العَظم!

<sup>(</sup>١) ابن خلدون [في التّاريخ ٢/ ١٨٧] وابن الأثير [٣/ ١٣] والبحار [٤٤/ ٢١] وغيرهم [تاريخ ابن عساكر ٢٦٨/١٣، سير أعلام النّبلاء ٣/ ٢٦٩، الكامل في التّاريخ ٣/ ٢٦٨، اكتاعرضنا القسم الأوَّل من هذه الخطبة فيها رويناه في تصريحات المؤرِّخين من هذا الفصل. (المؤلَّف﴿)

وتدلُّ ملامح النَّهب والسَّلب الّذي مزّق السِّتار وتناول حتى رداء الحسـن ومُصَـلاَّه. على أنَّه كان عمل الفريق الآخر الّذي سمّته المصادر: «أصحاب الطَّمع بالغنائم»...

ويدلُّ طغيان الفتنة وسرعة انتشار الإضطرابات في المعسكر على أنَّه صنيعة «أصحاب الفتن» الذين كان يَعُجُّ بهم هذا الجيش منذ كان في الكوفة ومنذ انتقل إلى المعسكرين تحت لواء الجهاد المقدِّس!

وهكذا جمحت الفتنة في المدائن جماحها اللذي خرجت به من أعنة المخلصين والمنظمين، وَحَالَ الأكثرون بأحداثهم دون قيام الأقلين بواجبهم، ولم يَعُد لهذا الجيش من الإستقرار ما يستطيع به الثبّات، ولا من الأهداف إلا الأهداف الطّائشة. فإن لم يتسنَّ لهم قتال معاوية فليقتلوا الحسن إمامهم، وإن لم يبلغوا غنائم الحرب من أعدائهم فليتبلّغوا بالغنائم من نهب أصدقائهم، وإن لم يمكنهم الفرار إلى معاوية \_ كها فعل أمثالهم في المعسكر النَّاني \_ فليكتبوا إلى معاوية ليجيء هو إليهم!!

وكان هذا هو ما حفظه التّاريخ على هذه المجموعة من النّاس، أمّا ما نَسيه التَّاريخ أو تناساه أو حِيل بينه وبين ذكره، فذلك ما لا يعلمه إلاَّ الله عزَّ وجلّ.

تُرى، فهل لو وضعنا معاوية مكان الحسن من هذه اللَّحظة أو من هذا الجيش بها لمعاوية من دَهاء وسَخاء، أكان يستطيع أن يخرج من مأزقه بأحسن عمَّا خرج به الحسن مضمون السَّلامة على مبادئه وخططه ومستقبله؟

ولِكَي نزداد تحرِّياً للأسباب الّتي أغْلَقت في وجه الحسن طريقَ الشَّهادة الكريمة، ننتقل بالقارئ إلى الموضوع الثَّالث من مراحل هذه الجولة الكئيبة الخطوات.

#### (٣) خُطُّم معاوية من أهداف الحسن إله :

<sup>(</sup>١) عبارة الشّيخ المفيدة في الإرشاد ٢/ ١٠.

ومات بموت عُثمان لقب: «الوَالي» عن معاوية، ولا نعرف ما كان يجب أنْ يُلقَّب به بعد ذلك، ولا نوع مسؤوليته في العُرف الإسلامي. وقد علمنا أنَّ الخليفتين الشَّرعيين عليّاً وابنه الحسن المَيِّكُ لم يُولِّياه، فليس هو بالوالي، وعلمنا أنَّ الإسلام لا يتَسع في تشريعه لخليفتين في عصر واحد، فليس هو بالخليفة.

اذاً، فها معاوية بعد عثمان؟

لا ندري.

نَعم، إنَّه شَهَر السَّلاح في وجه هذين الخليفتين منذ عُزِل عن ولاية الشَّام، ورأينا أنَّ التَّشريع الإسلاميّ يثبت للقائم بمثل عمله هذا، لقباً نشك أنْ يكون معاوية رضي به لنفسه، وهذا اللَّقب هو «البَاغِي».

تُرى، فهل كان هو يعرف لنفسه لَقَباً آخر غير زعامة البُغاة؟

والمظنون أنَّ معاوية في طُموحه العتيد، لم يكن بالّذي يُزعجه أنْ يظلَّ مجهول اللَّقب، أو محكوماً في «الشَّرع» بلقب الباغي، مادام هو في طريقة إلى غزو أكبر الألقاب بالقُوَّة، رضي الشَّرعُ أو أبى. فهو المَلِك \_ بعد ذلك \_ على لسان سعد بن أبي وقاص "، وهو «الخليفة» و «أمير المؤمنين» على لسان مسلم " بن عُقبةَ والمُغِيرة

<sup>(</sup>۱) في الكامل لابن أثير ٣/ ٤٠٩: «لما استقرّ الأمر لمعاوية دخل عليه سَعْدُ بنُ أبي وقَاص فقال: السَّلام عليك أيُّها المَلِك، فضحك معاوية وقال: ما كان عليك يا أبا إسحاق لو قلت: يا أمير المؤمنين! فقال: أتقولها جذلان ضاحكاً والله ما أحبّ أبي وُليّتُهَا بها وُليّتَهَا به!» انتهى. وفي المصنَّف لعبد الرّزاق الصَّنعاني ١٠/ ٣٩، وتاريخ مدينة دمشق ٢١/ ٣٢٤: دخل سعدُ بنُ أبي وَقَاص على معاوية فقال: السَّلام عليك أيُّها المَلِك! فقال معاوية: فهلاً غير ذلك! أنْتُم المؤمنون وأنا أميركم، فقال سعد: نَعم، إنْ كنّا أمّرناك، قال: فقال معاوية: لا يَبْلُغُني أنّ أحداً يقول: إنَّ سعداً ليس من قريش إلا فعلت به وفعلت.

ورُوي هذا المعنى عن سعدِ بنِ مالكِ أنَّه دخل على معاوية يــوم الصُّــلح فقــال: السَّــلام عليــك أيُّهــا

## بن شُعْبَة" وعَمْرو" بن العاص، وهو المتنعِّم الدُّنيويّ الّذي "لم يبق شيءٌ يُصيبه النَّاس

.....

 $\Rightarrow$ 

المَلِك. فغضب معاوية فقال: ألاَّ قلت: السَّلام عليك يا أمير المؤمنين ؟ قال: ذاك إِنْ كُنَّا أَمَّرِ ناك إِنَّ المَّرِ المُؤمنين ؟ قال: ذاك إِنْ كُنَّا أَمَّرِ ناك إِنَّا أَتَ

(١) هو صاحب واقعة الحرَّة في مدينة الرَّسول عَيْثُ يوم أباحها ثلاثاً شَرَ إباحةٍ. وهو هادم الكعبة (زادها الله شَرفاً) يوم رماها بالمنجنيق. وكان معاوية هو الذي نصح لابنه يزيد، فيها مَهَد له من الأمور، بأنْ يُرِلِّ "مُسْلِمًا" هذا. قال له: إنَّ لك من أهل المدينة لَيوماً، فإن فعلوا فارمِهِم بمسلم بن عُقبة فَإنَّه رَجلٌ قد عَرفت نصيحته!!.

يراجع الطُّبري [٤/ ٣٨٠] والبيهقي [المحاسن والمساوئ / ٦٤] وابن الأثير [٤/ ١١٢]. (المؤلُّف﴿ )

(٢) كان المُغِيرَة \_ فيها يُحَدَّثنا عنه البيهة عيُّ في المحاسن والمساوئ [/٣٦٧] \_ أوّل من رشى في الإسلام. [أيضاً أنظر: تاريخ مدينة دمشق ١٨/١، الإصابة لابن حجر ٢/١٥٧، أسد الغابة الإسلام؟ وكان \_ فيها يحدِّثنا به سائر مُؤرِّخته \_ الوسيط في قضية استلحاق زياد [تاريخ مدينة دمشق ٢٩/ ١٩٠، تاريخ ابن خلدون ٣/٥، شرح نهج البلاغة ٢١/ ١٨٦، الغارات ٢/ ٩٣٠، وخزانة الأدب للبغدادي ٦/ ٥٠] \_ رَغم النّواميس الإسلاميَّة \_. وكان السَّابق إلى ترشيح يزيد بن معاوية للخلافة، وهو الذي يقول في ذلك: لقد وضعت رِجُل معاوية في غرز بعيد الغاية على أمة محمد، وفتقت عليهم فتقاً لا يرتق أبداً!! . [الكامل في التاريخ ٣/ ١٥٤] \_. وكان هو الذي عناه حَسَان بن ثابت بقوله:

لو أنَّ اللَّوْمَ يُنسَبُ كان عَبداً تَرَكْتَ الـدِّينَ والإيـانَ جَهْـلاً وَرَاجَعْتَ الصِّبا وذَكَرْتَ لُمُـواً

قَبِيحَ الوَجْهِ أَعْوَرَ مِنْ ثَقِيفِ غَـدَاةَ لَقِيتَ صَاحِبَةَ النَّصِيفِ مِنَ الأَحْشَاءِ والخَصْرِ اللَّطِيفِ

[شرح نهج البلاغة ١٢/ ٢٣٨.] (المؤلِّف عَيُّ)

(٣) نارٌ على عَلَم. اعتركت الدَّنيا والآخرة على قلبه \_على حدِّ تعبير غلامه «وردان» [شرح النَّهج لابن أبي الحديد ٢/ ٦٣، وقعة صفَين لابن مزاحم / ٣٦، الإمامة والسّياسة لابن قتيبة ١/ ١٨٧] \_ فقدَّم الدُّنيا على الآخرة، وشايع معاوية على أن تكون له مِصْرُ طُعمةً، فـلا ظفرت يـدُ البائع وخزيت أمانة المبتاع.

روى ابن عبد ربِّه [العقد الفريد ٣/ ١١٣] بسنده إلى الحسن البصريّ قـال: علـم معاويـة والله إن لم يبايعه عمرو لم يتم له أمر، فقال له: يا عمرو اتّبعني. قال: لماذا؟ ألِلآخرة؟ فوالله ما معك آخرةٌ،

 $\Rightarrow$ 

أم للدُّنيا فوالله لا كان حتى أكون شريكك فيها. قال: فأنت شريكي فيها. قال: فاكتب لي مِصْر وكُوَرَهَا. فكتَب له مصر وكُورَهَا. وكتب في آخر الكتاب: وعلى عمرو السَّمع والطّاعة. قال عمرو: واكتب أنّ السَّمع والطَّاعة لا يغيِّران من شرطه شيئاً. قال معاوية: لا ينظر إلى هذا. قال عمرو: حتى تكتب..!!

ورضي الصَّحابي المُسِنّ الذي مات في الثَّامنة والتَّسعين أن يختم هذا العمر المديد على مشل هذه المداورة الخبيثة في الدِّين، وراح يقول غير مُبَال: لولا مِصر وولايتها لركبت المنجاة منها، فإني أعلم أنَّ عليَّ بن أبي طالبٍ على الحقِّ، وأنا على ضدِّه! [مروج الذَّهب ٣/ ٢٠، وقريب منه في شرح النَّهج لابن أبي الحديد ٥/ ٢٢]

أمّا بواكير حياته فكانت أبعد أثراً في النّكاية بالإسلام ونبي الإسلام بَيْنَيْ. وهو إذ ذاك أحد السّهمين الّذين ساهموا في فكرة قتل النبيّ بيني لله الفراش في مكّة. وهو «الأبتر» المقصود بقوله تعإلى: ﴿إِنَّ شَاتِئكَ هُوَ الْأَبْترُ﴾ [سورة الكوثر / ٣]. ثم كان بعد ذلك من المساهمين في التأليب على عثمان، ولم يخرج إلى فلسطين حتى نكأ القرحة كها قال هو عن نفسه يوم بلغه مقتل عثمان. والتحق أخيراً بمعاوية على هذه المساومة المفضوحة. ونجا من القتل المحقّق في صِفين بأشنع وسيلة عرفها التّاريخ. ثم كان صاحب الفكرة في رفع المصاحف الّتي فَنَنَ بها المسلمين ونقض بها فتل الإسلام. وحضرته الوفاة فقال لابنه: إني قد دخلت في أمور لا أدري ما حُجّتي عند الله فيها. ثمّ نظر إلى مالِه فرأى كثرته فقال: ياليته كان بعراً، ياليتني متّ قبل هذا بثلاثين سنة، أصلحتُ لمعاوية دنياه وأفسدت ديني، آثرت دنياي وتركت آخري، عُمّي عليَّ رشدي حتى حضر في أجلى. [تاريخ اليعقوى ٢ ٢٢٢]

وخلّف من المال ثلاثهائة ألف دينار ذهباً ومليوني درهم فضّة عدا الضّباع. وكان رسول الله بين يقول فيه وفي معاوية: "إنَّهُما ما الجُتَمَعا إلا عَلَى غَدْرِ"، [وقريب لهذا المعنى في وقعة صفّين لابن مزاحم / ٢١٨، كنز العمّال ١١/ ١٩٦]. أخرج هذا الحديث كلٌ من الطبراني [المعجم الكبير / ٢٨٩] وابن عساكر [تاريخ مدينة دمشق ٢٩/ ١٦]، وأخرج أحمد وأبو يعلى في مسنديها [٤/ ٢٨] وابن عساكر [تاريخ مدينة دمشق ١٦٩/ ١٤]، وأخرج أحمد وأبو يعلى في مسنديها منا هذا الله وابن عباد وابن عناء فقال: "أنظرُوا عما هَذَا". فصعدت فإذا معاوية وعمرو بن العاص يتغنيان فجئت فأخبرت النبي المنتقى فقال: «اللَّهُمَّ أَرْكِشُهُمَا فِي الفِتْنَةِ رَكْسًا، اللَّهُمَّ دُعَّهَمَا فِي النَّارِ دَعًا». وعن تطهير الجنان لابن حجر: أن عمرواً صعد المنبر فوقع في عليَّ ثم فيل مثله المغيرة بن شعبة، فقيل للحسن: اصعد المنبر لترد عليهما، فامتنع إلا أن يعطوه عهداً أنهم يصدِّقونه إن قال حَقًا ويكذّبونه إن قال باطلاً فأعطوه

من الدُّنيا إلاَّ وقد أصابه "" - على حدِّ تعبيره عن نفسه .. ولن يُضيره بعد اعتراف ابن العاص وابن عُقبة وابن شُعبة له بالخلافة وامارة المؤمنين، أن يكون التَّشريع الإسلاميّ يُنكر عليه هذا اللَّقب، لأنَّه لا يُسيغ غزو الألقاب الدِّينيَّة بالقُوَّة، ولا يَسْبغُ لقب «الخليفة» على أحدٍ، إلاَّ عند قُرب الشَّبه بين صاحبه وبين النبيِّ عَلَيْظَيَّة، ويصرفه دائماً عن الرَّجل الذي يكون بينه وبين النبيِّ كما بين دينين.

ولا ندري على التَّحقيق مبلغ ما كلَّفت معاوية هذه الألقاب في دينه، يوم غزاها لنفسه، أو يوم غزاها لابنه يزيد، وإنَّه لأعرف النّاس بابنه؟!

ولا ندري مبلغ اهتهام الرَّ جل، بمحاسبة نفسه تجاه الله، فيها كان يجب أن يحاسبها عليه؟.

(١) شرح النهج لابن أبي الحديد ١٩/٩٩.

ولكننًا علمنا ـ على ضوء محاولاته الكثيرة في الأخذ والرَّد ـ ، أنَّه لم يَعن بمحاسبة نفسه قطّ، وعلمنا أنّ الأنانية الطّموح كانت تملأ مجاهل نفسه، فتُنسيه موقفه الـواهن ـ المفضوح الوهن ـ الواقف في مهاب الرِّياح، والمتركِّز في حقيقته على خيوط العنكبوت، يوم طارت من حواليه الألقاب كلُّها.

وعلمنا أنَّ قبَليَّته الطَّاغية الجامحة، كانت تأخذ عليه منافذ تفكيره، فتريه من شهادة ابن العاص له بالخلافة، ومن ترشيح المُغِيرَة بن شُعْبة ابنه يزيد لإمارة المؤمنين، مُبرِّراً يردُّ به الصّريح من شرائط الإسلام. وهل كانت هذه الشُّهادة أو ذاك التّرشيح، إلاَّ نبتَ المساومات الرَّخيصة على ولاية مصر ـ وولاية الكوفة، كما هـو الثَّابت تارىخىاً؟٠٠٠.

ولا عجب من «ابن أبي سفيان» أن يكون كما كان، وهـو الأمَـويُّ الصَّــريح، أو الأُمُّوِيُّ اللَّصيق الَّذي يعمل جاهداً ليكون أموياً صريحاً...

(١) البداية والنهاية ٨/ ٨٦.

<sup>(</sup>٢) يراجع الزَّغشري في «ربيع الأبرار» [٤/ ٢٧٥] وابن السائب في «المثالب» [باب: نكاح الجاهليّة] وأبو الفرج في «الأغاني» [٩/ ٣٧] وابن السّمعاني في «مثالب بني أميَّة» وجعفر بن محمَّد الهمداني في «بهجة المستفيد». ثم ليكن القارئ بعد ذلك عند اختياره في نسبة معاوية إلى أيِّ آبائه الأربعة المذكورين هناك بأسمائهم.

أقول: وإلى ذلك يشير سيِّد العرب في نهجه بقوله: «وَلَيْسَ الصَّريحُ كَاللَّصِيقِ». (المؤلِّفﷺ)

ذكر الزَّخشري في ربيع الأبرار ٤/ ٢٧٥: «إنَّ معاوية كان يُعزى إلى أربعة: مسافر بن عمرو، وعُمارة بن الوليد، والعبَّاس بن عبد المطلِّب، والصَّبَّاح مغنَّ أسود كان لعُمارة».

وروى أبو الفرج الأصفهاني في الأغاني ٩/ ٣٧: «أنّ مسافر بن أبي عمرو بن أميّة كان من فتيان قريش جمالاً وشعراً وسخاءً . قالوا : فعشق هنداً بنت عتبة بن ربيعة وعشقته ، فأتِّهم بها وحملت . منه . قال بعض الرُّواة : فقال معروف بن خرَّبوذ : فليَّا بان حملهـا أو كـاد قالـت لــه : أخــرج ، فخرج حتى أتى الحيرة ، فأتى عمرو بن هند فكان ينادمه . وأقبل أبو سفيان بن حرب إلى الحيرة في بعض ما كان يأتيها ، فلَقِيَ مُسافراً ، فسأله عن حال قريش والنَّاس ، فـأخبره وقـال لـه فـيما

وللأموية والهاشمية تاريخهما الّذي يصعد بهما حتى يلتقيا وينزل معهما كلّـما نــزل الزمان.

وكان من طبيعة «ردِّ الفعل» في النُّفوس التي شَبَّت مع العنعنات القَبَلِيَّة جاهليةً وإسلاماً، والتي قبلت الإسلام مُرغَمة يوم الفتح، ثم لم تهضم الإسلام - كما يريده الإسلام - أن تكون دائماً عند ذحولها من الضَّغائن الموروثة، والتُّرات القديمة العميقة الجروح.

وكان معاوية \_ بعد الفتح \_ وعلى عهد النّبوّة الطّالعة بالنّور، الطّليق «الحافي القدمين» كما يحدِّثنا هو عن نفسه. أمّا في الدَّور الّـذي تململ معه النُّفوذ الأمَوِي ليسترجع مكانته في المجتمع، وعلى عهد السّياسة الجديدة الّتي رشحت للشُّورى عُضواً أمَوِيّاً عتيداً، فلِمَ لا يكون ابن عمِّ عثهان والي الشَّام القويّ المرهوب، الّـذي

 $\Rightarrow$ 

يقول : وتزوَّجت هنداً بنت عتبة . فدخله من ذلك ما اعتـل معه...» ولا تحضر في المصادر الثّلاثة الأخرى.

وكلمة أمير المؤمنين على في نهج البلاغة ٣/ ١٧، الكتاب: ١٧، هكذا: «وَلَكِنْ لَيْسَ أُمَيَّةُ كَهَاشِم وَلا حَرْبٌ كَمَبْدِ الْطَلِبِ وَلا أَبُو سُفْيَانَ كَأَبِي طَالِبٍ وَلَا الْمُهَاجِرُ كَالطَّلِيقِ وَلا الصَّرِيحُ كَاللَّصِيقِ وَلا المُحِقُّ كَالْمُطِلِ وَلا المُؤْمِنُ كَالمُدْغِلِ».

<sup>(</sup>۱) جاء في خبر وائِلِ بنِ حُجْرِ حين وفد إلى النّبيّ الشَّحُ وأقطعه أرضاً، وبعث معه معاوية بن أبي سفيان لِيُعلِمه إيّاها، وكان وائل بن حجر راكباً على ناقة ومعاوية يمشي حافياً فقال له معاوية: أتُرْدِفُنِي ؟ قال : لَسْتَ من أَرْدَافِ الْمُلُوك، وأكره أن أعير بك، فقال: فألقِ إليَّ حِذاءك أتوقَى به من حرِّ الشّمس، قال: ما أضنُّ عليك بهاتين الجِلدتين، ولكن لست عمَّن يكبسُ لباس الملوك وأكره أن أعير بك، ولكن امش في ظِلِّ ناقتي فحسبك بذاك شرفاً. أنظر: مسند أحمد ٦/ ٩٩، موحيح ابن حبان ١٨ / ١٨، سنن البيهقي ٦/ ١٤٤، المعجم الكبير ٢٢/ ١٣، وفي الصّغير ٢/ ١٤٤، الإستيعاب ٤/ ١٥٦، الطبقات الكبرى لابن سعد ١/ ٣٤٩، أسد الغابة ٥/ ٨١، سبر أعلام النبلاء ٢/ ١٥٠، الإصابة ٦/ ٤١٧.

يصطنع الأعوان والمؤيِّدين، ويسترضي الأتباع والأجناد والمشاورين، ويتَّخذ القصور والسُّتور والبوَّابين، وفي ثروة ولايته ما يسع كلَّ صاحب طمع أو بائع ضمير أو لاحس قصعة!!

ولئن كان معاوية في دور النَّبوَّة الرَّعية المخذول العاجز عن الإنتصاف لنفسه ولقبيله من القوّة الّتي غلبت على أمره وأمر قبيله، فَلِمَ لا يحاسب تلك القُوَّة حسابها العسير في الدّور الّذي ملك فيه مقاليد القُوَّة بنفسه أو بقبيله، ولِمَ لا يعود إلى طبيعته فيتحسَّس بذحوله القديمة من الأبناء والأخوة والأصحاب، ويأخذ بثاره من المبادئ والأهداف؟. ولذلك فقد كان من المنتظر المرقوب لمعاوية، أن يشن غاراته المسلَّحة على على على والحسن المنتظر في أوَّل فرصة تمكِّنه من ذلك، وأن يشنَّ معها حروبه (الباردة) الأخرى، الّتي كانت أطول الحربين أمداً، وأبعدهما حراً، وأفظعها نكالاً في الإسلام.

ويُستدلُّ من كثير كثير من الأعمال الدِّبلوماسيَّة التي قام بها معاوية في عهده الطَّويـل الأمد، أنَّه كان قد قرَّر التوفُّر على حملة واسعة النَّطـاق لتحطيم المبادئ العلويّـة، أو قُـل: لتحطيم جوهرية الإسلام متمثِّلة في دعوة عليِّ وأولاده المطهّرين عِيَّاً.

ويظهر أنَّه كان ثمَّة أربعة أهداف تَكْمُن وراء هذه الحملة.

١ ـ شَلُّ الكتلة الشِّيعيَّة ـ وهي الكُتلة الحرَّة ـ والقضاء تدريجياً على كلِّ منتم إلى التشيُّع وتمزيق جامعتهم.

٢ خَلْقُ الإضطرابات المقصودة في المناطق المنتمية لأهل البيت والمعروفة
 بتشيُّعها لهم، ثُمَّ التَّنكيل بهؤلاء الآمنين بحُجَّة تسبيب الشَّغَب.

٣ عزلُ أهل البيت عن العالم الإسلامي، وفَرْضُ نسيانهم على المسلمين إلاً بالذِّكر السَّيِّع، والحؤول - بكلِّ الوسائل - دون تيسُّر النُّفوذ لهم، ثمَّ العمل على إبادتهم من طريق الغيلة.

٤\_ تشديد حرب الأعصاب.

ولمعاوية في الميدان الأخير جَولاتٌ ظالمةٌ سيطول حسابها عند الله عزَّ وجلَ كما طال حسابها في التّاريخ، وسيجرُّنا البحث إلى عرض نماذج منها عند الكلام على مخالفاته لشروط الصُّلح، وهو مكانها من الكتاب.

وكان من أبرز هذه الجولات في سبيل مناوأته لعليِّ وأولاده ولمبادئهم وأهدافهم، انَّه فَرَضَ لَعْنَهُم في جميع البلدان الخاضعة لنفوذه، بها ينطوي تحت مفاد «اللَّعن» من إنكار حقِّهم، ومنع رواية الحديث في فضلهم، وأخذ النَّاس بالبراءة منهم فكان ـ بهذا ولَّل من فتح باب اللَّعن في الصَّحابة، وهي السَّابقة التي لا يحسده عليها مُسلِمٌ يغار على دينه، وتوصّل إلى استنزال الرّأي العام على إرادته في هذه الأحدوثة المنكرة «بتدابير محبوكة» تبتعد عن مبادئ الله عزَّ وجلّ، بمقدار ما تلتحم بمبادئ معاوية.

وإنّ من شذوذ أحوال المجتمع، أنَّه سريع التأثُّر بالدَّعاوات الجارفة القويَّة \_مهم كان لونها\_ولا سيّما إذا كانت مشفوعةً بالدَّليلين من مطامع المال ومطامع الجاه.

وما يدرينا بِمَ رضي النّاس من معاوية، فلعنوا معه عليّاً وحَسَناً وحُسيناً ﷺ؟؟ وما يدرينا بهاذا نقم النّاس على أهل البيت فنالوا منهم كها شاء معاوية أن ينالوا؟!

ربها يكون قد أقنعهم بـأنَّ عليّـاً وأولاده، هـم الّـذين حـاربوا النبيَّ يَلْمُثَلَّ إبّـان دعوته ١٠٠٠، وأنَّهم هم الّذين حرَّموا ما أحلّ الله وأحلّوا ما حرّم الله ١٠٠٠، وهم الّذين ألحقوا

<sup>(</sup>١) محاربة معاوية وقومه للنبيِّ بَهْ مَن باكورة دعوته حتى فُتحت مكة فدخلوا في الإسلام مرغمين لا طائعين، أمرٌ أعرف وأشهر من أن تُدلِّل عليه المصادر أو يشبته تاريخ. ومن الطّريف ما رري عن هشام بن الحكم رضوان الله عليه من أصحاب الإمامين أبي عبد الله الصّادق في وأبي الحسن الكاظم في وكان حاذقاً بصناعة الكلام، حاضر الجواب، وسئل يوماً عن معاوية ابن أبي سفيان، أشهد بدراً؟ قال: نعم، من ذلك الجانب! وفي شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٨٦/١٥ يرويه عن الأعمش.

العهار بالنَّسب، وهم الّذين نقضوا المواثيق وحنثوا بالأيهان، وقتلوا كبار المسلمين صبراً، ودفنوا الأبرياء أحياء ١٠٠، وصلّوا الجمعة يوم الأربعاء ١٠٠٠.

وربها يكون قد أطمعهم دون أن يقنعهم، وربها يكون قد أخافهم دون أن يطمعهم، فكان ما أراد «وارتقى بهم الأمر في طاعته إلى أن جعلوا لعنَ عليَّ سنّةً ينشأ عليها الصَّغير ويهلك الكبير»··· والمرجَّح أنّ معاوية هو الّذي فضّل تسمية هذه البدعة

 $\Rightarrow$ 

(٤) مروج الذهب (ج٢ ص٧٧) [٣/ ٤٤]. (المؤلّف ١٠٠٠)

ولنتذكر هنا، أنَّ عليًا الله سمع قوماً من أصحابه يسبّون أهل الشام أيام حربهم بصفين، فنهاهم، وقال لهم: "إنِّي أكْرَهُ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا سَبَّايِينَ وَلَكِنَّكُمْ لَوْ وَصَفْتُمْ أَعْمَالُهُمْ وَذَكَرْتُمْ حَالُهُمْ كَانَ أَصْوَبَ فِي الْفَوْلِ وَأَبْلَغَ فِي الْعُذْرِ وَقُلْنَهُمْ مَكَانَ سَبَّكُمْ إِيّاهُمْ: اللَّهُمَّ الْحَقِينَ دِمَاءَنَا وَدِمَاءَهُمْ وَأَصْوَبَ فِي الْفُدُوانِ مَنْ جَهِلَهُ وَيَرْعُويَ عَنِ الْغَي وَأَصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِنَا وَبَيْنِهِمْ وَاهْدِهِمْ مِنْ ضَلَالِتِهِمْ حَتَى يَعْرِفَ الْحَقَّى مَنْ جَهِلَهُ وَيَرْعُويَ عَنِ الْغَي وَأَصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِنَا وَبَيْنِهِمْ وَاهْدِهِمْ مِنْ ضَلَالِتِهِمْ حَتَى يَعْرِفَ الْحَقَى مَنْ جَهِلَهُ وَيَرْعُويَ عَنِ الْغَي وَالْعُدُوانِ مَنْ لِهَجَهِمْ - النَّهج: (ج١ ص ٢٠٥ و ٢٤١) [٢/ ١٨٥ الخطبة: ٢٠٦]. وجاء يوما والفَذُوانِ مَنْ لِهَبَعْ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ وَالْمَالُهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِمْ اللهِ عَلَيْهِمْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

أقول: قد لا يواجه معاوية ربّه \_الذي لم يؤمن به طيلة حياته ولا للحظة واحدة \_بذنب هـو أفحـش

<sup>(</sup>١) بدع معاوية في الدّين تحتاج إلى بسط مقالٍ فيها لكثرتها وخطورة أثرها في الإسلام والمسلمين، كشربه الخمر، وانتشارها وبيعها وشرائها في الشّام، وأكله الرّبا، وإتمامه الصّلاة في السّفر، وأذانه في العيدين، وصلاته الجمعة يوم الأربعاء، وغيرها الكثير، ولا يسعنا أن نسهب في ذكرها وتفصيلها هنا لأنّه يستدعي منّا الخروج عن موضوع الكتاب إلاّ أنّنا نحيل القارئ الكريم إلى ما جمعه وحقّقه العلاّمة الأميني الله في موسوعة الغدير ١٠/ ١٧٨.

<sup>(</sup>٢) سيأتي تفصيله في هذا الكتاب تحت عنوان: «الشُّهداء المقتولون صبراً».

<sup>(</sup>٣) يراجع عن هذا مروج الذَّهب (ج٢ ص٧٧) [٣/ ٤٢] وعن غيره مما ذكر قبله، المصادر الَّتي أشرنا اليها آنفاً عند ذكر بعض هذه الحقائق، والمصادر الَّتي سنذكرها في فصل الوفاء بشسروط الصُّلح فيها يأتي، عند ذكرنا للبعض الآخر. (المؤلِّف؟)

«بالسّنّة» فسمّاها معه المغرورون بزعامته والمأخوذون بطاعته كما أحبّ، وظلّ النّاس بعده على بدعته. وإلى أن ألغاها عمر بن عبد العرزيز \_ «وأخذ خطيب جامع

 $\Rightarrow$ 

(۱) ومن الشَّواهد على أنَّ كلمة: «السُّنة» كانت في القديم لا تطلق إلى على من كان منحرفاً عن أمير المؤمنين الشيخ ما جاء في ترجمة: «إبراهيم بن يعقوب بن إسحاق السّعدي أبو إسحاق الجوزجاني» قال ابن حبّان عنه: وكان حريزيَّ المذهب ولم يكن بداعية إليه، وكان صلباً في السُّنة حافظاً للحديث، إلا آنَّه من صلابته ربها كان يتعدَّى طوره. الثقات لابن حبان ١٨/ ٨٨. وليس يخفى أنَّ قوله: لم يكن بداعية إليه \_أي إلى مذهب حريز بن عثمان في النّصب \_محاولةٌ لدرء حكم الفسق عنه، فإنَّ كثيراً من فقهاء العامة لا يجوِّزون شهادة المبتدع إذا دعى إلى بدعته.

قال النووي في شرح مسلم ١/ ٦٠: قال العلماء من المحدثين والفقهاء وأصحاب الأصول: المبتدع الذي يكفر ببدعته، لا تقبل روايته بالاتفاق، وأما الذي لا يكفر بها فاختلفوا في روايته، فمنهم من ردَّها مطلقاً إذا لم يكن عمن يستحلّ الكذب في نصرة مطلقاً اذا لم يكن عمن يستحلّ الكذب في نصرة مذهبه أو لأهل مذهبه، سواء كان داعية إلى بدعته أو غير داعية وهذا محكى عن امامنا الشافعي لقوله: اقبل شهادة أهل الأهواء لا الخطابية من الرافضة، لكونهم يرون الشهادة بالزُّور لموافقيهم، ومنهم: من قال: تقبل إذا لم يكن داعية إلى بدعته ولا تقبل إذا كان داعية، وهذا مذهب كثيرين أو الأكثر من العلماء وهو الأعدل الصحيح.

 $\Rightarrow$ 

- وقال بعض أصحاب الشافعي اختلف أصحاب الشافعي في غير الداعية، واتفقوا على عدم قبول الدّاعية، ووقال أبو حاتِم بن حيان \_بكسر الحاء \_لا يجوز الإحتجاج بالدّاعية عند أئمتنا قاطبة، لا خلاف بينهم في ذلك، وأمّا المذهب الأوّل فضعيف جداً، ففي الصحيحين وغيرهما من كتب أئمة الحديث الإحتجاج بكثيرين من المبتدعة غير الدّعاة، ولم يزل السّلف والخلف على قبول الرواية منهم والإحتجاج بها والسّماع منهم وإسماعهم من غير إنكار منهم. إنتهى
- لا أريد التكلّم في هذه الدَّعوى الَّتي باتت رهن الدّفاتر وبطون الأوراق فإنَّ الصَّحيحين عندهم يكفيان لعرض صورة للواقع غير التي راح يطبّل عليها النووي وأشياخه، ولو تمعّن المنصف الخبير بحال بعض رجال البخاري ومسلم لألفاهما يرويان عن كثير من أهل البدع الدّاعين إليها.
- وإنّها الكلام في أنّ ابن حبّان اعتبر النّصب بدعة خفيفة، وفي نفس الوقت اعترف بفسق الجوزجاني من حيث لا يشعر، إذ من المسلّم أنَّ صاحب البدعة عندهم لا يخلو من أحد وجهين: إما بدعة يكفّر بها وإمّا يفسَّق، فاتفقوا على أنّ الأوّل لا يحتجّ بهم مطلقاً، واختلفوا في النّاني، بين الأخذ مطلقاً والردّ مطلقاً، والتفصيل بين من يدعو إلى بدعته ومن ليس كذلك. ومن الواضح أنّ البغض والعداء لأمير المؤمنين المن يخرج صاحبه من الإسلام وهو كفر صريح بلا ريب، لشهادة الكتاب والسُّنة عليه. فالكافر والمنافق سواء كان داعية إلى بدعته أو لم يكن، فهو ممن يحرم أخذ الرّواية عنه والإحتجاج به.
- وأمّا ابن حبّان الذي صار همّه تبرئة الجوزجاني من وصمة الفسق، تناقض مع نفسـه فتـارة يقـول: لم يكن بداعية إليه، وأخرى: ربها كان يتعدّى طوره!
- ولا يسمح بنا المقام أن نبيِّن كيف أنَّ الجوزجاني كان يتعدِّى طوره، لتعرف أن هذا الوصف هو أشد خزياً من الدّعاء الى بدعته. ولكن مما يهمّني في البحث هنا أنَّ ابن حبّان يشرح لنا مقولة «السُّنة» التي كان عليها السّلف، وهي تتّحد لفظاً مع ما يطلقه أكثر المسلمين اليوم على أنفسهم، وتفترق معني، وإن كان الخلف عيال على السَّلف.
- فإنَّ «السُّنة» التي يهتف بها القوم ويتبجّح بها لا تشير الى سنّة النبي لَمُثِثُّ لا من قريب ولا من بعيـد، بل هي ما سنّه لهم معاوية بن أبي سفيان، ولا أظنُّ مسلمًا يمتلك الجرأة بالقول أنَّ سبّ عـليّ ﷺ وشتمه من سنّة النبيّ ﷺ.
- قال العلامة الحَضْرَ مَوْتِي: وقوله: كان صلباً في السُّنة ما هي تلك السنة؟ ما أراها إلاَّ التي أنكر أهل دمشق على عمر بن عبد العزيز تركها، وهي لعن مولى المؤمنين وصاحوا به، فلعنها الله من سنة،

(حرّان) يخطب نم ختم خطبته ولم يقل شيئاً من سَبِّ أبي تراب كعادته، فتصايح النَّاس من كلِّ جانب: ويجك ويجك السُّنة السُّنة، تركت السُّنة! "".

➾

ولعن الله من سنَّها، ومن عمل بها كانناً من كان. وقوله كالمعتذر عنه: إنه من صلابته ربـها كـان يتعدّى طوره، عذر أقبح من الذنب، لأنه من باب غسل النجاسة بأخبث منها. العتب الجميـل على أهل الجرح والتعديل / ٨٧.

والجوزجاني هذا من أثمة الجرح والتعديل عندهم، فمنه يؤخد وعليه يعوّل في هذا الباب. وبالله أقسم أنّ هذه لمصيبة كبرى ونازلة عظمى أن يسلّم كرسيّ التعديل والتجريح لناصبي وقح، يتّخذ الوقيعة بأمير المؤمنين ﷺ ديناً وشرعة ومنهاجاً.

وأَعْمَـشُ كَحَـالٌ وأَعْمَـى مُـنَجِّمُ تَعَالَوْا عَلَى الإسْلام نَبْكِي وَنَلْطِـمُ! ومن عَجبِ الـدَّنيا حَكـيمٌ مُصَـفَرٌ وَقَارِئُنَـا تُـرُكٌ وَهِنْـدِيٌّ خَطِيبُنَـا

(١) «الإسلام بين السُّنَّة والشَّيعة» (ص٢٥). (المؤلِّف عِنْهُ)

وفي سنن الدّارمي ١/ ٦٤، كتاب الفتن لابن حماد / ٢١، مستدرك الحاكم ٤/ ٥١٤، المصنّف للمنافي المستكن لابن أبي شيبة ٨/ ٥٩٩، عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله ابن مسعود قال: كيف أنتم إذا لبستكم فتنة يهرم فيها الكبير ويربو فيها الصّغير إذا تُرك منها شئ قبل: تُركت السَّنة. قالوا: ومتى ذاك؟ قال: إذا ذهبت علماؤكم وكثرت جهلاؤكم وكثرت قراؤكم وقلت فقهاؤكم وكثرت أمراؤكم وقلت أمناؤكم والتمست الدّنيا بعمل الآخرة وتُفِقّه لغر الدّين. انتهى

وروي أيضاً عن أمير المؤمنين ﷺ من خطبة له قال: «كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا لَبَسَتْكُمْ فِئْنَـةٌ يَرْبُـو فِيهَـا الصَّـفِيرُ وَيَهُرُمُ فِيهَا الْكَبِيرُ يَجْرِي النَّاسُ عَلَيْهَا وَيَتَّخِذُومَهَا سُنَةٌ فَإِذَا غُيَّرٌ مِنْهَا شَيْءٌ قِيـلَ قَـدْ غُـيِّرَتِ السُّـنَّةُ وَقَدْ أَنَى النَّاسُ مُنْكَراً.» الكافي الشريف ٨/ ٥٩.

"والفتنة" هذه ليست غير "سُنة" سبّ ولعن أمير المؤمنين التي أسّسها معاوية، وهذا الفهم لم يخف على كثير ممّن مرّت به هذه الأحاديث ودرس أهمّ الفتن الّتي واكبت دولة بني أمية، فرأى ان لعن أمير المؤمنين في وسبّه كان من أشدًها، وقد روى الجاحظ في كتابه: العثمانيّة / ٢٨٥، عن العبّاس بن بكار الضبي قال: حدثني أبو بكر الهذلي عن الزهري قال: قال ابن عباس لمعاوية: ألا تكفّ عن شتم هذا الرَّجل؟ قال: ما كنت لأفعل حتى يربو عليه الصَّغير ويهرم فيه لمعاوية: ألا تكفّ عن شتم هذا الرَّجل؟ قال: ما كنت لأفعل حتى يربو عليه الصَّغير ويهرم فيه

ثم كانت "سُنَّة معاوية" هي الأصل التّاريخي لتكوين هذه الكلمة تكويناً إصطلاحياً آخر، تناسل مع الأجيال، وتُنوسِيت معه مناسباته السّياسية الأولى.

وانتباهة منصفة في تناسق نفسيّات الرّجل، تغنيك عن استعراض أمثلة كثيرة من أعاله في هذا السّبيل..

وبعد هذا، فما ظنُّك بمعاوية لو قُدِّر له الظّفر في حربه مع الحسن، وقُدِّر للحسن الشّهادة في الحرب؟

أفكان من سوابق الرَّجل هذه، ما يدلّ على أنَّه سيلزم جانب الإعتدال والقصد، في استغلال انتصاره تجاه فُلولِ الحرب من شيعة الحسن والبقيَّة الباقية من التَّابتين على العقيدة والإيهان؟ أم أنّ مَوجَة إبادة ساحقة ستكون هي عنوان علاقاته بهؤلاء، بعد موقفه الصَّريح من السُّلالة النبويَّة نفسها، وبعد أن يكون قد طحن في هذه الحرب أكبر رأس في البيت النَّبويّ العظيم.

إنَّ معاوية سوف لا يتقي بعد ذلك أحداً. وإنَّـه سـوف لا يـتردَّد سياسـياً، ولا يترعَ ديناً، من أن يمضي قُدماً في تصفية حسابه مع المبدأ الّذي أقضَّ مضـجعه وأكـل قلبه وهزئ بكيانه، منذ ولي عليٌّ الخلافة، بل منذ طلعت الهاشميَّة بالنُّور على الدُّنيا، بل منذ هزمت المنافرة أميّة إلى الشّام.

وما كان معاوية بالذي يعجز عن وضع «تدابير محبوكة» أخرى لعملية محق الشّيعة، بعد مقتل الحسن، يحتال بها على المغرورين بزعامته من الجيل الله شدّ أزره

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

الكبير. فليًا ولي عمر بن عبد العزيز كفّ عن شتمه فقال الناس: ترك السُّنة. قال: وقد روي عن ابن مسعود إمّا موقوفاً عليه أو مرفوعاً: كيف أنتم إذا شملتكم فتنة يربو عليها الصَّغير ويهرم فيها الكبير، يجري عليها النّاس فيتخذونها سنّة، فإذا غُيِّر منها شئ قيل: غيرت السّنة.

على اصطناع م تاه من مخالفات.

وهو صاحب تدابير «لعن أهل البيت» وصاحب تدابير «رمي عليِّ بدم عثمان»، فلتكن ثَالِثَةَ أثافيه تدابيره في «القضاء على التَّشيُّع» مادِّيًا ومعنويًا. وإنَّه لرجل الميدان في تعبئة هذه الألوان من التدابير.

وفي جنبات قصوره الشَّاهقات في الشَّام، الضَّار المعروضة للبيع والأقلام المفوَّضة للإيجار، فلتضع الحديث عن رسول الله الشَّالِيُّ ، وفق الخطط المرسومة، ولتنتهك المبادئ العلويَّة انتهاكاً فتمسخها مسخاً وتزدريها ازدراء تنتزع به استحقاقها للبقاء بين النّاس، ثم لتخلق منها \_ وقد خلا الجوُّ من آل محمَّد الشَّالِ وردة أحرى عن الإسلام تتَّهم بها بُنّاة الإسلام ومهابط تنزيله ومنازل وحيه ومصادر تعاليمه أنفسهم، ثم لتشرَّع للنَّاس \_ مع تمادي الوضع والرَّفع \_ إسلاماً آخر، هو قريحة معاوية \_ لا ما هتفت به الهاشميَّة من وحي السَّماء.

وكان هذا هو الذي عناه الحسن الله حين قال: «مَا تَدْرُونَ مَا عَمِلْتُ، وَاللهِ لَلَّـذِي عَمِلْتُ، وَاللهِ لَلَّـذِي عَمِلْتُ خَيْرٌ لَشِيعَتِي مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ ».

وما شيءٌ خيراً ممَّا طلعت عليه الشَّمس من حفظ العقيدة وتخليد المبدأ.

وكان هو ما عناه \_أيضاً \_الإمام محمَّدُ بنُ عَلِيِّ بنِ الحسينِ بنِ عَلِيِّ بنِ أَبِي طَالبِ (الباقر) ﷺ فقال: "إنَّهُ أَعْلَمُ بِمَا صَنَعَ لَوْلاً مَا صَنَعَ لَكُانَ أَمْرٌ عَظِيمٌ. ""
لَكَانَ أَمْرٌ عَظِيمٌ. ""

النتائج: وأغلب الظَّن أنّ خطوات هذه المراحل الثَّلاث، بلغت بالقارئ الكريم هدفنا المقصود من البحث، قبل أن نُعلن عنه صريحاً، وكشفت لـ ه بتـ درُّجها الرَّفيـ ق

<sup>(</sup>١) علل الشرائع للشّيخ الصّدوق ﴿ ١ / ٢١١.

كثيراً من الغموض الّذي هيّا جوّاً للنَّقد الموروث.

ونقول الآن تدليلاً على ما ادَّعيناه أوَّلاً من انغلاق طريق الشّهادة عن الحسن الله ، الذي كان معناه امتناعها هي منه، دون امتناعه هو منها:

إنَّ الحسن لو حاول أن يجيب على حِدَّة مأزقه الّتي اصطلحت عليه في لحظته الأخيرة في المدائن، بإراقة دمه الطّاهر في سبيل الله عزَّ وجلّ إنكاراً على البغي الّذي صارحه به سِتُون ألفاً من أجناد الشّام، وإيثاراً للشَّهادة ومقامها الكريم للحيل بينه وبين ما يريد، ولكان بلاريب ذلك المقتول الضَّائع الدَّم الّذي لن يستطيع أصدقاؤه في التّاريخ أن يسجِّلوا له الشَّهادة كما تقتضيها كلمة: «شَهيد».

ذلك لأنَّ الظَّرف المؤسِف الذي انتهى إليه طالع المدائن بها عبَّرت عنه الفوضى الرَّعناء في صيحاتها الكافرة وفي سلاحها - أيضاً - ، وبها كشفت عنه كتب الخونة الكوفيين في مواثيقهم لمعاوية على الفتك بالحسن - وهو ما وقف عليه الحسن نفسه في رسائلهم - ، كلُّ ذلك يفرض علينا الإستسلام للإعتقاد بأنَّ فكرةً قويّة الأنصار من رجالات المعسكر ، كانت قد قرَّرت التورُّط في أعظم جريمة من أمر الإمام اللهم على كانوا يتحيَّنون الفُرَص لاقتراف هذه البائقة الكبرى.

ووجدوا من تلاشي النَّظام في المعسكر، بها انتاشه من الفزع وبها انتابه من الفتن، وبها بلغه من أخبار مَسْكِن، ومن الفوضى «المصطَنعة» الّتي أطْلَعَت رأسها بين جماهيره المُوجُ " - ظَرفاً مناسِباً لإنزال الضّربة الحاسمة الّتي كانت هدف الخوارج فيها أرادوه من جهادهم مع الحسن وكانت غاية «الحزب الأموي» فيها تمّ عليه الإتّفاق بينه وبين معاوية. ولا ننسى أنّ معاوية نفسه كان قد لـوّح للحسن المُلِي في رسائله الأولى إليه، بها يُشعره

<sup>(</sup>١) «الْمُوجُ» من الْهَوَج، ورَجلٌ أَهْوَجُ بَيِّنُ الْهَوَجِ: أَي طَوِيلٌ بـه طَيْشٌ وتَســرُعٌ، تـاج العـروس ٣/ ٥٢١. والْهَوَجُ: الحُمْقُ. لسان العرب ٢/ ٣٩٤

التَّهديد بهذه الخطَّة العَدُوَّة \_من أوَّل الأمر \_وإلاَّ فها معنى قوله هناك: «فاحْــذَر أَنْ تكــون منيَّتُك على أيدي رَعَاع من النّاس!!»…

وبلغ من دِقَة الموقف وتَوتُّر الوضع، في لحظات المدائن الأخيرة، أنّ أيَّ حركة من الإمام الله سواء في سبيل الحرب أو في سبيل الصُّلح، وفي سبيل الإنضام إلى الجبهة في مَسْكِن أو في سبيل العودة إلى الكوفة ممثلاً للبدّ أن تنقلب إلى خلافٍ حادً، فتمرُّد واسع، فثورة مسلَّحة هَوْجَاء، هي كلُّ ما يتمنَّاه معاوية، ويُصوِّب له ذهبه وخزائنه.

ولن يُطفئ النَّائرة يومئذٍ لو اتَّقدت جذوتها إلاَّ دم الحسن الزَّكي.

وللثّورات الجامحة أحكامها القاسية وتجنياتها الّتي لا تبالي في سبيل الوصول إلى أهدافها بالأشخاص مهم عظمت مكانتهم في النّفوس.

أَوَ ليست طعنة الحسن في سَاباط المدائن دليلاً على ما نقول؟ وهل كانت إلاً الطّعنة الّتي تطوّعت إلى قتله عن إرادة وعمدٍ؟ وكان قد خرج إذ ذاك من فسطاطه يؤمُّ مقصورة عامله على «المدائن» ليتجنَّب ضوضاء النَّاس، وليكون هناك أقدر على اتِّخاذ ما يحتمله الظَّرف من تدبير.

وهنا يقول المؤرِّخون ما لفظه: «وأحدق به طوائفٌ من خاصَّته وشيعته، ومنعوا عنه من أراده.» وفي نصِّ آخر: «فأطافوا به ودفعوا النّاس عنه» أقول: فَمِمَّ كانوا يدفعون النّاس عنه؟ ومِمَّ منعوا من أراده؟.. أوليس هذا كلُّه صريحاً بأنّه أصبح مُهدَّداً على حياته، وأنّ الّذين خرجوا معه كمجاهدين يدافعون عنه انكشفوا ـ بعد قليل ـ عن

<sup>(</sup>١) مقاتل الطالبيين / ٣٧، شرح النّهج ١٦/ ٣٧.

<sup>(</sup>٢) مقاتل الطالبيين / ٤١، الإرشاد للشّيخ المفيدة ٢/ ١٢، شرح النّهج ١٦/ ٤١.

<sup>(</sup>٣) نفس المصادر المتقدّمة، كذلك الأخبار الطوال للدّينوري / ٢١٧. والّذين أطافوا به هم «رَبِيعَـةُ وَهَمْدَان» بعد أن طلبهم صلوات الله عليه.

أعداءٍ يتدافعون عليه؟؟

وهل كان انكفاؤه إلى مقصورة سَعد بن مسعود، إلاَّ ليبتعد عن المحيط المفتون الذي أصبح يستعد لثورةٍ لا يُدرى مدى اندفاعها بالموبقات؟. ورأى بأمِّ رأسه انسياح فصائله أنفسهم في مضاربه نهباً، وفي مقامه المقدَّس تكفيراً وسبّاً، ورأى تحاملهم المقصود على ايذائه وتدافعهم العامد على العظيم من أمره، فعلم أنهم أصبحوا لا يُطيقون رؤيته، وأنَّ ظهوره بشخصه بينهم هو مثارُ تمرُّدهم الخبيث، فانتقل غير بعيد، وكانت انتقالته نفسها إحدى وسائله لعلاج الموقف، لو أنّه وجد للعلاج سبيلاً.

وبديهي أنه لم يكن أحد آخر في الدُّنيا كلِّها، أحرص من الحسن نفسه على الفوز في قضيَّته، ولا أكثر عملاً، ولا أشدَّ اهتهاماً، ولا أنشطَّ حيوية، ولا أسرع تضحيةً فيها تستدعيه من تضحيات.

وبديهيٌّ أيضاً، أنَّه لم يكن ليفوته ما لا يفوتنا من رأي، ولا يُخْطئُه ما لا يُخْطئُنا من تدبير. ولقد برهنت سائر مراحله على أنَّه الرَّجل الحصيف الّذي غالب مشاكله كلَّها ثمَّ اختار لها أفضل الحلول في حربه وسلمه ومع مراحل جهاده ومعاهدات صلحه، وفي عاصمة ملكه «الكوفة» وعاصمة إمامته «المدينة».

تُرى، أفكان من جنون هذه اللَّحظات في المدائن، مجالٌ للموت الّذي يصنع الحياة؟ أم هو المجال الّذي لا يصنع إلاَّ الموت في الموت أبديّاً، وهو ما يجب أن تَرْبَأ عنه النُّفوس الكريمة الّتي لا تموت إلاَّ لتُحيي بعدها سُنَّةً أو تنقذ أمَّة.

فأين إمكان الشُّهادة للحسن يا تُرى؟

ولقد يحزُّ في النَّفس حتى ليَضِيقُ محبُّ الحسن ذَرعاً بها يترسَّمه في ذهنه من معالم المخطوب السُّود، التي كانت تتدفق بطوفانها الرَّهيب على هذا الإمام الممتحن في أحرج ساعاته وأدقِّ لحظاته.

ربها كان للذِّهن قابليّة التّصوّر أو قابليّة الهضم للحوادث الّتي ترجع إلى مصادرها الإعتيادية في النّاس، من العداء الشّخصي-، أو النزاع القَبَلي، أو الخلاف النَّظري \_ كعداء معاوية للحسن، أو خصومة بني أمية للهاشميين، أو خلاف الخوارج على عليٌّ وأولاده ﷺ \_. أمّا الحوادث الّتي لا مرجع لها إلاّ الطَّمع الدَّنيء فإنَّه من آلمِ ما يتصوَّره الإنسان من شذوذ النّاس.

أفتظنُّ أنّ من الممكن لشيعيِّ يعتقد إمامة الحسن كها يعتقد نُبوّة النّبيِّ، ويعيش في نعمة الحسن كها يعيش في نعمة أبيه، ثم تُحدُّثه نفسه بالخيانة العظمى في أحرج اللَّحظات الّتي تمرُّ بإمامه ووليِّ نعمته، وأحوجها إلى الإخلاص الصَّحيح من شيعته؟

أجل، إنَّها للمؤامرة الدَّنيئة الّتي كانت من صميم الواقع الّذي دار حول الحسن الله في إبّان وجوده في المقصورة البيضاء بالمدائن!!

فانظر إلى أيِّ حدِّ كان قد بلغ التفسُّخ الخُلُقي في الجيل الّـذي قُـدَر للحسن أن يتّخذ منه أجناده إلى جهاد عدوِّه.

قد يكون الفرد بذاته من ذوي الحسب، وقد يكون على انفراده من ذوي السّكينة، ولكنّه إذا انساح بضعفه المتأصَّل في نفسه مع العاصفة الطارئة، واحتضنته الجماهير المتحمِّسة من حوله، كان جديراً بأن تغلب عليه روح الجماعة فلا يشعر إلاَّ بشعورها، ولا يفكر إلاَّ بفكرها، ولا يعمل إلاَّ بعملها \_ ويخالف \_ عندئذ \_ مشاعره الفطرية مخالفة لا تنفك في أكثر الأحيان عن النّدم الجارح عند سكون العاصفة وتبدّل الأحوال.

وهكذا كان من السَّورة الجامحة في ضوضاء المدائن يومئذ ما أخضع لتيَّاره حتى الشِّيعيِّ الضِّعيف، فنسي تشيُّعه ونسي عنعناته، ونسي حتى المعنويَّات العربيَّة السّاذجة التي تتحلَّل من الدِّين على اختلاف نزعاته!!

فإنَّه إن لم يكن إمامَك فوليُّ نعمتك، وإن لم يكن وليَّ نعمتك فالكريم الجريح.

وهذا مثلٌ واحد \_حفظه التَّاريخ \_عن شيعيِّهم، ظنُّك بخارجيِّهم وأمويهم وشكّاكهم وأحرهم؟ ٠٠٠.

ومثلٌ واحدٌ حفظه التَّاريخ، يدلّ على أمثال كثيرةٍ نسيها التَّاريخ أو تناساها.

ووجه آخر: هو ما أشار إليه الحسن نفسه في أجوبته لشيعته اللذين نقموا عليه الصُّلح. قال: «مَا أَرْدْتُ بِمُصَالَحِتِي مُعَاوِيَةَ إِلاَّ أَنْ أَدْفَعَ عَنْكُمُ القَتْلَ»".

وأُثِر عنه بهذا المعنى كلماتٌ كثيرةٌ.

وللتوفَّر على فهم هذه الحقيقة بشيءٍ من التَّفصيل الَّذي يخرج بنا إلى القناعة بما أجمله الإمام بهذا القول، نقول:

لم يكن النِّزاع بين الحسن ومعاوية في حقيقته، نِزاعاً بـين شخصـين يتسـابقان إلى عرش، وإنَّما كان صِراعاً بين مبدأين يتنازعان البقاء والخلود. وكان معنى الإنتصار في

<sup>(</sup>۱) أقول: لا شكّ أنّ من طعن الإمام الحسن صلوات الله عليه لم يكن شيعيّاً، لا بالمعنى العام \_ وهو المحبّ فقط \_ ولا بالمعنى الخاص \_ من يعتقد إمامته \_ بل هو من الخوارج الله فين انضموا معه بغية قتال معاوية، وهذا ما تجده مصرّ حاً به عند كلّ من ذكر الواقعة: أنهم حين بلغهم أنّ الحسن الحسن الحين الله الأمر إلى معاوية قالوا: كفر والله الرّجل، ثم شدُّوا على فسطاطه فانتهبوه حتى أخذوا مصلاه من تحته... فقام إليه رجلٌ من بني أسد من بني نصر بن قعين يقال له: «الجراح بن سنان» فلمّا مرّ في مُظلِم سَابًاط، قام إليه فأخذ بلجام بغلته وبيده معول فقال: الله أكبر يا حسن أشركت كها أشرك أبوك من قبل، ثم طعنه فوقعت الطَّعنة في فخذه فشقّته... أنظر المصادر التي ذُكرت سلفاً. وهذا المنطق ليس منطقاً شيعيّاً بل هو خارجيّ بحت، يعرفه كلّ من زاول التاريخ. وهذا أمر لم يخفّ على المؤلّف وقد أشار في ما مرّ عليك من الكتاب الصّفحة / ٣٥٣، بقوله: «ولقد تدلّ ملامح النّداء بالتّكفير للحسن في من قبل التّاثرين عليه من جنوده هناك، أنّه كان لسان حال «الحوارج»، وكانت هذه هي لغتهم النّابية إذا استشرى غضبهم على أحدٍ من المسلمين أو أئمّة المسلمين.»

<sup>(</sup>٢) الدِّينَوريّ (ص٣٠٣) [الأخبار الطّوال / ٢٢١]. (المؤلّف؟)

هذا النّراع، خلود المبدأ الّذي ينتصر له أحدُ الخصمين المتنازعين. وكذلك هي حرب المبادئ الّتي لا تسجّل انتصاراتها من طريق السّلاح، ولكن من طريق الظّفر بثبات العقيدة وخلود المبدأ. وربها ظفر المبدأ بالخلود ولكن تحت ظلِّ اللِّواء المغلوب ظاهراً.

وانقسم المسلمون يومئذٍ، على اختلاف رأيهم في المبدأين، إلى معسكرين يحمي كلٌّ منها مبدأه، ويتفادَى له بكلِّ ما أوتي من حول وقُوَّة.

فكانت العلويَّة والأمَوِيَّة، وكانت الكوفة والشَّام.

ونخلت الأدوار الإستفزازية التي لعبها معاوية، باسم الثأر لعثمان، معسكر الشَّام من شيعة عليِّ وأولاده اللَّي فكان لابدَّ لهؤلاء أن ينضووا إلى معسكرهم في الكوفة، وفي البلاد التي ترجع بأمرها إلى الكوفة، غير مروعين ولا مطاردين.

واجتمع ـ على ذلك ـ في الكوفة والبصرة والمدائن والحجاز واليمن عامَّة القائلين بالتشيُّع لأهل البيت اللي .

وخَلَصَ إلى عاصمة الإمام في العراق من الأمصار كلِّها، الثِّقل الأكبر من أعلام المسلمين، وبقايا السُّيوف من المهاجرين والأنصار. فكانت كوفة عليٍّ عَلَى عهد الخلافة الهاشميَّة، مَباءة الإسلام، والمركز الَّذي احتفظ بتراث الرِّسالة بأمانةٍ وصبر وإيهان.

وكان طبيعياً أن يستجيب لدعوة الحسن، في زحف للموقعة الفاصلة بين المبدأين، عَامّة هذه النُّخبة المختارة المتبقِّة في الكوفة بعد وفاة أبيه الحِلا، من شيعته وشيعة أبيه وصحابة جدِّه المُخلِانِين فإذا هم جميعاً عند مواقعهم من صفوف وحداتهم، في الجيش الذي يستعد في «النُّخيلَة».

ولم يكن في الدُّنيا كلِّها، قابليَّةٌ أخرى لصيانة التِّراث الإسلامي على وجهه الصّحيح، كالقابليَّات الّتي لفَّها جناح هذا الجيش، بانضواء هذه الكتل الكريمة إليه، وفيها أفراد الأسرة المطهَّرة من الهاشميِّين.

واحتضنت وحداتُ النُّخَيلَة مع هؤ لاء، أجناساً كثيرة من النّاس، أتينا ـ فيها سبق ـ على عرض واسع لمختلف عناصرهم وشتَّى منازعهم ونتائج أعمالهم.

وكان المضيُّ في الزَّحف ضرورةً اقتضاها الظَّرف الطَّارئ كما أشير إليه آنفاً.

وما هي إلاَّ أيّام لم تبلغ عدد الأصابع، حتى انتظم المعسكران في «المدائن» و «مَسْكِن» أقسام الجيش كلّها، فكان في كلِّ منهما جماعةٌ من الطَّبقة الممتازة في مسلكها ومعنويَّاتها وإخلاصها، وجماعات أخرى من طبقات مختلفة منوِّعة.

وجاءت هزيمة عبيد الله بن عبّاس ومن معه إلى معاوية، أشبه بعملية تصفية قد تكون نافعة، لو لم تُعزِّزها نكبات أخرى من نوعها ومن غير نوعها، ذلك لأنّها نخلت معسكر مَسْكِن، وهو المعسكر الذي نازل العدوَّ وجهاً لوجه، من الأخلاط الّتي كانت العضو الفاسد في هذا الجيش.

أمّا في المدائن فقد كان الحسن وخاصّته في سواد من أشباه المهزومين لا يتسنّى لهم الوصول إلى معاوية فيفرُّون، ولا يستفزّهم الواجب فيرضخون. وكانوا في المستقبل القريب، أداة الكارثة التَّاريخية، بها حالوا بين الحسن وبين أهدافه من هذه الحرب، وبها أغلقوا عليه من طريق الشَّهادة الكريمة، وبها أفسدوا عليه كلَّ شيءٍ من أمره، (كها مرّ بيانه قريباً).

ولنفترض الآن أنَّ شيئاً واحداً كان لا يزال تحت متناول الحسن في سبيل الإستمرار على الحرب، أو في سبيل الإمتناع على الصُّلح.

ذلك هو أنْ يُصدر أوامره من حصاره في «المدائن» إلى أنصاره في «مَسْكِن» بمباشرة الحرب، تحت قيادة الأنصاري»، الرَّجل العظيم الذي نعرف من دراسة ميوله الشَّخصيّة، أنَّه كان يُؤثر الحرب حتى ولو

صالح الإمام". وإذا كانت ثورة المشاكسين في المدائن، قد حالت دون تكتيب هذا الجيش للقتال، فها كانت لِتَحُول دون إرسال الأوامر إلى المخلِصين الأوفياء في جيش مَسْكِن بالحرب، إنْ سِرَّا وإنْ عَلَناً.

ومن المحتمل أنّ كثيراً من المغلوبين على أمرهم من مجاهدة المدائن المخلصين، كانوا يستطيعون التسلُّل إلى «مَسْكِن» لإنجاد القُوَّات المحاربة هناك، فيها لـو وجـدوا من جانب الحسن إستعداداً لهذه الفكرة أو تشجيعاً عليها.

ولعلَّ من المحتمل أيضاً أنَّ الإمام نفسه كان يستطيع هو أيضاً وبعد تَريُّت غير طويل، ينتظر به خُفُوت الزَّوابع الدَّائرة حوله في المدائن، أن يخفَّ إلى مَسْكِن حيث النَّصر الحاسم، أو الشَّهادة بكلِّ معانيها الكريمة في الله وفي التّاريخ.

فلهاذا ينزل إلى الصُّلح، وله من هذا التَّدبير مندوحة عنه؟

نقول: ربها كان في مستطاع الحسن إصدار هذه الأوامر في لحظاته الأخيرة في المدائن، وربها لم يكن.

وعلى كلِّ من التقديرين، فها كلُّ مندوحةٍ لَوَّحت بنجاح، يجوز الأخذ بها، ورُبَّ تدبير في ظرفٍ هو نفسُه مفتاح مآزق صعابٍ لظرفِ آخر. وهذه هي القاعدة التي يجب الإلتفات إليها عند الأخذ بأيِّ اقتراح في أيِّ من المآزق.

وهنا أيضاً، فهل فكّر مقترح هذا التّدبير، في المُدّة الّتي كان يمكن أن تستوعبها حرب أربعة آلاف \_ هم جيش الحسن في مَسْكِن \_ لسِتِّين ألفاً هم جيش معاوية أو ثمانية وسِتِّين ألفاً؟ وأستغفر الله، بل حرب مجموعة من جيش تنازل مجموعة من جيش تزيدها خسة وأربعين ضعفاً! (إرجع إلى تحليل النّسبة العددية بين الفريقين عسكر

<sup>(</sup>١) يراجع عن هذا ابن الأثير (ج٣ ص١٦٢) [٣/٢٠١]. (المؤلّف ١٠٤)

مَسْكِن وعسكر الشَّام في الفصل ـ ١١ ـ ) ١٠٠.

وهل فكَّر مُقتَرِح هـ ذه المندوحة، فيها عسى أن يكون موقف الحسن عند انتهاء اللَّحظات القصيرة من عمر هذه الحرب، وعندما يتفاني المساعير من أنصاره في مسكن.

إنّه ولا شكَّ الموقف الّذي سيضطرّه ـ لو بقي حيّاً ـ إلى التَّسليم بـدون قيـدٍ ولا شرط.

وإنّه ولا شكَّ الطَّالع الجديد الّذي كان ينتظره معاوية للإجراءات الحاسمة بين الكوفة والشَّام، الإجراءات التي لا تعدو الإحتلال العسكري المظفَّر بويلات ونقهات التي لا حدَّ لفظاعتها في أهل البيت وشيعتهم، وأخلق باحتلال كهذا أن يطوِّح بكل أماني البلاد، وبشعائرها الممتازة، ومبادئها الّتي قامت على جماجم عشرات الألوف من صفوة الشهداء المجاهدين في الله.

ولا أخالُ أنَّ أحداً يفطن إلى هذه النَّتائج المحتَّمة، ثم لا يحكم بفشل هذه المندوحة المنتقضة على نفسها، وإنّ من أبرز أخطائها أنها تنقل الحسن في أقصر زمان من خصم مرهوب يُمْلِي الشُّروط على عدوِّه، إلى محارب مغلوبٍ لا مَفرَّ له من التَّسليم بدون قيدٍ ولا شرط.

وهذا فيها لو انكشفت الحرب والحسن حَيٌّ يحال بينه وبين الإشتراك فيها.

وأمّا لو قُدِّر لهذه الحرب القصيرة العُمر، أن تجتاح في طاحونتها حتى الحسن لينال الشَّهادة، وافترضنا أنَّه كان قد استطاع التسلُّل إلى مَسْكِن والإشتراك في القتال للأمر الذي لا ينسجم وسير الحوادث هناك كها عرفت قريباً \_ فالجواب هو أنّ الشّهادة التي يكون ثمنها إمحاء المبدأ إمحاء أبديّاً، لا يمكن أن تكون وسيلة نجاح في الله ولا في

<sup>(</sup>١) فصل: «موقف الحيرة»، الصَّفحة / ٢٨٧.

التَّاريخ.

وإنّ التَّاريخ الّذي سيُناط به ذكر هذه الحرب، بعد شهادة الحسن وذيولها المؤسِفة، سيروي للأجيال من شؤون الحسن وحروبه، ما لا يخرج بمفهومه عن معنى «الخروج». وذلك هو ما أردنا التَّلميح إليه في كلامنا على «خُطَّة معاوية تجاه أهداف الحسن» من هذا الفصل ...

ولكي نزيد هذا الإجمال توضيحاً نقول:

علمنا ممّا تقدّم، أنّ الصّفوة من حملة الكتاب، والبقية من الصّحابة الأبرار، والنُّخبة المختارة من الشِّيعة الأوفياء، كانوا قد اجتمعوا للحسن اللَّه فيمن دَلَفَ به إلى معاوية في زحفه هذا. ولا نعرف أنَّ أحداً من هذا الطِّراز تخلَّف مختاراً عن تلبية الحسن فيا دعا إليه من الجهاد.

فكان الموقف في هذه اللَّحظة المبدئية الدَّقيقة بين الحسن ومعاوية، أشبه بالموقف الآنف بين أبويهما رسول الله المُنْ اللَّيْ وأبي سُفيان بن حربٍ يـوم كـان يـبرز الإيـمان كُلُـه للشِّرك كلِّه.

وعلمنا ممّا تقدَّم أيضاً أنَّه لم يكن في الدُّنيا كلِّها مجموعة أخرى تؤتمن على الثُقل الأكبر من نواميس الإسلام، والمبادئ المثالية الصّحيحة على وجهها الصَّحيح، مثل هذه المجموعة الّتي اجتمعت للحسن في هذا الزَّحف.

فكان معنى تنفيذ فكرة الحرب، والتورُّط بهذه الزُّمرة في القتال المستميت الّذي لن ينكشف منهم على نافخِ ضَرَمَةٍ قطّ، هو التّفريط بالثّقل الأكبر الّذي يحملونه رلا يحمله في الدُّنيا أحدٌ غيرهم.

<sup>(</sup>١) الصَّفحة / ٣٥٤.

وكان معنى التَّفريط به، انقطاع الصِّلة بين عليٍّ وأولاده الأئمة الميامين، وبين الأجيال الآتية إلى يوم الدِّين.

ثم لتعودن قضيَّة الحسن - بعد ذلك - أشبه بقضايا الأشراف العلويين، اللذين نهضوا في ظروف مختلفة من أيَّام الحكم الإسلامي، يهتفون بالإصلاح، ويحتجُّون بالرَّحم الماسَّة من رسول الله وَاللَّهُ اللَّهُ مَا غُلِبوا على أمرهم، فلم يبقَ من دعوتهم إلاّ أسهاؤهم في أطواء التَّاريخ أو في كتب الأنساب.

وما يُدرينا، فيها لو صُفِّي الحساب مع آل محمَّدٍ تصفيته الأمويَّة الأخيرة، فقُتِل الحسن، وقُتِل معه جميع أهل بيته، وقُتِل معهم الصَّفوة المختارة من عباد الله المخلصين، وانقلب الإسلام أمَوِيَّا، ماذا سيكون من ذِكريات محمَّد بِلَيْثِيَّ في التّاريخ؟. وماذا سيكون من شأن المثاليَّات الّتي نفخ الإسلام رُوحَها في الصَّفوة من رجالاته؟ وهل رجالاته المصطَفَون إلاَّ هذه الأشلاء الّتي طحنتها سيوف الشَّام في هذه الحروب؟

وعلمنا - ممّا تقدّم - مبلغ ما تهتزّ به أوتار معاوية بن أبي سفيان من العنعنات القَبَلِيَّة والأنانيَّات والتِرات. فهل لنا - وقد أيسنا من ذكر عليٍّ وأولاده في أعقاب هذه التَّصفية إلا بالسُّوء، أن نطمئن إلى ذكر محمَّد التَّصفية إلا بالسُّوء، أن نطمئن إلى ذكر محمَّد التَّصفية إلا بالسُّوء، أن نطمئن إلى ذكر محمَّد التَّسفية وذكر تعاليمه ومبادئه الصَّحيحة بخير؟.

والعدوُّ المنتصر هو معاوية بن أبي سفيان، الذي ضاق بـذكر النّـاس لأخي هاشم (النبي الشُّنَةِ) في كلِّ يوم خسَ مرّاتٍ كما تقتضيه السُّنة الإسلامية في «الأذان»، حتى قال للمغيرة بن شعبة: «فأيُّ عمل يبقى بعد هذا لا أُمَّ لك، إلاّ دَفناً دَفناً!!»…

<sup>(</sup>۱) مروج الذَّهب (ج٢ ص٣٤٣) [٣/ ٤٥٤]، وابن أبي الحديد (ج٢ ص٣٥٧) [٥/ ١٢٩] اقال مُطَرِّف بن الْغِيرة بن شُعبة: وفدت مع أبي المُغيرة إلى معاوية فكان أبي يأتيه يتحدَّث عنده، شمَّ ينصرف إليَّ فيذكر معاوية ويذكر عقلَه، ويعجب عما يرى منه، اذ جاء ذات ليلةٍ، فأمسك عن ص

ورجاله المنتصرون هم: أخوه -الشَّرعيُّ؟! - «زيادُ بنُ أبيه»، والصَّحابيُّ المُسنُّ «عمرو بنُ العاص»، والدَّاهية -النَّزيه؟! - «المُغِيرَة بن شُعْبة»، وفاتح الحرمين!! «مُسلِمُ بن عُقبةَ»، وأمثال هذه النَّاذج من الغَيَاري على رُوحيَّات الإسلام!! "

⇨

العشاء، فرأيته مُغْتاً فانتظرته ساعة، وظننت أنّه لشيء حدث فينا أو في عملنا، فقلت له: مالي أرك مُغتاً منذ اللّيلة. قال: يا بنيّ إني جئت من أخبث النّاس. قلت له: وما ذاك. قال: قلت له وقد خلوت به: إنّك قد بلغت مُناك يا أمير المؤمنين فلو أظهرت عَدلاً وبسطت خيراً، فإنّك قد كبرت، ولو نظرت إلى إخوتك من بني هاشم، فوصلت أرحامهم، فوالله ما عندهم اليوم شيءٌ تخافه، فقال لي: هيهات هيهات، مَلكَ أخو تيم فعدل وفعل ما فعل، فوالله ما عدا أن هلك، فهلك ذكرُه، إلا أن يقول قائلٌ: أبو بكر. ثم مَلكَ أخو عَدِي فاجتهد وشمَّر عشر سنين، فوالله ما عدا أن هلك فهلك فهلك ذكرُه، إلا أن يقول قائلٌ: عمر، ثمَّ مَلكَ أخونا عثمان فَملكَ رَجُلٌ لم يكن أحدٌ في مشل مشك، فعمل ما عمل وعمل به، فوالله ما عدا أن هلك ذكرُه وذكرُ ما فعل به. وإنّ أخا هاشم يُصرخ به في كلّ يوم خمس مرّات: أشهدُ أنَّ محمَّداً رسول الله، فأيُ عملٍ يبقى بعد هذا لا أمَّ لك، إلاّ دَفناً».

(١) وتحضرني هنا كلمة جديرةٌ بالذِّكر لأخينا الأستاذ عبد الباقي قرنة الجزائري حيث قال في بعض مناسباته:

يُفترضُ فيمن يتبوّا أعلى هرم السّلطة أن تكون حسناتُه أكثر من سيئاته، وألا يطّلع على هَنَاتِ، إلا القليلُ من النّاس، كيها تُضمَنَ هيبَةُ الدّولة وحُرمتها، وحتى لا يتجزّا السّفهاء على العقلاء؛ كها يُفترضُ أن يكون لديه بطانةٌ صالحةٌ من المستشارين والحكهاء الدّين يدلّونه على المحاسن ويُجنبُونه المساوئ، ويجبُبُونه إلى العامّة ويعظّمون شأنه لدى الأعداء ومَن في خطّهم ونهجِهم. لذلك كان الخلفاءُ والملوكُ يَجلِبُون مُؤدِّبين لأولادهم يجمّعون لهم بين العلم والسُّلُوك كيها تكون لديهم اللياقةُ للحُكم حين تحينُ دولتُهم. وقد كان معاويةُ بن أبي سنفيانَ على هَرمِ السُّلطةِ في الشّام أميراً ومَلِكاً، فها هُو حظُّه من الأدب واللّياقة والاسْتقامة، وهل نَجح في تمثيل الحاكم المسلم الذي يأمُر بالمعرُوف وينْهي عن المُنكر؟

صحَّ عن النّبيِّ بهينًا أنّهُ وصَف معاويةَ بن أبي سُفيان بالصُّعْلُوك، ولم يثبُّت أنّه بهينًا وصفَ غيرَه بهذا الوصف، ومع ذلك وصَلَ الصُّعلوكُ إلى الحُكم وبقِي فيه عشرات السّنين!

هلْ غيَّر الصُّعلُوكِ سُلوكَه بحيث يَتخَلَّص من الصُّعْلُوكيَّة، أم أنَّه تمادّى وتَسكَّع في الخطأ وتجاسر على

وفي مجازر (زياد) في الكوفة، وفتن (عمرو) في صِفِّين ودومة الجندل ومساعي أوَّل مُرتَشِ في الإسلام (المُغِيرَة بن شُعْبة) التنصيب يزيد للخلافة ولإلحاق زياد للأخوَّة، ومواقف (ابن عُقبة) من المدينة والكعبة، كفاية للإطمئنان على الرَّقم القياسيِّ الذي صعدت إليه غيرة كلِّ من هولاء، على التُراث الإسلامي، وعلى مقدَّسات الإسلام، وعلى مصالح المسلمين.

إنّهم عملوا ما عملوا، وهم إذ ذاك على مسمعٍ ومشهد، من آل محمَّدٍ والصَّفوة الباقية من تلامذة محمَّدِ وَالصَّفوة والباقية من تلامذة محمَّدِ وَالنَّاهِينَ عن المنكر، والواقفين لهم بالمرصَاد.

فكيف بهم، وماذا كانوا يعملون، لـو أصفرت الـدُّنيا مـن آل محمَّدٍ وعبـاد الله الصّالحين؟؟

 $\Rightarrow$ 

الشّريعة والآداب الإسلاميّة؟

هل أحاطَ مُعاويةُ نفسَه بأفراد من الصّالحين يُذكّرونه اللهَ تعالى ويَدُلّونَه على الخير أم أنّه قرَّب الـدُّهَاةَ الّذين لا حَريجةَ لهُم في الدّين طالمًا سَلِمتِ المصّالح؟

هل كان لمعاوية مَشروعٌ تَربويٌّ ينْهضُ بالأمّة نحو الصّلاحِ والإصلاحِ ويُهيِّئُ الأجيالَ إلى تَحَمُّل مَسووليّة تَبليغ رسالة الإسلام إلى البشريّة، أم أنّهُ حَرص على التّجهيل والتسطيح وتَهميش كلً ما من شأنِه أن يُشكِّلَ خطراً على مُلكه؟

(١) الدُّومَةُ الجَنْدَلِ»: مدينةُ بين الشَّام والمدينة، وهي إلى الشَّام أقرب، وقيل: إنّها اسم حصن هناك. وقد كان بها تحكيم الحكمين في صفِّين.

(٢) كان المغيرة يقول: أنا أوّلُ من رشا في الإسلام جئت إلى يَرْفَأ حاجب عمر وكنت أجالسُه فقلت له: خذ هذه العهامة فالبسها فإنَّ عندي أختها، فكان يأنس بي ويأذن لي أن أجلس من داخل الباب، فكنت آتي فأجلس في القائلة، فيمرُّ المارّ فيقول: إنّ للمغيرة عند عمر منزلةً، إنّه ليدخل عليه في ساعة لا يدخل فيها أحد. أنظر: الإصابة ٢/ ١٥٧، تاريخ مدينة دمشق ١٨/٦٠ المعارف لابن قتية / ٥٥٨.

إنَّ النَّتائج الواضحة المستقيمة الّتي لا عوج في تأويلها، هي أنَّ الإمام الحسن الله لو سَخَا بنفسه وبشيعته، وفرضنا أنّه كان قد استطاع حضور ميدانه في «مَسْكِن»، لحكم على نفسه بالموت حتى لا يبقى اسمه إلاَّ في كتب الأنساب، وعلى مبدئه المقدَّس بالإعدام حتى لا يبقى منه أيُّ أثر بين سمع الأرض وبصرها، ولرأيت تاريخه المجيد وتاريخ بيته العتيد، أسطورة مشوّهة من أبشع الأساطير، يُمْلِيها معاوية كها يشتهي، ويشرحها بعده مروان وآل مروان كها يشاؤون.

وكان معنى ذلك نهاية تاريخ الرُّوحية الإسلاميَّة، وبداية تاريخ أمويٍّ له طابعه المعروف وخصائصه الغنيّة عن البيان.

وفي الحديث الشّريف: «لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنْ بَنِي أُمَيَّةً إِلاَّ عَجُـوزٌ دَرْدَاءُ لَبَغَتْ دِينَ اللهِ عِوجَاً» ٢٠.

تُرى، فهل كان في إمكان الحسن غير ما كان؟.

وإنَّ أقلَ استقراء وتَدبُّر، يُثبتان أنَّها كانت أفضل طريقة للتخفيف من عرامة الإجراءات المتوقَّعة، بل كانت الطَّريقة الوحيدة التي لا ثانية لها.

وحفظ الحسن بها \_ حين استيقن هذه النَّتائج كحقائق واقعة \_ خطوط اتصاله بالأجيال، بل خطوط اتَصال أبيه وجدِّه عليهم الصّلاة والسّلام، من طريق الإبقاء على شيعته، وأنقذ بذلك مبدأه من الإبادة المحقَّقة، وصان تاريخه من التَّشويه والتّزوير والمسخ والإزدراء.

وانتزع من الخذلان الّذي حَاقَ به في دُنياه، الإنتصار اللاَّمع لرُوحيَّته وعقيدته وأخراه.

<sup>(</sup>۱) الحرائج والجرائح لسعيد بن هبة الله الرَّاوندي المُتوفَّى سنة ۵۷۳ (ص۲۲۸) [۲/ ۵۷۵]. (المؤلَّفجَة)

وهكذا ترك الدُّنيا ليحفظ الدِّين.

وذلك هو طابع الإمامة في هذه الزُّمرة المباركة من آل الله.



## القِسْمُ الثَّالِثُ

#### ي . و الصلح

### دَوَافِعُ الفريقين لِلْصُلْح؛

وما كان بِدْعاً من محاولات معاوية فيها يهدف إليه، أن يبتدر هو إلى طلب الصُّلح''، فيُعطى الحسنَ كُلَّ شرطٍ، ليأخذ عليه شَرطاً واحداً هو «المُلْك».

وقرَّر معاوية خطَّته هذه، في بحران نشاط الفريقين للحرب، وكان في توفُّره على تنفيذ هذه الخُطَّة، أعنفَ منه في عمله لتنظيم المعسكرات وتدبير شؤون الحرب. ورأى أنْ يُبادئ الحسن بطلب الصُّلح، فإن أجيب إليه فذاك، وإلاَّ فلينتزعه انتزاعاً، دون أن يلتحم والحسن في قتال.

وكان عليه قبل كلِّ شيءٍ، أن يصطنع في سبيل التَّمهيد إلى غايته، ظرفاً من شأنه أن يُنبِّه خصومه إلى تذكُّر الصُّلح.

ومن هنا طلعت على معسكرات الحسن الله ، ألوانُ الأراجيف، وعَمَرَت سوق

<sup>(</sup>١) هذا هو الصَّحيح كها دلَّ عليه خطاب الحسن فيها استشار به أصحابه في «المدائن» فقال: «ألا وَإِنَّ مُعَاوِيَة دَعَانَا لأَمْرِ لَيْسَ فِيهِ عِزُّ وَلا نصَفَةٌ...» [سلف ذكر المصادر الصفحة / ٣٥٣ من هذا الكتاب]، وكها دلَّت عليه مصادر أخرى خلافاً لبعض المؤرِّخين الآخرين، والترجيح لخطاب الحسن الخسن الخسن الخسن الخسن الحسن العرب المؤرِّخين المؤرْخين المؤرْزِين المؤرْخين المؤ

الرَّشوات، وجاء في قائمة وُعوده الّتي خلب بها ألباب كثير من الزُّعهاء أو المتزعَمين: رئاسة جيش، وولاية قُطر، ومصاهرةٌ على أميرةٍ أمويّة!! ... وجاء في أرقام رشواته النّقدية ألف ألف (مليون)!

واستعمل في سبيل هذه الفكرة كُلَّ قُوَاه وكُلَّ مواهبه وكُلَّ تجاربه، واستجاب له كثيرٌ من باعة الضَّمائر الذين كانوا لا يُفارقون الحسن ظاهراً فإذا هم عيون معاوية التي ترى، وأصابعه التي تعمل، وعملاؤه الذين لا يدَّخرون وُسعاً في ترويج أهدافه.

وكانت الجيوش والأسلحة والحركات السَّوقية في الزَّحف إلى المعسكرات، هي الأخرى بعض وسائله إلى الصُّلح، ولم يشأ أن يبدأ بهم غاراته على العراق، لاته لن يلتحم مع الحسن بقتال، إلاَّ إذا أعيته الوسائل كلُّها، والوسائل في عُرف معاوية، غير الوسائل في عرف النَّاس أو في عُرف الدِّين الجديد.

ومن الحقّ أن نقول: إنَّ وسائله في هذا الميدان، كانت من النَّوع المحبوك الصُّنع، الدَّقيق الأساليب، الموفَّق كُلَّ التَّوفيق، في سبيل الغَرَض الّذي رَمَى إليه، من اصطناع الظَّرف الخاصّ الّذي يُذكِّر عدوَّه بالصُّلح.

فإذا باع القائد في جبهة العراق ضميره لمعاوية بالمال، وباع معه أكثر الرُّؤساء ضائرهم بالعِدات.

واذا أصبح المعسكران في مَسْكِن والمدائن يَعُجَّان بالشَّائعات الَّتي راحت تمطرهما بوابلٍ من الويل والثُّبور والمخاوف.

واذا أصبح الحسن نفسُه لا يَتَسَنَّى له تنفيذ أوامره في جيشه بها فعلته الأراجيف من حوله، بل لا يستطيع الظُّهور بشخصه أمام الكثرة من جنوده، إلاَّ لَيُغتال بين

<sup>(</sup>١) علل الشرائع للشيخ الصَّدوق على ٢٢٠.

مضاربه وعلى سواعد أصحابه.

فهل من سبيل إلاَّ الصُّلح؟

إنَّه الظَّرف الذي استعصى صلاحُه بفساد ناسِه، ولا تثريب على الحسن من ظرفه إذا فسد، وناسه إذا فَشَت فيهم الفتنة، وإنَّ لانحراف الطَّبائع حُكْمَه، ولحداثة الإسلام خاصِّتها، في القلقين من المسلمين أو في المفروضين على الإسلام فَرْضَاً.

وإذا قُدِّر للحسن أن يخسر بخيانة جنوده، أو ببراعة الفتن الّتي تَسلَّح بها عَدوُّه «معركته الأَولى»، فليكن منذُ اليوم عند «معركته الثَّانية» الّتي لا تنالها خيانةُ الجنود، ولا يُضيرها انحراف الطّبائع، ولا تزيدها دسائس العَدوِّ ولا أساليب فِتَنِه البارعة إلا مُضاءً ونفوذاً وانتصاراً مع الأيَّام.

وتلك هي «الفَذْلَكَة» الّتي أجاد الحسن استغلالها كأحسن ما تكون الإجادة، واستغفل بها معاوية أشدَّ ما يكون في موقفه من الحسن يقَظةً ونشاطاً وانتباهاً.

إنَّه لبّى طلب معاوية للصُّلح، ولكنّه لم يُلبّه إلاّ ليُركِسه في شروط لا يسع رَجُلاً كمعاوية إلاّ أن يجهر في غدِه القريب بنقضها شرطاً شرطاً. ثمّ لا يسع النّاس ـ أذا هو فعل ذلك ـ إلاّ أن يجاهروه السَّخَط والإنكار، فإذا بالصُّلح نَواةُ السَّخَط الممتدِّ مع الأجيال، وإذا بهذا السَّخط نواة الثَّورات الّتي تعاونت على تصفية السَّيطرة الإغتصابية في التّاريخ.

وليكن هذا هو التَّصميم السِّياسيِّ الّذي نزل الحسن من طريقه إلى قبول الصُّلح، ولتكن هذه هي الفَذَلكَة الّتي استغفل بها معاوية فكانت من أبرز معاني العبقرية المظلومة في الإمام المظلوم.

وأيُّ غضاضة على الحسن\_بعد هذا\_اذا هو وقَّع الصُّلح وِفق الخطط المرسومة. وإنَّ له من حراجة ميدانه الأوَّل، ومن الأمل بنتائج ميدانه الثّاني ما يُزَيِّن له حديث الصُّلح، فضلاً عما يستأثر به هذا الحديث من ظاهرة الإصلاح في الأمَّة، وما يتّفق معه من حَقنِ الدِّماء وصيانة المقدَّسات، وتحقيق وجهة النَظر الإسلامي.

وكانت أشهراً لم تُناهز عدد الأصابع العَشْر، ولكنَّها ناهزت عدد النُّجوم هزاهز وزعازع، وكانت قطعةً من الزَّمن يتّجه إليها القلب بكلِّ ما يملكه من حُبُّ وإعجاب، فاحت برَوائح النُّبوة، وتجلّت فيها مزايا الإمامة الصَّادقة، وتكشَفت على قِلَّتها وقِصَر مُدَّتها عن حقائق كثير كثير من النَّاس هنا وهناك. وهي الأشهر الّتي ختمت أعمالها بأفضل خواتيم الأعمال في الإصلاح، ووصلت بخاتمتها الفُضلي مصلحة الدُّنيا بمصلحة السَّماء.

وإذا بالحسن بن عليًّ، هو ذلك المصلح الأكبر، الذي بشّر به جدُّه رسول الله تَبَيْتُ فِي الحديث الذي سبق ذكره: «إنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ، وَسَيُصْلِحُ اللهُ بِهِ بَيْنَ فِتَسَينِ عَظِيمَتَينِ مِ الحديث اللهُ بِهِ بَيْنَ فِتَسَينِ عَظِيمَتَينِ مِ المُسْلِمِينَ».

وإنَّ الله سبحانه عود أهل هذا البيت أن يحفظ لهم الشَّرفَ في أعلى مراتبه وفي ختلف ميادينه، فإنْ لم يكن بالإنتصار بالسَّلاح، فليكن بالشهادة الكريمة في الله وفي التّاريخ. وإن لم يكن بهذا ولا ذاك فليكن بالإصلاح وجمع الكلمة وتوحيد أهل التّوحيد. وكفى بالإصلاح شَرَفاً وكفى ببقاء الشَّرف انتصاراً. وبقاء الشَّرف ضمانٌ لبقاء العزَّة. والعزَّة حافز دائب يدفع إلى الحياة ويقوم على السّيادة.

ومن السَّهل أن نفهم دوافع الحسن إلى الصُّلح مَّا ذكرنا.

أمَّا دوافع معاوية الّتي اندلف بها من جانبه إلى طلب الصُّلح، فقد كانت من نوعٍ آخر لا يرجع في جوهره إلى العجز عن القتال، ولا ينظر في واقعه إلى وجهة نظر دين أو إصلاح أو حقن دِماء، فلا الإصلاح ولا حقن الدِّماء بالّذي يعنى به معاوية فينزل له عن مطامعه في الفتح. وفي غاراته على المدينة ومكّة واليمن، ومواقفه الجريئة

بصِفِّين، ما يزيدُنا بصيرةً في معرفة الرَّجل وإنْ قَلَّ عارفوه.

إذاً، فليكن طُموحاً نَفعيًا خَالِصاً، هو الأشبه بتاريخ معاوية الّذي جاء تاريخه أشبه بأسطورة.

إنّه خُيِّل إليه بأنَّ تنازُل الحسن له عن الحكم، سيكون معناه في الرّأي العام، تنازله عن «الخلافة». وظنَّ أنّه سيصبح على هذا ـ «الخليفة الشَّر عي في المسلمين».

وكان الحلم اللَّذيذ الّذي استرخص في سبيله كُلَّ غَالٍ، وخفي عليه أنَّ الإسلام أعزُّ جانباً من أن يهضم الأساليب الهَوَج، أو يعطي إقليده للطُّلقاء وأبناء الطُّلقاء.

هذا، ولا ننكر أن يكون لمعاوية بواعث أخرى جعلت منه إنساناً آخر يُنكر الحرب ويمدّ يده إلى الصُّلح ويوقع الشّروط ويحلف الأيهان ويُؤكِّد المواثيق. ولكنَّا \_إذ نتحرَّى بواعثه الأخرى \_ لا نزول عن الإعتقاد بأنَّ الحلم اللّذيذ الّذي ذكرنا، كان أكبر دوافعه وأشدَّ بواعثه.

وفيها يلي قائمة مناسبات، تَصْلُح لأنْ تكون بعض دوافعه إلى الصُّلح:

<sup>(</sup>١) وللحسن البصريّ كلمتُه الذّهبيّة في هذا الموضوع \_انتظرها فيها تقرأه عن "معاوية والحلافة" في الفصل ١٧٠. وأخرج أحمد في مسنده [٥/ ٢٢١] وأبو يعلى [في المسند ٢/ ١٧٧] والتّرمذيُ [٣/ ٣٤] وابن حبّان [٥/ ٢٩١] وأبو داود [/ ١٥١] والحاكمُ [٣/ ٧١] قوله يَجْنِيُ : «الجِلاقةُ تعْدِي ثَلاثُونَ، ثُمَّ مُلكٌ بَعَدَ ذَلِكَ " وبلفظ أبي نُعيم في الفتن [/ ٥٤] والبيهقيّ في الدّلائل [٢/ ٣٤] وغيرهما: "ثُمَّ تَكُونُ مُلْكاً عَضُوضاً". والحديث عند جماعة أهل السُّنة صحيح على شرطهم، وقال قائلهم فيها عليه الابن عقيل / ١٩٠]، وأخرج أبو سعيد عن عبد الرَّحن بن أبزي على على المنتفي منهم أحد، أبو سعيد عن عبد الرَّحن بن أبزي عن عمر أنه قال: "هذا الأمر في أهل بدر ما بقي منهم أحد، ثمَّ في أهل أحد ما بقي منهم أحد، وفي كذا وكذا، وليس فيها لطليق ولا لولد طليق ولا لمسلمة الفتح شيءٌ " [الطَّبقات الكبرى لابن سعد ٣/ ٣٤٢، تاريخ مدينة ده. ق ٩٥/ ١٤٥، أسد الغابة ٤/ ٣٨٨].

أقول: أما بيعته الَّتي أخذها على الناس بأساليبها المعروفة، فلن تجعل غير الجائز جائزاً. (المؤلِّف ﴿ )

ا ـ إنّه كان يرى أنّ الحسن بن عليّ المنظم ، هو صاحب الحقّ في الأمر ، ولا سبيل إلى اقتناص «الأمر» إلا من طريق إسكات الحسن ـ ولو ظاهراً ـ ، ولا سبيل إلى إسكاته إلا بالصُّلح.

وكذلك رأيناه يستفتي الإمام الحسن، فيها يعرض له من معضلات كمن يعترف بإمامته ...

<sup>(</sup>١) ابن ابي الحديد (ج٤ ص٥) [٧١/ ٣٧]. (المؤلّف ١٩٠٥)

<sup>(</sup>٢) ابن ابي الحديد (ج٤ ص١٣) [١٢/١٦]. (المؤلِّف ﴿ )

<sup>(</sup>٣) ابن ابي الحديد (ج ٤ ص٧٧) [١٦/ ١٩٥]. (المؤلِّف ١٩٥٪)

<sup>(</sup>٤) وتجد الشّواهد الكثيرة على ذلك فيها أورده اليعقوبي في تاريخه (ج٢ ص٢٠١ وص٢٠٢) [البداية والنّهاية [٢/ ٢٢٦]، وفيها استعرضه ابن كثير في البداية والنهاية (ج٨ ص٤٠) [البداية والنّهاية ٨/ ٤٥]، وفيها رواه في البحار (ج١٠ ص٩٩) [٣٥٧/١٣]. (المؤلّف ﴿ ٢٠)

أقول: في تاريخ اليعقوبي ٢/ ٢٢٦: قال معاوية للحسن: يا أبا محمد ثلاث خلال ما وجدت من بخبرني عنهن، قال: «وَمَا مُنَّ؟» قال: المروة، والكرم، والنجدة. قال: «أمَّا المُرُوةُ فَإِصْلَاحُ الرَّجُلِ أَمْرَ دِينِهِ، وَحُسْنُ قِيَامِهِ عَلَى مَالِهِ، وَلِيْنُ الكَفِّ، وَإِذْنَاءُ السَّلامِ وَالتَّحَبُّبُ إِلَى النَّاسِ. وَالكَرَمُ المَّعَلِيَّةُ قَبْلَ السُّوَالِ، وَالتَّبُّ عُنِ المَّارِ وَالكَعَامُ فِي المَحَلِّ، ثُمَّ النَّجْدَةُ الذَّبُ عَنِ الجَارِ وَالمُحَامَاةُ فِي المَحَلِّ، ثُمَّ النَّجْدَةُ الذَّبُ عَنِ الجَارِ وَالمُحَامَاةُ فِي المَحَلِّ، ثُمَّ النَّجْدَةُ الذَّبُ عَنِ الجَارِ وَالمُحَامَاةُ فِي المَحْرَبَةِ وَالصَّبْرُ عِنْدَ الشَّدَائِدِ.»

وفي البحار نقلاً عن المناقب لابن شهر آشوب ٣/ ١٧٨ قال: كتب ملك الزُّوم إلى معاوية يسأله عن ثلاث: عن مكان بمقدار وسط السّاء، وعن أوّل قطرة دم وقعت على الأرض، وعن مكان لله

ويعترف للحسن بأنَّه «سيِّد المسلمين»··، وهل سيِّد المسلمين إلا إمامهم؟.

٢- إنّه كان \_ على كثرة الوسائل الطيّعة لأمره \_ شديدَ التوجُّس من نتائج حربه مع الحسن، ولم يكن كتوماً (كما يدّعي لنفسه) يوم قال في وصف خصومه العراقيين: «فوالله ما ذكرت عيونهم تحت المغافر بصِفِّين إلاَّ لُبِّسَ عَلَى عقلي»"، ويوم قال فيهم «ما لمم غضبهم الله بشرِّ، ما قلوبهم إلاَّ كقلب رجلٍ واحد»"، فكان يرى في الجنوح إلى الصُّلح، مَفرَاً من منازلة هؤلاء ومواجهة عيونهم تحت المغافر!!

٣ ـ إنّه كان يهاب موقع الحسن ابن رسول الله الله الله النّاس، ومقامه الرُّوحيّ الفريد في العقيدة الإسلامية، فيتقي حربه بالصُّلح.

وكان يرى من الجائز، أن يُقيِّض الله لمعسكر الشَّام من يتطوَّع لتنبيه النَّاس فيه إلى حقيقة أمر الحسن وفظاعة موقفهم منه، الأمر الّذي من شأنه أن لا يتأخّر بمسلمة الجيش في جبهة معاوية عن الإنتقاض عليه والنّكول عنه، وبالجيش كلَّه عن الإنهيار أخراً.

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

طلعت فيه الشَّمس مرَّة، فلم يعلم ذلك، فاستغاث بالحسن بن عليَّ للمُّكُ فقال: "ظَهْرُ الكَعْبَةِ، وَدَمُ حَوَّاء، وَأَرْضُ البَحْر حِينَ ضَرَبَهُ مُوسَى".

<sup>(</sup>١) الإمامة والسِّياسة (ص٩٩-١٦٠) [لم أجد هذه العبارة بعينها ولا قريباً منها في المصدر، ولعله الشير إلى قول معاوية لابن عبَّاس: يا بن العبَّاس: أصبحت سيِّد قومك من بعده. ١/ ١٥١، وذاك بعد رحيل الإمام ا-تسن المُنِيَّا].

<sup>(</sup>٢) المسعودي هامش ابن الاثير (ج٦ ص٦٧) و أنه يره [الأمالي للشّيخ الطّوسي / ٢١٤]. (المؤلّفجة)

 <sup>(</sup>٣) الطبري (ج٦ ص٣) [٤/٣]. (المؤلف ٥)
 أقول: في المصدر: "عَضَبَهم"، والعَضْبُ: القطع.

وكان معاوية لا يزال يتذكّر في زحف على الحسن، حديث النّع إن بنِ جَبَلَةَ التّنُوخِيّ معه في «صِفِّين» وهو إذ ذاك أحد رؤساء جنوده المحاربين ، وقد صارحه بها لم يُصارحه بمثله شاميٌّ آخر، وسخر منه بها لم يسخر بمثله رعيَّةٌ من سلطان. وما يُؤمن معاوية أن يَشعُر النَّاس تجاهه اليوم شعور ذلك التَّنُوخِيّ المغلوب على أمره يومئذٍ.

وكان مما قاله هذا التَّنُوخِيُّ لمعاوية في صِفِّين: "والله لقد نصحتك على نفسي-، وآثرت مُلكَكَ على ديني، وتركت لهواك الرُّشد وأنا أعرفه، وحِدْتُ عن الحقِّ وأنا أبْصِرُه، وما وُفِّقت لرشدٍ وأنا أقاتل عن مُلك بنِ عمِّ رسول الله وأقل مؤمنٍ به ومهاجرٍ معه، ولو أعطيناه ما أعطيناك، لكان أرأف بالرَّعية وأجزل في العطيَّة، ولكن قد بذلنا لك الأمر، ولابدَّ من إتمامه كان غَيَّا أو رُشْداً، وحاشا أن يكون رُشْداً. وسنقاتل عن تِين الغُوطة وزيتونها، إذا حُرمنا أثهار الجنَّة وأنهارها!"".

وكان من سياسة معاوية، حَبس أهل الشَّام عن التَّعرُف على أحد من كبراء المسلمين \_خارج الشَّام \_ لئلاً يكون لهم من ذلك منفذ إلى إنكاره أو الإنقسام عليه. ولذلك فلا نعرف كيف تسنَّى لهذا الشَّامي معرفة ابن عمَّ رسول الله علي ومعرفة سبقه إلى الإيان ورأفته بالنَّاس وكرمه في العطاء وأولويّته بالأمر.

وحَرَى معاوية على تجهيل أهل الشَّام بأعلام الإسلام إلى آخر عهده، وكانت سياستُه هذه، هي أداته في التجمُّعات الّتي ساقها لحروب صِفِّين أوَّلاً، ولحرب الحسن بن عليٍّ في مَسْكِن أخيراً.

وتجد ظاهرة هذه السِّياسة \_ بها فيها من إعلان عن ضعف صاحبها \_ فيها قاله

<sup>(</sup>۱) المسعودي (هامش ابن الأثير ج٥ ص٢١٦) [مروج الذهب ٢/ ٣٨٥، أيضاً أنظر: كتاب الفتوح لابن أعثم ٣/ ٦٩]. (المؤلّف ﴿ )

معاوية ذات يوم لعمرو بن العاص وقد تحدَّى الحسن بن علي المُنَظَى، فردَ عليه الحسنُ بِحُدَّياه البليغة الّتي لم يَسْلَم منها المحرِّض عليها - أيضاً - ، فقال معاوية لعمرو: «والله ما أردتَ إلاَّ هتكي، ما كان أهل الشَّام يرون أنَّ أحَداً مثلي، حتى سمعوا من الحسن ما سمعوا»…

٤ وكان من الرَّشاقة السِّياسيَّة الّتي لا يُخطئها معاوية في سبيل طموحه الأناني إلاَّ نادراً، أن يدعو إلى «الصُّلح» فيُلح عليه ويشهد على دعوته هذه أكبر عدد ممكن من النَّاس في القطرين \_ الشَّام والعراق \_ وفي سائر الآفاق الّتي يصلها صوته من بلاد الإسلام. ثم هو لا يقصد من وراء هذه الدَّعوة \_ على ظاهرتها \_ إلاَّ التَّمهيد لغدِه

<sup>(</sup>١) المحاسن والمساوئ للبيهقي (ج١ ص٦٤) [/ ٨٤].

وفي القصص التاريخي نوادر كثيرة عن جهل أهل الشَّام بأعلام الإسلام فمن ذلك أنَّ أحدهم سأل رَجلاً من زعمائهم وذوي الرَّأي والعقل فيهم: «من أبو تراب الذي يلعنه الإمام \_ يعني معاوية! \_ على المنبر؟» قال: «أراه لِصًّا من لِصُوص الفتن!!» [صروج الندهب ٣/ ٣٣]. وسأل شامي صديقاً له وقد سمعه يصليً على محمَّد بيشِيَّة: «ما تقول في محمَّد هذا، أربَّنا هو؟» [صروج الندهب ٣/ ٣٢].

ولما فتح عبد الله بن عليّ [بن عبد الله بن العبّاس] الشّام سنة ١٣٢ هجرية، وَجّه إلى أبي العبّاس السّفًا ح أشياخاً من أهل الشّام من أرباب النّعم والرّئاسة، فحلفوا لأبي العبّاس أنهم ما علموا لرسول الله تَشْرُكُ قرابة ولا أهل بيت يرثونه غير بني أمية، حتى وُلِّيتم الخلافة..!! [وفيات الأعيان لابن خلّكان ٦/ ١٠١] يراجع عنه مروج الذّهب على هامش الجزء السّادس من الكامل لابن الأثير (ص ١٠٧ و ١٠٨ و ١٠٩) [مروج الذّهب ٣/ ٣٣].

أقول: وهذا يدلَّ على أنَّ عامة الملوك الأمويين نهجوا على سياسة معاوية في تجهيل النَّاس بعظائهم ولا سيَّما بأهل البيت الميُّنِيق ومنع نفوذ أسهائهم إلى الشَّام. وبدلُّ ـ أيضاً ـ على مبلغ عناية أولئك الشَّاميِّين بإسلاميَّتهم. والمظنون أنَّ الشَّام ـ على العهد الأموي ـ كانت لا تزال تزخر بأكثرية غير مسلمة من بقايا أهلها الأصليين ـ الرُّوم والآراميين ـ . ولا نعهد غير قضية الفتح عملا جِدِّياً آخر كان من شأنه أن يغيِّر القديم عن قِدَمه، ولا نعهد تصريحاً تاريخيًا ينقض علينا هذا الظن. (المؤلف ﷺ)

القريب الذي ستنكشف عنه نتائج الحرب بينه وبين الحسن. وكان أحد الوجهين المحتملين، أن يُدَال للشَّام من الكوفة وأن تقضي الحرب وذيولها على الحسن والحسين وعلى من إليها من أهل بيتها وشيعتها. ولا تدبير \_ يومئذ \_ للعذر من هذه البائقة الكبرى أروع من أن يُلقي معاوية مسؤوليتها على الحسن نفسه، ويقول للنَّاس غير كاذب \_ "إنِّي دعوتُ الحسن للصُّلح، ولكنَّ الحسن أبي إلاَّ الحرب، وكُنتُ أريد له الحياة، ولكنَّه أراد لي القتل، وأردت حَقنَ الدِّماء، ولكنه أراد هلاك النّاس بيني وبينه...».

ولمعاوية من هذه اللَّباقة الرّائعة أهدافه الّتي لا تتأخّر به عن تصفية الحساب مع آل محمَّد على تصفيته الأمويّة الأخيرة، وهو إذ ذاك المنتصر العادل المتظاهر بالإنصاف، الّذي يشهد له على إنصافه كُلُّ من كان قد أشهده ـ قبل الحرب ـ على ندائه بالصَّلح. أمّا الحسن الله على إنصافه كُلُّ من كان قد أشهده ـ قبل الحرب ـ على ندائه باللَّفيقة الّتي الحسن الله فلم يكن الرَّجل الّذي تَفوتُه الرَّشاقة السّياسيّة ولا الأساليب الدَّقيقة الّتي يبرع فيها عَدُوُّه للنكاية به. وانتها كان ـ على كلِّ حال ـ أكبر من عدوِّه دها، وأبرع منه في استغلال الظروف واقتناص الفرص السّانحة الّتي تجتمع عليها كلمة الله وكلمة المصلحة معاً. فرأى من ظروفه المتداعية، ومن سوء نوايا عَدُوَّه فيها أراد من الدّعوة إلى الصُّلح»، ما استدعاه إلى الجواب بالإيجاب.

ثمَّ لم يكفه أنّه قضى بذلك على خطط معاوية وشَلَّها عن التَّنفيذ، حتى أحذ يضع الخطّة الحكيمة من جانبه للقضاء على خصومه باسم الصُّلح. وسيجيء في الفصرل القريبة التوضيح اللاَّئق بالموضوع.

<sup>(</sup>١) «يُدَالُ» من الإِدالة: الغَلَبة، يقال: أُدِيل لنا على أَعدائنا أَي نُصِرْنا عليهم ، وكانت الدَّوْلة لنا. لسان العرب ٢١/ ٢٥٢.

# مُعَاهَدَةُ الصَّلْج

وروى فريق من المؤرِّخين، فيهم الطَّبريُّ وابنُ الأثير: "أنَّ معاوية أرسل إلى الحسن صحيفة بيضاء، مختوماً على أسفلها بختمه"، وكتب إليه: "أنِ اشْتَرِط في هذه الصَّحيفة الّتي خَتَمْتُ أسفلها ما شِئتَ، فهو لك"...

ثمَّ بتروا الحديث، فلم يذكروا بعد ذلك، ماذا كتب الحسن على صحيفة معاوية. وتَتَبَّعنا المصادر الّتي يُسِّر لنا الوقوف عليها، فلم نرَ فيها عرضته من شروط الحسن الحَّة، إلاّ النُّتف الشَّوارد الّتي يعترف روائها بأنَّها جزءٌ من كلّ. وسَجَّل مصدرٌ واحدٌ صورةً ذات بدء وختام، فَرَضَ أنَّها \_ النَّصّ الكامل لمعاهدة الصُّلح \_ ، ولكنَّها جاءت \_ في كثير من موادِّها \_ منقوضةً بروايات أخرى تَفْضُلُها سنداً، وتزيدها عدداً.

ولنا لو أردنا الإكتفاء، أن نكتفي \_ في سبيل التعرُّف على محتويات المعاهدة \_ برواية (الصَّحيفة البيضاء)، كما فعل رُواتُها السَّابقون، فبتروها اكتفاءً بإجمالها عن التَّفصيل، ذلك لأنَّ تنفيذ الصُّلح على قاعدة «اشترط ما شئت فهو لك» معناه أنَّ الحسن أغرق الصَّحيفة المختومة في أسفلها، بشتَّى شروطه التي أرادها، فيما يتَّصل بمصلحته، أو يهدف إلى فائدته، سواء في نفسه أو في أهل بيته أو في شيعته أو في أهدافه، ولا شيء يحتمل غير ذلك.

واذا قُدِّر لنا \_ اليوم \_ أن لا نعرف تلك الشُّروط بمفرداتها، فلنعرف أنَّها كانت من السَّعَةِ والسَّماحة والجنوح إلى الحسن، بحيث صَحَّحت ما يكون من الفقرات المنقولة عن

(١) الطَّبري (ج٦ ص٩٣) [٤/٤١] وابن الأثير (ج٣ ص١٦٢) [٣/ ٤٠٥]. (المؤلَّف ١٦٠

المعاهدة أقرب إلى صَالِحِ الحسن، ورجَّحته على ما يكون منها في صالح خصومه، كنتيجة قطعيَّة لحرِّية الحسن اللَّيُ في أن يكتب من الشُّروط ما يشاء.

ورأينا بدورنا، وفد أخطأنا التَّوفيق عن تعرُّف ما كتبه الحسن هناك، أن ننسِّق ما الفقرات المنثورة في مختلف المصادر من شروط الحسن على معاوية في الصُّلح، وأن نؤلِّف من مجموع هذا الشَّتات صورة تحتفل بالأصح الأهمِّ، مما حملته الرَّوايات الكثيرة عن هذه المعاهدة، فوضعنا الصُّورة في موادِّ، وأضفنا كُلَّ فقرة من الفقرات إلى المادة التي تناسبها، لتكون ـ مع هذه العناية في الإختيار والتسجيل ـ أقرب إلى واقعها الذي وقعت عليه. وإليك هي:

#### صورة المعاهدة الّتي وقُعها الفريقان:

المادّة الأولى:

تسليمُ الأمر إلى معاوية، على أن يعمل بكتاب الله وبسُنَّة رسوله تَلْبَطُّ ، وبسيرة الخُلفاء الصَّالحين .

<sup>(</sup>١) المدائني \_ فيها رواه عنه ابن أبي الحديد في شرح النهج \_ (ج ٤ ص ٨) [٢٢/١٦]. (المؤلّف؟) أيضاً أنظر: فتح الباري ٢١/ ٥٤، بحار الأنوار ٤٤/ ٦٥، أنساب الأشراف للبلاذري ٣/ ٢٨٧.

<sup>(</sup>٢) «فتح الباري» شرح صحيح البخاري \_ في رواه عنه ابن عقيل في النصايح الكافية \_ (ص١٥٦ الطبعة الاولى) [/ ١٩٢]، والبحار (ج١٠ ص١٠) [٤٤/ ٦٥]. (المؤلّف؟

أقول: ليس في فتح الباري لابن حجر ذِكرٌ للهادة الأولى، وإنها فيه صالح معاوية على أن يجعل للإمام المحسن الحسن الحيدة ما في بيت مال الكوفة وأن يكون له خراج دار أبجرد، (١٣/ ٥٥) وروى عن الزّهري، قال: كاتب الحسن بن عليّ معاوية واشترط لنفسه فوصلت الصَّحيفة لمعاوية وقد أرسل إلى الحسن يسأله الصُّلح ومع الرَّسول صحيفة بيضاء مختوم على أسفلها، وكتب إليه أن اشترط ما شئت فهو لك، فاشترط الحسن أضعاف ما كان سأل أوّلاً، فله التقيا وبايعه الحسن

### المادَّة النَّانية:

أن يكون الأمر للحسنِ من بعده "، فإنْ حَدَث به حَدَثٌ فلأخيه الحسين"، وليس لمعاوية أن يَعْهَدَ به إلى أحدٍ".

#### المادَّة الثَّالثة:



سأله أن يعطيه ما اشترط في السجل الذي ختم معاوية في أسفله، فتمسّك معاوية إلاّ ما كان الحسن سأله أوّلاً، واحتجَّ بأنّه أجاب سؤاله أوّلَ ما وقـف عليـه، فاختلفا في ذلـك فلـم ينفّذ للحسن من الشّرطين شئ. (١٣/ ٥٥)

- نعم، من المصادر الّتي ذكرت هذه المادَّة أنساب الأشراف للبلاذري ٣/ ٢٨٧، قال: كتب الحسن: «بِسْمِ الله الرَّحْنِ الرَّحِيم. هَذَا مَا صَالَحَ عَلَيْهِ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيَّ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ، صَالَحَهُ عَلَى أَنْ يُعْمَلَ فِيهَا بِكِتَابِ الله وَسُنَّة نَبِيِّهِ وَسِيرَةِ الخُلْفَاءِ الشَّالَ بِينَا مَا أَنْ يُعْمَلَ فِيهَا بِكِتَابِ الله وَسُنَّة نَبِيِّهِ وَسِيرَةِ الخُلْفَاءِ الصَّالِحِينَ، وَعَلَى أَنْهُ لَيْسَ لِمُعَاوِيَةَ أَنْ يَعْهَدَ لِأَحَدِ مِنْ بَعْدِهِ، وَأَنْ يَكُونَ الأَمْرُ شُورَى، وَالنَّاسُ الصَّالِحِينَ عَلَى أَنْ لا يَبْغِي الحَسَنَ بْنَ عَلِيَّ غَائِلَةً سِرَّا وَلا عَلَى أَنْهُ لِيسَ لَمُعَاهِم، وَعَلَى أَنْ لا يَبْغِي الحَسَنَ بْنَ عَلِيَّ غَائِلَةً سِرَّا وَلا عَلَى إِنْهُ لَهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا عَلَى الْمَالُومُ وَذَوَا لِيهِمْ، وَعَلَى أَنْ لا يَبْغِي الحَسَنَ بْنَ عَلِيَّ غَائِلَةً سِرَّا وَلا عَلَى إِنْهُ اللهُ عَلَى أَنْ لا يَبْغِي الحَسَنَ بْنَ عَلِيَّ غَائِلَةً سِرًّا وَلا عَلَى إِنْهُ الْمُؤْمُ وَذَوَا لِيهِمْ، وَعَلَى أَنْ لا يَبْغِي الْحَسَنَ بْنَ عَلِيَّ غَائِلَةً سِرًّا اللهُ وَلَاعَلَالَةً سِرًا اللهُ وَلَاعَالُ اللهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَالُهُ مِنْ اللهُ وَلَوْ عَلَى أَنْ لا يَبْغِي الْحَسَلَ الْمَالَةُ عَلَى الْعَلَالَةُ عَلَى الْعَلَالَةُ عَلَى اللهُ وَسُولُومُ وَذَوْلِ عَلَى الْعُلَالُهُ عَلَى الْعَلَالُهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَالَةُ عَلَى اللهُ وَلَا عَلَى الْعَلَيْدِي الْعَلَى الْعَلَالَةُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَالَةُ عَلَى الْعَلَامُ عَلَى الْعَلَامُ الْعَلَى الْعَلَالُهُ مُنْ الْعَلَامُ اللهُ الْعَلَى الْعَلَامُ الْعَلَالَةُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَامُ اللْعَلَامُ الْعَلَى الْعَلَى الْعُلَامُ الْعَلَى الْعَلَامُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَامُ اللّهُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَامُ الْعَلَى الْعِلْمُ الْعَلَى الْعَلَامُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَى الْعَلَامُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَى الْعَلَامُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَامُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى
- وروى مثله ابن الأعثم في كتاب الفتوح ٤/ ٢٩٠، وابن المطهّر المقدسي في البدء والتّــاريخ ٥/ ٢٣٦، والصّـواعق المحرقة / ٨١، وينابيع المودة ٢/ ٤٢٥، ومطالب السّؤول لابن طلحة / ٣٥٧.
- (١) تاريخ الخلفاء للسّيوطي (ص ١٩٤)، وابن كثير (ج ٨ ص ٤١) [لم أجده فيهه]، والاصابة (ج٢ ص١٢ و١٣) [الإصابة ٢/ ٦٥]، وابن قتيبة (ص ١٥٠) [الإمامة والسّياســـة ١/ ١٤٠] ودائـرة المعارف الإسلامية لفريد وجدي (ج٣ ص٤٤٣ الطبعة الثانية) وغيرهم. (المؤلّف﴿)
- أقول: أنظر أيضاً: تهذيب الكهال ٦/ ٢٤٧، تهذيب التهذيب لابن حجر ٢/ ٢٥٩، سير أعلام النّبلاء ٣/ ٢٦٤، تاريخ الإسلام للذّهبي ٤/٥، إمتاع الأسهاع للمقريزي ٥/ ٣٥٨، تاريخ مدينة دمشق ١٣٥/ ٢٦٦، الفتوح لابن أعثم ٤/ ٢٩٠.
  - (٢) عمدة الطالب لابن المهنَّا (ص ٥٢) [/ ٦٧]. (المؤلِّف عِنْهُ)
- (٣) المدانني فيها يرويه عنه في شرح النَّهج (ج ٤ ص ٨)، والبحار (ج ١٠ ص ١١٥) [33/ ٦٥]. والفصول المهمة لابن الصبَّاغ [٢/ ٧٢٩] وغيرهم [الفتوح للكوفي ٤/ ٢٩١، الصواعق المحرقة / ٨١، كشف الغمّة للإربلي ٢/ ١٩٣]. (المؤلِّف ﴿)

أن يترُك سبَّ أمير المؤمنين والقُنوت عليه بالصَّــلاة"، وأن لا يــذكر عليَّــاً إلاَّ بخيرت

## المادَّة الرَّابعة:

استثناءُ ما في بيت المال الكوفة، وهو خسة آلاف ألف فلا يشمله تسليم الأمر. " وعلى معاوية أن يحمل إلى الحسين كُلَّ عام ألفي ألف درهم، وأن يُفضِّل بني هاشم في العطاء والصَّلات على بني عبد شمس، وأن يُفرِّق في أولاد من قُتِل مع أمير المؤمنين يوم الجمل وأولاد من قُتِل معه بصِفِّين ألف ألف درهم، وأن يجعل ذلك من خراج ذار أبجُرُد ".

<sup>(</sup>١) البداية والنّهاية ٨/ ١٧، تاريخ الطبري ٤/ ١٣٢، الكامل في التّـاريخ ٣/ ٤٠٥، إمتـاع الأسماع للمقريزي ٥/ ٣٥٩، تاريخ مدينة دمشق ١/ ٢٦٤.

<sup>(</sup>٢) أعيان الشيعة (ج ٤ ص ٤٣) [١/ ٥٧٠]. (المؤلِّف ﴿ اللَّهِ اللّ

أيضاً: مقاتل الطالبيين / ٤٣، الإرشاد للشّيخ المفيد ٢/ ١٤.

<sup>(</sup>٣) الأصفهاني في مقاتـل الطـالبيين (ص ٢٦) [/ ٤٣]، وشرح النّهج (ج ٤ ص ١٥) [١ ٢ / ٤٤] وقال غيرهما [تاريخ أبي الفـداء ١/ ١٨٣، الكامـل في التـاريخ ٣/ ١٠٥، تـاريخ ابـن خلـدون ٢/ ١٨٦]: "إنَّ الحسن طلب إلى معاويـة أن لا يَشْتِم عَلِيّـاً، فلَـمْ يُجِبْـهُ إلى الكـفّ عـن شَـتْمِه، وأجابه على أن لا يَشْتِم عَلِيّاً وهو يَسمَعُ». قال ابن الأثير: "ثمَّ لمْ يفِ بهِ أيضاً». (المؤلّف ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

أقول: في جواهر التَّاريخ للشَّيخ الكوراني ٣/ ٦٥ قال: أضاف رواة بني أمية إلى هذا البند قولهم: «وهو يَسمَعُ»! فجعلوا شرط الإمام الحسن في على معاوية أن لا يسبّ عليًا الله في حضوره فقط، أمّا في غيابه فلا بأس!! وهو أمرٌ غريب، يريدون به تبرير فعل معاوية وتحليل سبَّه لعليَّ الله وتصوير الإمام الحسن في صعيفاً لا غيرة له على معصية الله تعالى بشتم أبيه!

<sup>(</sup>٤) تاريخ الطَّبريَ ٤/ ١٢٢، تجارب الأمم لابن مسكويه الرّازي ١/ ٥٧٣، فتح الباري لابن حجر ١٣/ ٥٥، المنتظم في تاريخ الأمم والملوك لابن الجوزي ٥/ ١٨٣، البداية والنّهاية ١/ ١٧، تاريخ ابن خلدون ٢/ ١٨٦، الفتوح لابن أعثم ٤/ ٢٩٠،

<sup>(</sup>٥) تجد هذه النُّصوص متفرَّقة في الإمامة والسَّياسة (ص ٢٠٠) [١٤٠/١] والطَّبري (ج٦ ص ٩٢ ص ٢٠٠) [١٢١/٤] وابن كثير (ج ٨ ص ١٤) ( ٢٢٢ ] وعلل الشرائع لابن بابويه (ص ٨ ) [١/١٢١] وابن كثير (ج ٨ ص ١٤)

#### المادَّة الخامسة:

"على أنَّ النَّاس آمنون حيثُ كانوا من أرض الله"، في شامِهم وعِراقهم وحِجازهم ويمنِهم، وأنْ يُؤمَّنَ الأسودُ والأحمر، وأنْ يحتمل معاويةُ ما يكون من هفواتهم، وأن لا يتَّع أحداً بها مضى، وأنْ لا يأخذ أهلَ العراق بإحْنَةٍ "".

«وعلى أمانِ أصحابِ عَليَّ حيث كانوا، وأنْ لا يَنال أحداً من شيعةِ عَليَّ بمكروهٍ، وأنْ لا وأنَّ أصحاب عَليٍّ وشيعتَه آمنون على أنفسهم وأموالهم ونسائهم وأولادهم، وأنْ لا يتعقَّب عليهم شيئاً، ولا يتعرَّض لأحدٍ منهم بسوء، ويُوصِل إلى كُلِّ ذي حتَّ حَقَّه، وعلى ما أصاب أصحاب عَلِيَّ حيث كانوا..»".

⇒

[البداية والنّهاية ٨/ ١٧] وغيرهم [أنظر: الكامل في التّاريخ لابن الأثير ٣/ ٤٠٥، إمتاع الأسماع للمقريزي ٥/ ٣٥٨، الفتوح لابن أعثم ٤/ ٢٩٠].

و «دار ابجرد» ولاية بفارس على حدود الأهواز . وجرد أو جراد: هي البلد أو المدينة بالفارسية القديمة والرّوسية الحديثة، فتكون دار ابجرد بمعنى: «مدينة دار ابجرد» . (المؤلّفﷺ)

أقول: «دار أبجرد» ضبطها الصَّحيح هكذا: «داراب جِرد» أو تخفيفاً بحذف الألف الثَّانية: «داربجِرد». مدينة قديمة تُعرف بالفارسية بـ «دارابگرد»، وهي العاصمة الأولى للدَّولة السَّاسانية ، واسمها الآن: «داراب» تقع في محافظة فارس، شرق شيراز وتبعد عنها ٢٥٣ كيلومتراً.

(١) الفتوح لابن أعثم ٤/ ٢٩٠.

(٢) المصادر: مقاتل الطالبيين (ص٢٦) [/٤٣]، ابن أبي الحديد (ج٤ ص١٥) [١٦/ ٤٤]، البحار (ج١٠ ص١٠١ و١١٥) [٤٤/٥٣ و٦٥]، الدِّينَوَرِي (ص٢٠٠) [ الأخبار الطّوال /٢١٨]، ونقلنا كلَّ فِقْرَة من مصدرها حرفياً. (المؤلِّف ﴿ )

(٣) يَتَفَق على نقل كُلّ فِقْرَة أو فقرتين أو أكثر، من هذه الفقرات الّتي تتضمن الأمان لأصحاب على ليَّ وشيعته، كلٌّ من الطَّبري (ج٦ ص٩٧) [١٢٨/٤]، وابن الأثير (ج٣ ص١٦٦) [٣/ ٢٨]، وأبي الفرج في المقاتل (ص٢٦) [[٣/ ٤٤]، والنَّهج (ج٤ ص١٥) [٢٢/١٦]، والنَّصائح الكافية والبحار (ج١٠ ص١٥) [٤٤/ ٥٥]، وعلل الشَّرائع (ص٨) [٢١٢/١]، والنَّصائح الكافية

"وعلى أد لا يَبْغِي للحسن بن عليٍّ، ولا لأخيه الحسين، ولا لأحدٍ من أهل بيت رسول الله، غَائلةً، سِرَّاً ولا جهراً، ولا يُخِيفُ أحَداً منهم، في أفُقِ من الآفاق»".

#### الختام،

قال ابن قتيبة: "ثمَّ كتب عبد الله بن عامر \_ يعني رسول معاوية إلى الحسن الله على ألى مُعاوية شروط الحسن كما أملاها عليه، فكتب معاوية جميع ذلك بخطِّه، وختمه بخاتمه، وبذل عليه العهود المؤكَّدة، والإيمان المغلَّظة، وأشهد على ذلك جميع رُؤساء أهل الشَّام، ووَجَّه به إلى عبد الله ابن عامر، فأوصله إلى الحسن»".

وذكر غيره نصَّ الصَّيغة الَّتي كتبها معاوية في ختام المعاهدة فيها واثق اللهَ عليه من الوفاء بها، بها لفظه بحرفه:

«وعلى معاوية بن أبي سُفيان بذلك، عَهْدُ الله وميثاقُه، وما أخذ الله على أحدٍ من خلقه بالوَفاء، وبها أعطى الله من نفسه ""

وكان ذلك في النَّصف من جُمَادَى الأُولَى سنة ٤١ ـ على أصِّح الرِّوايات .. "

 $\Rightarrow$ 

(ص١٥٦) [/ ١٤٨]. (المؤلَّف، ١٠)

<sup>(</sup>١) البحار (ج١٠ ص١١٥) [٤٤/ ٦٥]، والنَّصائح الكافية (ص١٥٦ ـط. ل) [/ ١٤٨]. (المؤلِّف ﷺ)

<sup>(</sup>٢) الإمامة والسّياسة (ص٢٠٠). (المؤلّفجة)

أقول: الرّواية ذكرها ابن قتيبة في الأخبار الطّوال / ٢١٨، لا في الإمامة والسّياسة.

<sup>(</sup>٣) البحار (ج١٠ ص١١٥) [٤٤/ ٦٥]. (اَلمُؤلِّفُونَّةُ)

<sup>(</sup>٤) تقدّم في أوّل الكتاب الصّفحة / ٧٣، تحقيق بهذا الشّأن.

# دِرَاسَةُ النُّصُوصِ البَارِزَةِ فِي المُعَاهَدَةِ

لِتَكُن صِيغة المعاهدة بم الولكوت عليه من عناصر موضوعيَّة لها أهميَّتُها في النَّاحيتين الدِّينيَّة والسِّياسيَّة، شاهداً جَديداً على ما وُفِّق له واضع بنودها من سُموًّ النَّظر في النَّاحيتين جميعاً.

ومن الحقّ أن نعترف للحسن بن عليّ الله الدّبلوماسيّة لمثل ظروفه من زمانه وأهل زمانه ودساتير هي خير ما تتوصَّل اليه اللّباقة الدّبلوماسيّة لمثل ظروفه من زمانه وأهل زمانه عبالقابليَّات السِّياسية الرَّائعة الّتي لو قُدِّر لها أنْ تَلِي الحُكم في ظرفٍ غير هذا الظرف، وفي شعبٍ أو بلاد رتيبةٍ بحوافزها ودوافعها، لجاءت بصاحبها على رأس القائمة من السيّين المحنَّكين وحُكَّام المسلمين اللاَّمعين. ولن يكون الجرمان يوماً من الأيّام، ولا الفشلُ في ميدان من الميادين بدوافعه القائمة على طبيعة الزَّمان، دليلاً على ضعفٍ أو مَنفذاً إلى نقدٍ، ما دامت الشَّواهد على بعد النَّظر وقُوَّة التَّدبير وسموً الرَّأي، كثيرة متضافرة تكبر على الرَّيب و تنبو عن النَّقاش.

وللقابليَّات الشَّخصية مُضاؤُها الّذي لا يعدم مجال العمل، مها حدَّ من تيَّارها الحِرمان أو ثنَّى من عنانها الفشل. وها هي ذي من لدن هذا الرَّ جل العظيم تستجدُّ منذُ الآن \_ ميدانها البِكر، القائم على الفكرة الجديدة القائمة على صيانة حياة أمَّة بكاملها في حاضرها ومستقبلها، بها تضعه في هذه المعاهدة من خطوط، وبها تستقبل به خصومها من شروط.

وإنَّك لتلمح من بلاغة المعاهدة بموادِّها الخمس، أنَّ واضعها لم يعالج موضوعه جُزافاً، ولم يتناوله تَفَاريقَ وأجزاءً، وإنَّما وضع الفكرة وَحْدَةُ متهاسِكةَ الأجزاء متناسقةَ الإِنِّجاهات. وتوفَّر فيها على تحرِّي أقرب المحتملات إلى التَّنفيذ عَمَليّاً، في سبيل

الإحتياط لثبوت حقّه الشَّرعيّ، وفي سبيل صيانة مقامه ومقام أخيه، وتيسير شؤون أسرته وحفظهم، واعتصم فيها بالأمان لشيعته وشيعة أبيه وإنعاش أيتامهم، ليجزيهم بذلك على ثباتهم معه ووفائهم مع أبيه، وليحتفظ بهم أمناء على مبدئه وأنصاراً مخلصين لتمكين مركزه ومركز أخيه، يوم يعود الحقُّ إلى نصابه. وسَلَّم فيها «الأمر» إلى معاوية مَشروطاً بالعمل على سُنَّة النبيِّ تَلْبَيْتُ وسيرة الخلفاء الصَّالحين، فقلَّ ص بذلك من نُفوذ عَدُوِّه في «الأمر» بها عرضه من وراء هذا الشَّرط للمخالفات التي لا عَدَّ لفا ولا حَدَّ لنقمتها، وهو إذ ذاك أعرف النَّاس بمعاوية وبقابليَّاته الخُلُقيَّة تجاه هذا الشَّرط.

والمعاهدة ـ بَعْدُ ـ هي الصَّكُّ الّذي وَقَعه الفريقان ليُسَجِّلا على أنفسهما الإلتزام بها أعطى كُلُّ منها صاحِبَه وبها أُخِذ عليه. وهي هنا ـ على الأكثر ـ قضية «ماديَّات» محدودة لجّ في تحصيلها أحدُ الفريقين لقاء «معنويَّات» لا حدَّ لها استأثر بها الفريق الثَّاني.

فلم يَهدِف معاوية في صلحه مع الحسن الله الألاستيلاء على المُلك، ولم يرض الحسن بتسليم الملك لمعاوية إلا ليصون مبادئه من الإنقراض، وليحفظ شيعته من الإبادة، وليتأكَّد السَّبيل إلى استرجاع الحقِّ المغصوب يوم موت معاوية.

ومن سِدَادِ الرَّأي أن لا نفهم مغزى هذه المعاهدة إلاَّ على هذا الوجه.

ولكي نتبيّن صِحَّة هذا التَّفسير لأهداف الفريقين يوم صُلحِها، علينا أن نتحلَّل هنا في سبيل الكشف عن حقيقة تاريخية لها أهميّتها، من التعبُّد بأقوال المؤرِّخين وبتصرّفاتهم، وأن نرجع تَوَاً إلى التَّصريحات الشَّخصيّة الّتي فاه بها كلُّ من المتعاقدين أنفسها، فيها يمتُّ إلى عناصر اتفاقيتها هذه، أو فيها يُلقي الضَّوء على تفسير ما يفتقر إلى التَّفسير منها. ولعلَّنا سنصل من وراء هذا الأسلوب في طريقة الإستنتاج، إلى حلَّ شيء كثير من الرُّموز الّتي استعصى حَلُّها على كثير من الأصدقاء في التاريخ.

#### ١. تصريحات الفريقين،

ويكفينا الآن من تصريحات معاوية بعد الصُّلح، فيها يمتُّ إلى معاهدته مع الحسن الله قوله فيها يرويه عنه كثير، منهم ابن كثير ": "رَضينا بها مُلكاً»، وقوله في التَّمهيد لهذه المعاهدة \_قبل الصُّلح \_فيها كان يُراسل به الحسن: "ولكَ أن لا يَستولى عليكَ بالإساءة ولا تُقضَى دونك الأمورُ ولا تُعصَى في أمرٍ»".

وليس في شيء من هذه التَّصر يحات ولا في الكثير مَّا جرى على نسقها، سواء من معاوية أو من الحسن الله ، ما يَستدعينا إلى الإلتواء في فهم العَقْد القائم بينهما، الله ي لم يُقصد منه إلا الأهداف التي أشرنا اليها آنفاً. فلمعاوية طموحُه إلى اللُك، وللحسن خُطَّته في حماية الشِّيعة من القتل، وصيانة المبادئ الدِّينيّة التي هي خير مَّا طلعت عليه

<sup>(</sup>١) في تاريخه (ج٦ ص٢٢٠) [البداية والنّهاية ٦/ ٢٤٦]. (المؤلّف ﴿)

<sup>(</sup>٢) ابن ابي الحديد (ج٤ ص١٦) [١٦/ ٣٦، عن مقاتل الطَّالبيين / ٣٧]. (المؤلِّف؟)

<sup>(</sup>٣) كمال الدِّين وتمام النِّعمة / ٣١٦.

<sup>(</sup>٤) الدِّينوَرِي ( ص ٢٠٣ ) [الأخبار الطّوال / ٢٢١]. (المؤلّف ١٠٠٠)

<sup>(</sup>٥) سورة الأنبياء الملكة / ١١١.

<sup>(</sup>٦) اليعقوبي (ج٢ ص١٩٢) [٢/ ٢١٥]. (المؤلِّف ﴿ ) أيضاً أنظر: تاريخ ابن عساكر ١٣/ ٢٧٤، الإمامة والسّياسة ١/ ١٤١.

الشّمس، والمسالمة إلى حينٍ.

ولا بِدع ـ بعد هذا ـ في تقرير هذه الحقيقة على واقعها، وفي التَّنبيه إلى جَنَفِ كثيرٍ من المؤرِّخين فيها حرَّفوا من أهداف كُلَّ من المتعاقدين، وفيها أساءوا فهمه من نصوصهها. ولقد ترى، أنَّ المعاهدة نفسها وتصريحات المتعاقدين أنفسها، لم تَنبِس قطّ، بذكر بيعة ولا إمامة ولا خلافة. فأين إذاً، ما يدَّعيه غير واحد من هؤلاء المؤرِّخين وعلى رأسهم ابنُ قتيبة الدِّينوَرِيُّ، من أنَّ الحسن بايع معاوية على الإمامة!!

وقبل الإنتقال إلى مناقشة هذا الموضوع، أو مناقشة القائلين به نتقدَّم بتمهيدٍ عابرٍ عن نسبة الخلافة الإسلامية إلى معاوية بن أبي سفيان، وامتناع البيعة الشَّرعيَّة لمثله، فنقول:

#### معاوية والخلافة:

لقد مرّ فيها ذكرناه بين أطواء المناسبات الآنفة، أنَّ خلافة رسول الله تَلْمَتُ في الإسلام لا ينبغي أن تكون إلاَّ في أقرب المسلمين شَبَهاً به في سائر مزاياه الفُضْلَى، وإنّه ليس لطليقٍ ولا لولد طليقٍ ولا لمُسلِمَة الفتح شيءٌ في هذا الأمر (كها قاله عمر) ،، وأنّ الخلافة بعد رسول الله ثلاثون سنةً ثمَّ تكون مُلْكاً عَضُوضاً (الحديث كها صَحَّحَه أهلُ السُّنة) ،، وأنْ لا إمامة إلاَّ بالنَّصِّ والتَّعيين (كها عليه الشَّيعةُ والمعتزلةُ) ،، وأنّ الغلبة

<sup>(</sup>۱) الطبقات الكبرى ۳٤٢/۳ تاريخ ابن عساكر ۱٤٥/٥۹، أسد الغابة ۳۸۸/۶، تاريخ السيوطي/ ١٦١.

<sup>(</sup>٢) تقدّم تخريج الحديث وتصحيحه الصَّفحة / ٤٢.

والقُوَّة لا تجعل غيرَ الجائز جائزاً، فلا يصحُّ أخذُ الخلافة عنوةً ولا فَرضُهَا على المسلمين قَسْراً، وأنّ الذي يكون خليفة النّبيِّ الشَّكِ لا يمكن أن يَنقَاد ـ لا ظاهراً ولا سِراً ـ إلى مناقضته في أحكامه، فَيُلْحِق العِهَارَ بالنَّسب ويُصَلِّي الجمعة يوم الأربعاء وينقض عهد الله بعد ميثاقه.

ونزيد هنا: أنَّ قادة الرَّأي في الأمّة الإسلاميَّة مُنْذُ عهدِ معاوية وإلى يوم النّاس هذا، لم يفهموا من استيلاء معاوية على الأمر، معنى الخلافة عن رسول الله يَلَيْنَكُ بها في هذا اللَّفظ من معنى، رَغم الدَّعاوة الأمويَّة النَّشيطة الّتي تجنَّد لها الخلفاء الإسميُّون من بني أميّة ومن إليهم، زُهاء ألفِ شهرٍ، هي مُدَّة حكمهم في الإسلام، أنفقوا فيها الرَّشُوات بسَخَاء، ووضعوا فيها الأحاديث والأقاصيص وفق الخُطَط والأهواء، ثم بقي معاوية \_ مع كل ذلك \_ مَلِكاً دنيوياً وخليفة إسمياً لا أقلَّ ولا أكثر.

دخل عليه \_ بعد أن استقرَّ له الأمر \_ سعد بن أبي وقَّاص فقال له:

«السَّلامُ عليكَ أيُّها المَلِكُ» فضحك له معاوية وقال: «ما كان عليك يا أبا إسحق لو قلت: يا أمير المؤمنين»، قال: «أتقولُهَا جَذْلاَنَ ضاحِكاً، واللهِ ما أحِبُّ أنِّي وُلِّيتُهَا بها وُلِّيتَهَا بها "''.

وقال ابن عبَّاس لأبي موسى الأشعري في كلام طويل: «وليس في معاوية خِصلةٌ تُقرِّبه من الخلافة»….

<sup>. .</sup> 

ذلك وهو الّذي تولى بيعة أبي بكر يوم السقيفة.» الملل والنحل للشهرستاني ١/ ٥٣.

<sup>(</sup>١) ابن الأثير في الكامل (ج ٣ ص ١٦٣) [٣/ ٤٠٩] والنَّصائح الكافية (ص١٥٨) [/ ١٩٥]. (المؤلِّفﷺ) أيضاً أنظر: أنساب الأن اف ٥/ ٣١.

<sup>(</sup>٢) المسعودي (هامش ابن الاثير ج٦ ص٧) [مروج الذّهب ٢/ ٣٩٥]. (المؤلّف ﴿ )

وقال أبو هُريرَةَ في سبيل إنكاره خلافة معاوية فيها يرويه عن رسول الله ﷺ: «الخِلافة بالمدينة والمُلكُ بالشَّام»…

وسُئلَ سفينةُ مولى رسول الله ﷺ - فيها أخرجه ابنُ أبي شَيْبَةَ - عن استحقاق بني أميَّة للخلافة، فقال: «كَذَبَ بنو الزَّرقَاء، بل هم ملوكٌ من شرِّ الملوك، وأوَّل الملوك معاوية»...

وأنكرت عائشةُ على معاوية ادِّعاءَه الخلافة وبلغه ذلك، فقال: «عجباً لعائشة تزعُم أنِّي في غير ما أنا أهله، وأنَّ الّذي أصبحت فيه ليس لي بحقٍّ، مالها ولهذا يغفر الله لها»...

وسأل مُعاويةُ صَعْصَعَةَ بن صُوحانَ العبديّ قائلاً: «أيُّ الخلفاء رأيتموني؟»،

<sup>(</sup>١) ابن كثير (ج٦ ص٣٢١) [البداية والنّهاية ٦/ ٢٤٧]. (المؤلّف ﷺ)

أيضاً أنظر: المستدرك للحاكم ٣/ ٧٧، جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ٢/ ١٨٦، تاريخ ابن عساكر ١/ ١٨٣، إمتاع الأسماع للمقريزي ٧١/ ٢٠٩، دلائل النبوّة للبيهقي ٦/ ٤٤٧.

<sup>(</sup>٢) النَّصائح الكافية (ص٥٥٣ \_ طبع ايران) [/ ١٩٠]. (المؤلِّف ١٠٠٠)

أيضاً أنظر: المصنّف لابن أبي شيبة ٨/ ٣٥٥، سنن الترمذي ٣/ ٣٤١، أسد الغابة ٢/ ٣٢٤، إمتاع الأساع ١٨ / ٢٠١٠، تاريع الخلفاء للسّيوطي / ٢٠١٧.

<sup>(</sup>٣) شرح النَّهج (ج ٤ ص ٥) [١٦/١٦]. (المؤلِّف ﴿ اللَّهُ اللَّهِ اللَّالَّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّا لَلَّا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

<sup>(</sup>٤) النَّصائح الكافية (ص٥٥١ ـ ط. أ) [/ ١٩٥]. (المؤلِّف ١٠٠٠)

أيضاً رواه ابن عبد البرّ في جامع بيان العلم وفضله ٢/ ١٨٦.

فقال صعصعة: «أنَّى يكون الخليفة من مَلَك النّاس قهراً ودانهم كِهراً، واستولى بأسباب الباطل كَذِبَاً ومكراً. أما والله ما لك في يوم بَدْرٍ مَضرِبٌ ولا مرمى، ولقد كُنتَ أنت وأبوك في العِير والنَّفير، عَن أجلب على رسول الله بَشَيْنَا . وإنّها أنت طليقٌ وابن طليق الطليق؟!»...

ودخل عليه صديقه المُغِيرَة بن شُعْبة، ثم انكفأ عنه وهو يقول لابنه: «إني جئت من أخبث النّاس!!»‹›.

ولَعَنه عاملُه سَمُرة يوم عزله عن ولاية البصرة، فقال: «لعن الله معاوية، والله لو أطعت الله كها أطعته لما عذَّبني أبداً»<sup>،</sup>

وقال الحسن البصري: «أربع خِصالٍ كُنَّ في معاوية لو لم يكن فيه منهن إلاً واحدةٌ لكانت موبِقة: انتزاؤه على هذه الأمّة بالسُّفهاء حتى ابتزّها أمرها (يعني الخلافة) بغير مشورة منهم وفيهم بقايا الصّحابة وذوو الفضيلة، واستخلافه ابنه بعده سِكّيراً خيراً يلبس الحرير ويضرب بالطنابير، وادّعاؤه زياداً وقد قال رسول الله المُنْ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَ لِلْعَاهِرِ الحُجَرُ»، وقتلُه حُجْراً، ويلٌ له من حُجْر وأصحاب حُجر، (مرّ تين)»".

وأبي المعتزلة بيعة معاوية بعد الصُّلح، واعتزلوا الحسن ومعاوية جميعاً، وبذلك

<sup>(</sup>١) المسعودي (هامش ابن الاثير ج ٦ ص ٧) [مروج الذهب ٣/ ٤١]. (المؤلِّف ١٠٠٠)

<sup>(</sup>٢) مروج الذهب (ج٢ ص٢٤٧) [٣/ ٤٥٤]، وابن ابي اعديد (ج٢ ص٥٥٧) [٥/ ١٢٩]. (المؤلّف ١

<sup>(</sup>٣) ابن الاثير فيها يرويه عنه في النصائح (ص٩) [/ ٢٧، وفي الكامل في التّاريخ ٣/ ٤٩٥]. (المؤلّفﷺ)

رواه أيضاً: تاريخ الطّبري ٤/ ٢١٧، أنساب الأشراف ٥/ ٢٤٨، البداية والنهاية ٨/ ٧٣.

<sup>(</sup>٤) الطَّبري (ج٦ ص١٥٧ ـ الطبعة الآين) [٤/ ٢٠٨]. (المؤلِّف ﷺ) أنظر أيضاً: تاريخ ابن الأثير ٣/ ٤٨٧، شرح ابن أبي الحديد ٢/ ٢٦٢.

سَمُّوا أنفسهم «المعتزلة»···.

ثم مشى موكب الزَّمان بتاريخ معاوية، فإذا به المثال الَّذي يضربه فقهاءُ المذاهب الأربعة، للسُّلطان الجائر···.

واذا به الباغي الّذي يجب قتاله برأي أبي حنيفة النُّعمان بن ثابت".

(١) كتاب التَّنبيه والرَّد على أهل الاهواء والبدع: لمحمَّد بن أحمد المَلطِيّ المتوفى سنة ٣٧٧ هجري (ص٢٨) [/ ٣٠]. (المؤلِّفﷺ)

أقول: خلافٌ بين العلماء في أساس نشأة «المعتزلة» فيرى بعضهم أنها ابتدأت في جماعة من أصحاب الإمام الحسن ﴿ اعتزلوا السّياسة عقيب صُلحه صلوات الله عليه مع معاوية عال أبو الحسين المَلَطِيّ المتوفى سنة ٣٧٧ هـ في «ردِّ الأهواءِ والبدع» وهو أقدم مصدر يبيِّن وجه تلقيبهم بالمعتزلة \_: «وهم سَمُّوا أنفسهم معتزلة، وذلك عندما بايع الحسن بن علي الله الأمر ، اعتزلوا الحسن ومعاوية وجميع النَّاس وكانوا من أصحاب عليًّ \_ولزِمُوا منازلهم ومساجدهم، وقالوا: نشتغل بالعِلم والعبادة ، فَسُ مُُوا بذلك معتزلة.» انتهى

ويقول الشَّيخ المفيد الهند المعتزلة وما وسمت به من إسم الاعتزال، فهو لقبٌ حَدَث لها عند القول بالمنزلة بين المنزلتين، وما أحدثه و أصلُ بين عَطاء من المذهب في ذلك ونصب من الإحتجاج له، فتابعه عمرو بن عُبيد ووافقه على التديُّن به من قال بها، واتَبعها عليه إلى اعتزال الحسن الحسن البصريِّ وأصحابِه والتحيُّز عن مجلسه، فسيَّاهم النَّاس المعتزلة لاعتزالهم مجلس الحسن بعد أن كانوا من أهله، وتفرّدهم بها ذهبوا إليه من هذه المسألة من جميع الأمَّة وسائر العلماء، ولم يك قبل ذلك يُعرف الإعتزال ولا كان عَلمًا على فريق من النَّاس.» أوائل المقالات / ٣٨.

وقيل: انَّ وَاصِل بن عَطاء، طرده الحسن عن مجلسه لما قال : «الفاسق لا مؤمنٌ ولا كافرٌ» ، فانضمً ليه عمرو ، واعتزلا حلقه الحسن ، فسُمُّوا المعتزلة.

وهناك آراءٌ أخرى، ذكرتها كتب الملل والنّحل، والتّحقين فيها جديرٌ يترك إلى محلُّه.

(٢) وَذَلك فِي اتَّفَاقهم على جواز تقلَّد القضاء من السُّاطان الجائر، استناداً إلى عمل الصّحابة في تقلُّدهم القضاء من معاوية. [أنظر: نصب الرّاية للزيلعي ٥/ ٤٧، البحر الرائق لابن نجيم المصري ٦/ ٤٠، الدراية في تخريج أحاديث الهداية ٢/ ١٦٨]. (المؤلّف ﴿ )

(٣) قال أبو حنيفة: «أتدرون لم يبغضنا أهل الشَّام؟». قالوا: «لاً»، قال: «لأنَّا نعتقد أن لـو حضرينا

فأين الخلافة المزعومة، يا تُرى؟

وجاء المُعتَضِد العبّاسي، فنشر من جديد فِعَال معاوية وبوائقه الكبرى وما قيل فيه، وما روي في شأنه. ودعا المسلمين إلى لَعنِه، في مرسوم مَلِكِيّ أذيع على النّاس سنة ٢٨٤ للهجرة".

وقال الغَزَالِيُّ بعد ذكره لخلافة الحسن بن علي ﷺ: «وأَفْضَت الخلافةُ إلى قومٍ تَولَّوهَا بغير استحقاق»…

وكان أروع ما ذكره به القرن السَّادس، قول نقيب البصرة فيه: «وما معاوية إلاَّ كالدِّرهم الزَّائف»۳۰.

وصَرَّح ابنُ كثير بنفي الخلافة عن معاوية استناداً إلى الحديث، قال: "قد تقدَّم أنّ الخلافة بعده وَ لَيُسَانِّ ثلاثون سنةً، ثم تكون مُلْكاً، وقد انقضت الثَّلاثون بخلافة الحسن بن عليٍّ، فأيَّام معاوية أوَّل المُلك "".

وقال الدَّميريُّ المتوفَّى سنة ٨٠٨ هجري بعد ذكره مُدَّةٍ خلافة الحسن ﷺ: "وهي

 $\Rightarrow$ 

عسكر عليٍّ بن أبي طالب كرَّم الله وجهه، لكنّا نعين عليّاً على معاوية، ونقاتل معاوية لأجل عليٍّ، فلذلك لا يحبّوننا». يراجع النَّصائح الكافية لابن عقيـل (ص٣٦) [/ ٥٩] فيها يرويـه عـن أبي شكور في كتابه «التمهيد في بيان التوحيد». (المؤلِّف ﴿)

أقول: لا يحضرني كتاب «التَّمهيد في بيان التَّوحيد»، وتجد هذه الرَّواية في «بغية الطَّلب في تاريخ حلب» لابن العديم ١ / ٢٩١.

- (١) نجد نصَّ المرسوم على طوله في تاريخ الطَّبري (ج١١ ص٥٥٥) [٨/ ١٨٣]. (المؤلِّف على)
- (٢) دائرة معارف القرن العشرين لفريد وجدي (ج ٣ ص ٢٣١) [أنظر: إحياء علوم الدِّين ١/ ٧٠]. (المؤلِّفﷺ)
  - (٣) أبو جعفر النَّقيب (ص ٤١ ـ طبع بغداد) [أنظر: شرح نهج البلاغة ١٠ / ٢٢٦]. (المؤلِّف ٥٠)
    - (٤) البداية والنِّهاية (ج٨ ص١٩) [٨/ ٢١]. (المؤلِّف ﴿)

تَكملة ما ذكره رسول الله بِهِ اللهِ مَدَّة الخلافة، ثم تكون مُلْكَاً عَضُوضاً ثمَّ تكون جَبروتاً وفَساداً في الأرض، وكان كها قال رسول الله بِهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

وجاء محمَّد بن عقيل ـ أخيراً ـ فكتب كتابه الجليل «النَّصائح الكافية لمن يتولَى معاوية» وهو بحقِّ: القولُ الفصلُ في موضوع معاوية، وقد طُبع الكتاب مرّتين، فليراجع.

وفي إباء التشريع الإسلامي مثل هذه الخلافة \_ أوّلاً \_.

وفي المخالفات الصُّلْع الَّتي ثبتت على معاوية للنبيِّ بَثْرُشِطُّو ـ ثانياً ـ.

وفي إنكار قادَة الرّأي المسلِّمين عليه \_ في مختلف العصور الإسلامية \_ ادِّعَاءَه الحِّلافة \_ ثالثاً \_. ما يَكفينَا مَؤنةَ البحث في موضوع (معاوية والخلافة).

وكذلك كان الحسن نفسُه بعد تسليم الأمر لمعاوية، صريحاً في نفي الخلافة عنه، شأنُه في ذلك شأن سائر القادة من المسلمين. فقال في خطابه يوم الاجتماع في الكوفة: "وَإِنَّ مُعَاوِيَةَ زَعَمَ أَنِّي رَأَيْتُهُ لِلْخِلافَةِ أَهْلاً وَلَمْ أَرَ نَفْسِي لَهَا أَهْلاً، فَكَذَبَ مُعَاوِيَةُ، نَحْنُ أُولِنَ مُعَاوِيَةً، نَحْنُ أُولَى النّاس بِالنّاس فِي كِتَابِ اللهِ عزَّ وجلّ وَعَلَى لِسَانِ نَبِيّهِ "". وسيأتي ذكر خطابه هذا في (الفصل ١٨).

وقال في خطاب آخر له ـ بعد الصُّلح ـ وكان معاوية حاضراً: "وَلَيْسَ الخَلِيفَةُ مَنْ دَانَ بِالجَوْرِ وَعَطَّلَ السُّنَنَ وَاتَّخَذَ الدُّنْيَا أَبَاً وَأَمَّا، وَلَكِنْ ذَلِكَ مَلِكٌ أَصَابَ مُلْكَاً يُمَتَّعُ بِهِ، وَكَانَ قَدِ انْقَطَعَ عَنْهُ، وَاسْتَعْجَلَ لَذَّتَهُ وَبَيْيَتْ عَلَيْهِ تَبِعَتُهُ، فَكَازَ كَمَا قَالَ اللهُ جَلَّ وَعَرَّ:

<sup>(</sup>١) حَيَاة الحَيَوَان (ج١ ص٥٥) [١/ ٩٠]. (المؤلِّف ﴿)

<sup>(</sup>٢) الأمالي للشّيخ الطّوسي / ٥٥٩، الإحتجاج ٢/٨، كتاب سليم بن قيس / ٤٥٨، بحار الأنوار ٢٢/٤٤

﴿ وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةً لَكُمْ وَمَتَاعً إِلَى حِينٍ ﴾ ٣٠٠.

#### ٢. حديث البيعة:

وجاء فيها يرويه الكُلينيُّ ﴿ (ص٦٦): ﴿إِنَّ الحِسنِ اشْتَرَطَ عَلَى مَعَاوِيةَ أَنْ لَا يُسمِّيهِ أَمِيرِ المؤمنينِ»٬٬٬۰

وجاء فيها يرويه ابنُ بابويه ﴿ في العلل (ص ٨١)، وروى غيره أيضاً: «أنَّ الحسن اشترط على معاوية أن لا يُقيمَ عنده شهادةً » ...

ولا أكثر ممَّا تضمَّنته هاتان الرِّوايتان تحفُّظاً عن الإعتراف بصِحَّة خلافة معاوية فضلاً عن البيعة له. ولم يكن ثمَّة إلاَّ تسليم الملك الّذي عَبَرت عنه المعاهدة "بتسليم الأمر" وعَبَر عنه آخرون بتسليم الحُكم.

أمّا قول الدِّينَوريّ في «الإمامة والسِّياسة» أنّ الحسن بايع معاوية على الإمامة، فهو القول الّذي يصطدم قبلَ كلِّ شيء بقابليَّات معاوية الّتي عرفنا قريباً النِّسبة بينها وبين الخلافة وصلاحيّة البيعة على المسلمين، ويصطدم ثانياً بتصريحات الحسن في إنكار خلافة معاوية. سواء في خطابيه الآنفين، أو في تحفظاته الواضحة في هاتين الرِّوايتين.

وهكذا دلَّ الدِّينَوريُّ فيها مرَّ عليه من قضايا الحسن ومعاوية، على تحيُّزٍ واضحٍ لا يَليق بمؤرِّخ يعيش في القرن الثَّالث حيث لا معاوية ولا رشواته ولا دعاواته، ولكنها

<sup>(</sup>١) سورة الأنبياء للهي / ١١١.

<sup>(</sup>٢) ذكرها البيهقي في المحاسن والمساوئ (ج٢ ص٦٣)[/ ٨٤] وذكرها غيره [أنظر: الإحتجاج ١٩٤١) ذكرها البيهقي في المحاسن والمساوئ (ج٢ ٢٣٧، بحار الأنوار ٤١٣). (المؤلّف ﴿)

<sup>(</sup>٣) لم أعثر عليه في الكتاب.

<sup>(</sup>٤) علل الشّرائع ١/٢١٢.

الدَّوافع العاطفيّة الَّتي لم يسلَم من تأثيرها كثيرٌ من مُؤرِّخينا المسلمين... فقال مرَّةً أخرى: «ولم يَرَ الحسن والحسين طول حياة معاوية منه سُوءاً في أنفسهما ولا مكروهاً!

أقول: وأيُّ سُوء يُصاب به إنسانٌ أعظم من قَتلِهِ سَمَّاً؟. وأيُّ مكروهِ ينزل بإنسان أفظع من اغتصاب عرشه ظُلماً؟. فأين مقاييس الدِّينَوريّ بعد هذا يا تُرى؟

ثم جاءت السلام، فمرُّوا على هذه الأقصوصة المصطنعة كحقيقة واقعة، ودَان في الله الله الله الله الله الله المسلام، فمرُّوا على هذه الأقصوصة المصطنعة كحقيقة واقعة، ودَان القليل منهم من وقف عن الفضول في لكلام، وكان منهم من جاوز الحقيقة فخلط وخَبَط، حتَّى نَسَبَ إلى الحسن نفسه الإعتراف بالبيعة صريحًا! وكان منهم من أواتعه

<sup>(</sup>١) الأخبار الطِّوال / ٢٢٥.

<sup>(</sup>٢) سبق تخريجه في الصَّفحة / ٤٠٦.

الحَلْط والحَبط في فرية وضيعة لا تَجْمُل بمروءة الرَّجل المسلم فيها يكتبه عن سبط من أسباط نبيَّه العظيم المُرْتُقُ، فضلاً عن نَبوِها المكشوف بأمانة التاريخ، فادّعى أنّه باع الحلافة بالمال!!

ولسنا الآن بصدد الرّدّ على تقوُّلات الأفّاكين.

ولكنّنا إذْ نُبرِّئ حديث الصُّلح بواقعه الأوَّل الّذي رضيه الفريقان من قضيَّة البيعة المزعومة، لا نعتمد في التبرئة إلاّ على الفهم الّذي يجب أن يفهمه المسلم من معنى البيعة ومن معنى الإمامة على حقيقتها ـ هذا أوّلاً، وأمّا ثَانياً فلمّا مرَّ عليك قريباً من روايات الحادثة، ومن تصريحات ذوي الشَّأن في الموضوع.

وما من حقيقة تتعاون على تقريرها مثل هذه الأدلَّة فتُبقِي مجالاً للشَّكّ.

وقدياً اعتاد النّاس أن يرجعوا في كشف الوقائع الماضية إلى أقوال المؤرِّخين القُدامي، عَن عاصر تلك الوقائع أو جاء بعدها بقليل أو كثير من الزّمن. وكان من الجمود على هذه الطَّريقة ما أدَّى في الأجيال المتأخّرة إلى مختلف الآراء وشتّى التحزُّبات، بين المجتمع الواحد وفي الأفق الواحد والدِّين الواحد، ذلك لأنَّ مراجع هذا التَّاريخ أنفسهم، كانوا يعيشون تحت تأثير آراء وتحزُّبات لا مَعْدَى لهم عنها في مثل عصورهم. ومن الصَّعب جِداً أن يُطيق كاتبٌ ما يومئذِ التحلُّل في تكوينه أدبياً وفي تدوير أعماله ومصالحه اجتماعياً. ومن هذا كان هذا القَلَق الملموس المأسوف عليه في كثير من موضوعات التّاريخ الإسلامي.

ومن الحقّ أن نعتقد هنا، بأنَّ قصّة «البيعة» الّتي طَعَنت بها قضيّة الحسن في صلحه مع معاوية، إنَّها كانت وليدةَ تلك المؤثِّرات الّتي كتب المؤرِّخون تحت تأثيرها تواريخهم، فرأوا من الدَّعاوات المغرضة لتسجيل هذه القصَّة كحقيقة واقعة ما يحفّزهم إلى حسن الإحتذاء، تطوُّعاً للمنفعة العاجلة أو جهلاً بالواقع، ورأوا من التَّصريح

"بتسليم الأمر" في صُلب المعاهدة ما يُسوِّغ لهم -أو قُل: -ما يُيسِّر لهم التوسُّع إلى ادِّعاء الإعتراف بالخلافة، ثم إلى ادَّعاء الإنقياد بالبيعة!! وخَفي عليهم أنَّ الخلافة - بما هي منصبٌ إلهي لله لله لله لله لله لله الظُّروف الزّمنية في "صلح" أو "تحكيم".

ولكي نزداد بصيرةً في تفهُّم معنى «تسليم الأمر» الوارد في المادة الأولى من معاهدة الصُّلح، علينا أن نرجع إلى طريقتنا في استنتاج الحدِّبين هزل المؤرِّخين فندرس على المتعاقدين أنفسها تفسير هذا المجمل من حيث التَّقييد والإطلاق.

#### ٣. تسليم الأمر؛

علمنا ـ ممَّا تقدَّم ـ أنّ معاوية قال لابنه يزيد، وهو يُشير إلى أهل البيت ﷺ: «إنَّ الحقَّ حقُّهم»...

وعلمنا أنّه كتب إلى الحسن في التّمهيد للصُّلح «ولا تُقْضَى دونك الأمورُ ولا تُعْصَى في أمر»...

وعلمنا أنَّه قال بعد الصُّلح: «رَضِينَا بها مُلكاً»".

وعلمنا أنَّه خطب على منبر الكوفة يوم وُصوله إليها. فقال: «إنِّي لمُ أقَاتِلكم لتُصلُّوا ولا لِتزكُّوا.. وإنَّما قاتلتُكم لأتأمَّر عليكم»...

<sup>(</sup>١) شرح النهج ١٦/١٦.

<sup>(</sup>٢) مر تخريجه في الصَّفحة / ٤٠٣.

<sup>(</sup>٣) مر تخريجه في الصَّفحة / ٠٣ .

<sup>(</sup>٤) عن سعيد بن سويد قال: صلَّى بنا معاويةُ بالتُّخيلة الجمعة في الصَّحن ثم خطبنا فقال: إنِّي والله ما قاتلتكم لتُصلُّوا ولا لتصوموا ولا لتحجُّوا ولا لتزكُّوا، إنكم لتفعلون ذلك، وإنهَّا قاتلتكم لأتأمّر عليكم وقد أعطاني الله ذلك وأنتم كارهون. مقاتل الطالبيين / ٤٥، وروي بألفاظ أخرى

وعلمنا أنَّ الحسن بن عليٍّ أنكر عليه الخلافة وِجَاهاً، فسكت ولم يردّ عليه.

فلنعلم إذاً، بأنَّ معاوية حين رضيها مُلْكاً نفاها عن نفسه خلافة، وحين قال: "لم أقاتلكم لتُصلُّوا ولا لتُزكُّوا.. " دلّ على أنّه ليس خليفة دين، ولكنَّه مَلِك دُنيا لا هَمَّ له في صلاةٍ ولا زكاةٍ، وإنَّا كُلُّ همِّه في التأمُّر على النّاس. وهو حين يقول للحسن: "لا تُقضَى دونك الأمور" ويقول لابنه: "إنّ الحَقَّ حقُّهم"، يعترف للحسن بالمقام الأعلى وبالسُّلطة الّتي لا تُعصَى في أمرٍ. وما ذلك إلاَّ مقام الخلافة فحسب. وكان لابدً لمعاوية أن يسكُت \_ والحال هذه \_ حين يُصارِحُه الحسن بإنكار خلافته، ويُكذِّبه على ادّعائها بغير استحقاق.

فأين مِن هذا، تسليمُ الخلافة الّذي فَسَّروا به تسليمَ الأمر؟.

وشيء آخر، قد يكون في مغزاه أدقَّ دلالةٍ على اعتراف معاوية ببراءته من استحقاق الخلافة، وذلك هو ضَحْكَته المخذولة لسعد بن أبي وقَّاص يوم دخل عليه وقال له: «السَّلام عليك أيُّها المَلِك»، ولم يَقُل يا أمير المؤمنين، فقد كانت هذه الضَّحكة بلُغَتِها المُبْطِنة، صريحةً بالإعتراف بالخطأ إذ يريد أن يأخذ الخلافة لَقباً من غنائم الحرب، لا واسطةً بين المسلمين ونبيِّهم المَيْرِيَّةُ، وبهذا استحقَّ من سعدٍ، وهو الرَّجل الذي لا تَغلِبُه مداورات معاوية، أن يقول له: «والله مَا أحِبُّ أنِّي وُلِيتُها بهَا وليتها به الله عنى أنَّه كان يترفَّع عنها لَقباً ينبت على الدِّماء المحرَّمة، والفتن السُّود،

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

قريبة، أنظر: تاريخ ابن عساكر ٣٨٠/٥٢، و٥٩/ ١٥٠، سير أعلام النّبلاء ٣/١٤٦، البداية والنّهاية ٨/ ١٤٠، شرح نهج البلاغة ١٦/ ١٥، الإرشاد ٢/ ١٤.

<sup>(</sup>١) مرّ تخريجه أنفاً.

<sup>(</sup>٢) مرّ تخريجه في الصَّفحة / ٤٠٥.

والعهود الخَائِسَة.

وترى \_ على هذا \_ أنّ سعداً لم يفهم من تسليم الأمر إلاّ تسليم المُلك وهو ما يجب أن يَفْهَمَه كُلُّ من فهم لغة القرآن في الخلافة، أو لغة الفريقين المتعاقدين في المعاهدة. ولمَّا مرَّ البحَّاثة الإسلاميُّ الجليلُ السيِّد أمير عليّ الهندي المُنكي المُنكي المُنكي المُنكية، على ذكر هذا الصُّلح عبر عنه «بالتَّنازُل عن الحُكم».

وكان فيها قاله الحسن عَنِي سبيل التعبير عن صلحه مع معاوية جواباً لبعضهم: «لا تَقُلُ ذَلِكَ يَا أَبَا عَامِرٍ، لَمْ أُذِلَ المُؤمِنين وَلَكِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَفْتُلَهُمْ عَلَى الْمُلْكِ»...

وقال لآخر: «أَضْرِبُ هَوَلاءِ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ فِي مُلْكِ مِنْ مُلْكِ الدُّنْيَا؟ لا حَاجَةَ لِي ......

وهكذا نجد الفريقين ـ الحسن ومعاوية ـ يَتَّفقان على أنَّ الحرب الّتي زحفا إليها بجيوشها، إنّها كانت حَرْباً على اللّك. ومعنى ذلك أنَّ الصُّلح الّذي اتّفقا عليه في معاهدتها، إنَّها كان صُلحاً على اللّك، لأنّها يصطلحان اليوم على ما تنازعا عليه أمس. وليس في وجهة النَّظر القائمة بين الإثنين في خلال هذه التَّصر يحات ولا يوم صلحها، ذكرٌ للخلافة تَسلُّهاً ولا تسليهاً.

ثم نجدهما يتَّفقان في هذه التَّصريحات، على إيثار أحدهما دون الآخر بالمركز الَّذي لا تُقضَى دونه الأمور.. وهو المركز الَّذي سَوَّغ للحسن أن يقول عن معاوية كها لو قلَده عملاً من أعاله وهو إذ ذاك حاضر مجلسه: "إنَّهُ أَعْرَفُ بِشَأَنِهِ وَاشْكُرُ لِمَا وَلَيْنَاهُ

<sup>(</sup>١) مختصر تاريخ العرب والتمدُّن الإسلامي (ص ٦١). (المؤلِّف ١٠٠)

<sup>(</sup>٢) ابن كثير (ج٨ ص١٩) [٨/٢١]، وأعيان الشيعة (ج٤ ص٥٦) [٧/٣٢]، والمستدرك للحاكم [٣/٣٧]. (المؤلّف عنه) ...

<sup>(</sup>٣) الإصابة (ج٢ ص١٢) [٢/ ٦٤]. (المؤلِّفجة)

هَذَا الأَمْرَ » نعني أمر المُلك.

أقول: وكم هو الفرق بين هذا المركز وبين ما تَوهَّمه المتحذلِقُون من حديث البيعة أو من تفسير تسليم الأمر بتسليم الخلافة؟.

وكانت فيها نَظُنُ غَلطَة سبق إليها كاتبٌ عن قصد، ثم أخذها عنه كُتَّاب عن غير قصد، واندسَّت على مثل هذا الأسلوب أخطاءٌ كثيرةٌ في التّاريخ، شَوَّهت من حقائقه وبَدَّلت من رَوْعَته وضاعفت من جُهد الباحثين فيه، ثمَّ أذا أنْتَ عُنيتَ بموضوعك فدقَّفْتَ مَرَاجِعَهُ، رأيته لا يرجع إلاّ إلى أصلٍ واحدٍ، ثمَّ إذا محصّت الأصل رأيته لا يرجع إلى أصل!

هذا، وأمّا الخلافة الإسميَّة، فلا خلاف فيها على معاوية ولا على أحدٍ من هؤلاء المتنفِّذين الّذين ادّعوها لأنفسهم، أو غزوها بسلاحهم، أو ورثوها من الغُزاة والمدَّعين.

وإذا صَحَّ في عُرف المجتمع الّذي بايع معاوية، أو بايع أحدَ هؤلاء، أن ينتزع من الإِدِّعاء أو قُوّة السّلاح «خلافة» فلا مُشَاحّة في الإصطلاح.

وليكن معاوية \_ على هذا \_ خليفة النُّفوذ والسُّلطان، وليبق الحسن بن عليٍّ خليفة النَّبيّ وشريك القرآن.

وليكُن ما ورد في بعض النُّصوص ـ على تقدير صِحَّة السَّند والأمن من التَّحريف ـ تطبيقًا عمليًا لإستعمال الكلمة في مصطلحها الجديد!

#### ٤. مصير الأمر بعد معاويت

ولم يُعهَد في كُتُب معاوية إلى الحسن فيها كان يُراسلُه به في سبيل التَّمهيد للصُّلح،

<sup>(</sup>١) المحاسن والمساوئ للبيهقي (ج١ ص٦٤) [/٨٦ وفيه: ﴿لَهُوَ أَعْرَفُ» بدل: «إِنَّهُ أَعْرَفُ»]. (المؤلِّفﷺ)

كتابٌ يغفل تعيين المصير الذي كان يجب أن يرجع إليه الأمر من بعد معاوية. وهو إذ يَطلب من الحسن في هذه الرَّسائل تَسلُّم الأمر محدوداً بحياته، يقول في بعضها: "ولك الأمر من بعدي» ويقول في بعضها الآخر: "وأنت أولى النَّاس بها"".

وهكذا جاء النّصُّ في المعاهدة.

وهكذا فهم النَّاس الصُّلح، انتزاعاً للسُّلطة محدوداً بعُمْر معاوية الّذي كان يكبر الحسن زُهاء ثلاثة عُقود، فكان من المتوقَّع القريب أن يبسِقَه إلى الموت، وأن يعود الحقُّ إلى نِصَابه، والحسنُ بعدُ في أوائل كُهولَته أو أواخر شبابه، لولا أنَّ للخُطط الجهنميَّة حساباً لا يخضع للمقاييس!!

وظَلَّت المَادَّة الصَّرِيَة باستحقاق الحسن الأمر بعد معاوية، أبرز مواد المعاهدة في المجتمعات الإسلاميّة، وأكثرها ذُيوعاً بين النَّاس، مَدَى عِقدٍ كاملٍ من السَّنين. ثم طَغَت عليها الدَّعاوات العَدُوَّة، وأخذها حملة الأخبار إلى مصانعهم الجديدة، فبدَّلوا من معالمها وغيَّروا من حقائقها، وصاغها بعضُهم بقوله: «ليسَ لمعاوية أن يعهد إلى أحدٍ» وتلطَّف آخرٌ بها من عنده فقال: «ويكون الأمر بعده شُورى بين المسلمين» أمَّا الصَّادقون فرووها على حقيقتها. وفات المؤرِّ خين المحترفين، أنَّ صرف الحقيقة عن واقعها في هذا النَّصّ، لن يجديهم في صرف الواقع عن حقيقته في مرحلة التَّطبيق،

<sup>(</sup>١) ابن ابي الحديد في شرح المنهج (ج٤ ص١٣) [١٦/ ٣٧، عن مقاتل الطَّالبيين / ٣٧]. (المؤلِّف ﴿

<sup>(</sup>٢) أنساب الأشراف للبلاذري ٣/ ٢٨٧، الصواعق المحرقة لابن حجر / ٨١. شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢١٦. السيرة الحلبية ٣/ ٣٥٩، الفصول المهمة لابن صبّاغ المالكي ٢/ ٧٢٩، الفتوح لابن أعثم الكوفي ٤/ ٢٩١، مطال السؤول لابن طلحة الشافعي / ٣٥٧، كشف الغمة للإربل ٢/ ١٩٣٠.

<sup>(</sup>٣) المصادر المتقدِّمة.

إذاً، فلماذا التَّهرُّب من أمانة التّاريخ إلاّ أنْ يكون تعاوُناً رخيصاً مع السُّلطة القائمة على التَّمهيد لبيعة يزيد؟!!

وخُيِّل للمؤرِّخ البارع الَّذي ألغى التَّعيين الصَّريح، ونقل الأمر إلى الشُّورى، أنّه أحسن اتَّخاذ الأسلوب للوضع والتَّحريف، وخَفِي عليه، أنَّه لم يزد فيها هدف إليه على صاحبه الّذي ألغاهما معاً، وذلك لأنَّ الشُّورى الّتي عناها لا تكون في انتخاب الخليفة، وإنَّها تكون في الشُّؤون الّتي يُديرُها الخليفة أو رئيس المسلمين من أمورهم، وهكذا كان تشريعُها الأوَّل يوم قال سبحانه: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ وعلى ذلك مَدَحَهُم بقوله تعَالى: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى ﴾ ".

والآية في نفي الرّئاسات الّتي جعلها النّاس، أصرح منها في فرضها على النّاس.

وليس فيها تَوهَّمه هذا المؤرِّخ أو توهَّمه آخرون، من الإستناد إلى الكتاب في قضيَّة الإنتخاب إلاّ الوهم ـ ولذلك فإنّ عائشة لما أرادت الدَّعوة إلى الشُّورى لم تنسبها إلى الله عزَّ وجلّ وإنَّما نسبتها إلى عمر بن الخطَّاب ولو وجدت في نسبتها إلى الله سبيلاً لما تأخّرت عنه لأنّه كان ـ إذ ذاك ـ أدعَم لحجَّتها، فقالت يوم دخولها البصرة: "رَمِنَ الرَّأي أن تنظروا إلى قتلة عثمان فيُقتلوا به، ثم يُردُّ هذا الأمر شُورى على ما جعله عُمر

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران / ١٥٩.

<sup>(</sup>٢) سورة الشُّوري / ٣٨.

بن الخطَّاب»···.

وأخيراً، فإنَّ القرائن القطعيّة الكثيرة، لا تقبل لهذا النَّص \_ موضوع البحث \_ إلاَّ الرّواية الصّريحة الّتي ذكرناها في المادّة الثّانية من صورة المعاهدة.

أمّا أوّلاً \_ فلمّا دلّت عليه كتب معاوية إلى الحسن الله \_ كما أشير إليه قريباً \_

وأمّا ثانياً ـ فلأنهّا الأنسب بشروط يضعها الحسن نفسه ـ كما نَبَّهنا إليه في حديث (الصَّحيفة البيضاء).

وأمَّا ثَالِثَاً \_ فلأنَّ رواتها أكثر، وروايتها أشهر.

وأمّا رابعاً \_ فَلِمَا أشرنا إليه من ذُيوع المادة الثّانية بنصّها الصّريح مدّة حياة الحسن ﷺ، حتَّى لقد كانت الشَّاهد في كثير من الخُطَب والأحاديث.

فَنَرَى سليهانَ بن صُرَد يُشير إليها فيها يعرِضُه للحسن بعد الصَّلح". ونرى جَاريَةَ بن قُدَامة يذكُر لمعاوية حَقَّ الحسن بالأمر بعده كقرار معروف". ونرى الأحنف بن قيسٍ يُرسِلُه إرسال المسلَّهات، في خُطبته الّتي يردُّ بها على البيعة ليزيد، وهو إذ ذاك يخاطِبُ معاوية نفسه في حَفْل حاشد.

قال: «وقد علمت أنَّك لم تفتح العراق عنوةً، ولم تظهر عليه مَقْصاً<sup>111</sup>. ولكنَّك أعطيت الحسن بن عليًّ من عهود الله ما قد عَلِمت، ليكون له الأمر من بعدك، فإن تفي، فأنت أهلُ الوفاء، وإن تغدِر تَظْلِم. والله إنّ وراء الحسن خُيولاً جِياداً، وأذرُعاً

<sup>(</sup>١) دائرة معارف القرن العشرين لفريد وجدي (ج٤ ص٥٣٥). (المؤلِّف ﴿)

أيضاً أنظر: الإمامة والسّياسة ١/ ٦٤.

<sup>(</sup>٢) الإمامة والسياسة ١/ ١٤١.

<sup>(</sup>٣) تهذيب الكمال للمزّي ٤/ ٤٨٢، تاريخ الخلفاء للسّيوطي / ٢١٨.

<sup>(</sup>٤) في المصدر: «قَعْصَاً» أي: أي لم تأخذ العراق بالحرب.

شِداداً، وسُيوفاً حِداداً، إنْ تَدْنُ له شِبراً من غَدْرٍ، تجد وراءه باعاً من نَصْر. وإنّك تعلم من أهل العراق، ما أحبُّوك منذ أبغَضُوك... "".

إلى كثيرِ من الشُّواهد الأخرى الَّتي يُزَهِّدنا في استيعابها رَغبتُنَا في الإختصار.

## ٥. بقيِّّة المواد

ولقد ترى ـ إلى هنا ـ بأنّ دراستنا للنَّقاط البارزة في مواد المعاهدة لم تتجاوز المادّتين ـ الأولى والثّانية ـ.

أمّا المادّة الثّالثة، فقد سبق في (الفصل: ١٤) مناقشة معاوية في موضوعها كيا يجب فليراجع -، وسبق في الكلام على حديث الصَّحيفة البيضاء الّتي أرسلها معاوية إلى الحسن الحُّن لِيكُتُب عليها ما يشاء من شروط، (في الفصل: ١٦) أنَّ حديث هذه الصَّحيفة هو القرينة على ترجيح ما يكون من روايات المعاهدة أقرب إلى صالح الحسن منه إلى صالح خصومه، وعلى هذا فالمادَّة الثّالثة لا تعني إلاَّ الإطلاق في منع معاوية من شتم أمير المؤمنين عليِّ الحُّن، سواء حَضَر الحسن أو غاب. ولا يُؤخذ بها ألحقه بها بعض المؤرِّ خين من اشتراط الإمتناع عن السَّب بحال حضور الحسن واستهاعه ، ولا هو ممَّا يتمشَّى مع روح الصُّلح اذا كان الفريقان في صدد صلح حقيقيًّ وتفاهم دائم.

وأمّا المادّة الرّابعة، فام تكن في حقيقتها إلاّ استثناءاً مُتَّصلاً من المادِّيات الّتي اشترطت المعاهدة تسليمها لمعاوية. ومعنى ذلك أنّ المعاهدة سَلَّمَت معاوية ما أراد من

<sup>(</sup>١) نجد تمام هذه الخطبة وذَّر مصادرها في (الفصل ٢٠) عند ذكرنا طريقة التمهيد لبيعة يزيد. (المؤلِّفﷺ)

راجع الإمامة والسّياسة ١٤٦/١.

<sup>(</sup>٢) قاله ابن الأثير (ج٣ ص١٦٢) [٣/ ٤٠٥]، وقال بعده: «ثم لم يفِ به أيضاً!!». (المؤلِّف؟)

المُلك عدا المبالغ المنوَّه عنها في هذه المادَّة، فاستأثر الحسن بها لنفسه ولأخيه ولشيعته، وكانت من حُقوقه الّتي جعل له الله تعالى التصرُّف فيها. واختار من الخراج الحلال فيها استثنى ـ أبعدَه عن الشُّبهات من الوجهة الشَّرعيّة، وهو خراج دار أبجرد…

أقول: وأين هذا التفسير عماً تطاول به بعضهم من التحامُل الجَريء والإفتِئات البذيء، على مقام الإمام الحسن بن علي المنظم حين أساء فهم هذه المادَّة فخَلَقَ من هذه اللاموال ثمناً للخلافة ومن الحسن بائعاً ومن معاوية مُشترياً. وإنّ الأولى بهذا الفهم البليد ـ الذي هان عليه أن يتصوَّر الثَّمن والمُثمَن كِليهما من البائع، ثم يَدَّعي مع ذلك وقوع البيع ـ أن لا يتعرَّض فيها يكتب للموضوعات التي تكشف لقارئه بلادته، فيسيء إلى موضوعه.

وقد مرَّ في معنى الخلافة (لمذاتها)، وفي قابليَّات معاوية للخلافة ما يكفينا القول باستحالة هذا الهذر، ولا نعيد.

وأمَّا المادّة الخامسة، فللفصول القريبة الآتية ما تحمله عنها.

<sup>(</sup>١) فال في الكامل (ج٣ ص١٦٢) [٣/ ٤٠٥]: «وأمَّا خراج دار أبجرد فإن أهل البصرة منعوه، وقالوا هو فيئنا لا نُعطيه أحداً». قال: «وكان منعُهُم بأمر معاوية أيضاً!!». (المؤلِّفﷺ)

<sup>(</sup>٢) «الإفْتِئَات» من «فَأْتَ»، ورجل مُفْتَئِتٌ، وذلك إِذا قال عليك الباطلَ. أنظر: لسان العرب ٢/ ٦٤.

# الإجْتِمَاعُ فِي الكُوفَةِ

وكان طبيعيًّا أن يتَفق الفريقان بعد توقيعها الصُّلح، على مكان يلتقيان فيه على سلام، ليكون اجتهاعُها في مكان واحد تطبيقاً عمليًا للصُّلح الّذي يشهده التّاريخ، وليعترف كُلٌّ منها على مسمع من النّاس بها أعطى صاحبه من نفسه وبها يلتزم له من الوفاء بعهوده. واختارا الكوفة، فأقفلا إليها، وأقفل معها سيولٌ من النّاس غَصَّت بهم العاصمة الكبرى، وهم على الأكثر - أجنادُ الفريقين، تركوا معسكريها وخَفُّوا لليوم التَّارِيخيِّ الذي كُتب على طالع الكوفة النَّحس أن تشهده راغمةً أو راغبةً. وللمرَّة الأولى تزخر عاصمة العراق بعشرات الألوف من أجناد الشَّام الحُمر وللمرَّة الأولى تزخر عاصمة العراق بعشرات الألوف من أجناد الشَّام الحُمر الفوادة في سلسلة العداوات التَّارِيخية والوقائع الدَّامية، منذُ حوادث سلهان الباهليِّ وحبيب بن مَسْلَمَة الفِهريِّ (على عهد عثمان بن عفان) وإلى يوم الصُّلح هذا. فها ظنُّك

فَ إِنْ تَقَتُلُ وا سَلْمَانَ نَقُتُ لُ حَبِيبَكُم وَإِنْ تَرْحَلُ وا نَحْوَ ابْنِ عَفَّ انَ نَرْحَلُ قال أبو بكر الغسّاني: وسمعت أنّها أوّل عداوة وقعت بين أهل الشَّام والعراق.

<sup>(</sup>۱) روى الحاكم في المستدرك ٣ / ٣٤٦، وابن عبد البرّ في الإستيعاب ١ / ٣٠٠، وابن الأثير في أسد الغابة ١ / ٣٧٤، والبيهقي في السّنن الكبرى ٦ / ٣٣٥، وابن عساكر في تاريخه ٢ / ٢ / ٧٧ ، والمرّي في تهذيب الكهال ٥ / ٠٠٠، والطّبري في تاريخه ٣ / ٣٥٣، وآخرون، واللفظ للحاكم، قال: في تهذيب الكهال ٥ / ٠٠٠، والطّبري في تاريخه ٣ / ٣٥٣، وآخرون، واللفظ للحاكم، قال: سارت الرُّوم إلى حبيب بن مَسْلَمَة وهو بأرمينية، فكتب إلى معاوية يستمدّه، فكتب معاوية إلى عثمان بذلك، فكتب معاوية إلى عثمان بذلك، فكتب عثمان إلى أمير العراق يأمره أن يمدّ حبيبا، فأمدّه بأهل العراق وأمّر عليهم سلمان بن ربيعة الباهلي، فساروا يريدون غياث حبيب فلم يبلغوهم حتى لتبي هو وأصحابه العدو فقتح الله لهم، فلمّ أهل أهل الشّام: لم تشهدوا لقتال، ليس لكم معنا شهرٌ، فأبي حبيب أن يشركهم وحوى هو وأصحابه على غنيمتهم، فتنازع أهل الشّام وأهل العراق في ذلك، حتى كاد أن يكون بينهم في ذلك، فقال بعض أهل العراق:

يومئذٍ بحال الجُندي الكوفي الثّابت على الوفاء، الّذي قُدِّر له أن يُلقي سلاحه تحت موجة طاغية من مُكاء الجنود الشَّاميين وتصديتهم الّتي عَجَّت بها أروقة المسجد الجامع، الّذي كان أسِّسَ على تقوىً من الله.

وكانت الفجيعة القاتلة للفئة المخلصة من أنصار أهل البيت الميت التي وللذين جهلوا من هؤلاء الأنصار أهداف الحسن في الصُّلح، أو جهلوا حقيقة الوضع بدوافعه التي اقتادت الحسن إلى الصُّلح. أمَّا الأكثريّة الخائنة فقد مَزَّقت السِّتار في يومها المنشود، وظهرت على المسرح باللَّون الذي لا تشتبه فيه الأبصار، وشُوهد بين جماهير الشَّاميين زُمَرٌ من الكوفيين يُساهمونهم الفَرَح المغبون في مهرجاناتهم الباردة، وانتصارهم المغلوب!!

ونُودي في النّاس إلى المسجد الجامع، ليستمعوا هناك إلى الخطيبين الموقّعين على معاهدة الصُّلح.

وكان لابدُّ لمعاوية أن يستبق إلى المنبر، فسبق إليه وجلس عليه٬٬٬٬ وخطب في

<sup>(</sup>۱) قال جابر بن سمرة: «ما رأيت رسول الله نخطب الاَّ وهو قائم، فمن حدَّثك أنّه خطب وهـو جالس فكذِّبه» رواه الجزائري في آيات الاحكام (ص٧٥) [تفسير مجمع البيان ١٠/ ١٥]، والظّاهر أنَّ معاوية أوّل من خطب وهو جالس. (المؤلِّف ﷺ)

أقول: ويؤيده ما في التهذيب للشيخ الطّوسي ﴿ ٣/ ٢٠ عن أبي عبد الله الصّادق ﴿ قَالَ: ﴿ إِنَّ أَوَّلَ مَنْ خَطَبَ وَهُوَ جَالِسٌ مُعَاوِيَة. ﴾ وفي المصنف لابن أبي شيبة ٨/ ٣٥٥: عن مغيرة الشّعبي قال: ﴿ أَوَّل من خطب جالساً معاوية حين كَبُر وكَثُر شحمُه وعَظُم بطنه. ﴾ وقريب منه روي في الآحاد ﴿ الْمُنانِي ١/ ٢٠٠، الإستذكار لابن عبد البرّ ٢/ ٢١، تاريخ ابن عساكر ٥٩/ ٢٠٢، سير أعلام للبّلاء ٣/ ١٥٠، الله اية والنّهاية ٨/ ١٤٨.

وفي الصنف لابن أبي شببة ٢/ ٢٢، بإسناده عن علقمة سأله رجلٌ أكان النبي والنبي النبي المحدد ألله النبي المحدد ألله النبي المحدد المحد

النَّاس خُطْبَته الطَّويلة الَّتي لم تَروِ المصادر منها إلا فقراتها البارزة فحسب.

منها (على رواية اليعقوبيِّ):

«أمَّا بعد ذلكم، فإنَّه لم تختلف أمَّةٌ بعد نبيِّها، إلاَّ غَلَب باطلُها حَقَّها!!» \_ قال: «وانتبه معاوية لما وقع فيه. فقال: إلاَّ ما كان من هذه الأمّة، فإنَّ حقَّها غلب باطلَها!!» ‹‹›.

## ومنها (على رواية المدائني):

«يا أهل الكوفة، أترونني قَاتَلتُكم على الصَّلاة والزَّكاة والحَجِّ؟ وقد علمت أنَّكم تُصلُّون وتُزكُّون وتحجُّون، ولكنِّي قاتلتكم لأتأمَّر عليكم وعَلَى رِقَابِكم، وقد آتاني اللهُ ذلك وأنتم كارهون! ألا إنَّ كُلَّ دم أصيب في هذه الفتنة مَطْلُول، وكُلُّ شرط شرطتُه فتحت قَدَمَيَّ هاتين!! ولا يصلح النَّاس إلاّ ثلاث: إخراج العطاء عند محلِّه، وإقفال الجنود لوقتها، وغزو العدوِّ في داره، فإن لم تغزوهم غزوكم»."

وروى أبو الفرج الأصفهاني عن حبيب بن أبي ثابت مسنداً، أنه ذكر في هذه الخطبة عَليًّا فنال منه، ثم نال من الحسن!! ٣٠.

وزاد أبو إسحق السبيعي '' فيها رواه من خطبة معاوية قوله: «ألا وإنَّ كلُّ شيءٍ

<sup>(</sup>١) تاريخ اليعقوبي (ج ٢ ص١٩٢) [٢/٢١٦]. (المؤلِّف ٥٠٠

<sup>(</sup>٢) شرح النهج (ج ٤ ص ١٦) [١٦/ ١٤]. (المؤلّف ١٤)

<sup>(</sup>٣) شرح النَّهج ٢١/ ٤٦.

<sup>(</sup>٤) هو عمرو بن عبد الله الهمداني التابعي، الذي يقال عنه أنه صلّى أربعين سنة صلاة الغداة بوضوء الْعَتَمَة، وكان يُخـتم القـرآن في كـنّ ليلـة، ولم يكـن في زمانــه أعبــد منــه ولا أوثــق في الحــديث [الإختصاص للشَّيخ المفيد / ٨٣]. (المؤلِّف ﴿ )

أقول: أنظر ترجمته في الجرح والتّعديل لأبي حاتم الرّازي ٦/ ٢٤٢، تذكرة الحفّاظ للذّهبي ١/ ١١٤، سير أعلام النّبلاء ٧/ ٢٦، تماريخ مدينة دمشق ٤٦/٤٦، ذكر أخبار إصبهان للحافظ

أعطيت الحسن بن على، تحت قدمي هاتين لا أفي به!!». "

قال أبو اسحق: «وكان والله غداراً». ٠٠

ثم تطلّع النّاس، فإذا هم بابن رسول الله الذي كان أشبههم به خَلْقاً وخُلُقاً وهيبة وسؤدداً، يخطو من ناحية محراب أبيه في المسجد العظيم ليصعد على منبره. وفي غوغاء النّاس ولع بالفضول لا يصبر عن استقراء الدقائق من شؤون الكبراء، فذكروا لجلجة معاوية في خطبته، ورباطة الجأش الموفورة في الحسن وقد استوى على أعواده، وأخذ يستعرض الجموع الزّاخرة الّتي كانت تضغط المسجد الرّحب على سعته، وكلّها وإذ ذاك \_ أسهاع مرهفة لا هم هما إلا أن تعي ما يردّ به على معاوية، فيها خرج به عن موضوع الصُّلح، فنقض العهود وأهدر الدّماء وتطاول على الأولياء. وكان الحسن بن على النّاس بديهة بالقول، وأبرع الخطباء المفوّهين على تلوين الموضوعات، فخطب في هذا الموقف الدَّقيق، خطبته البليغة الطويلة الّتي جاءت من أروع الوثائق عن الوضع القائم بين النّاس وبين أهل البيت المي بعد وفاة رسول الله المي أوسطها ونصح ودعا المسلمين في أواسطها ونصح ودعا المسلمين في أواسطها ونصح ودعا المسلمين أهل المجبة والرّضا والإجتماع، وذكّرهم في أواسطها و شتم، ولكنه كان بأسلوبه البليغ، أوجع شاتم وسابّ.

<sup>⇒</sup> 

الأصبهاني ٢٦ / ٢٦، المنتظم في تاريخ الأمم والملوك لابن الجوزي ٧/ ٢٦٣. وقال عنه الفنيه السيّد الخوئي ﴿: «لا يبعد أن يكون الرّجل من العامّة» ثم ذكر شاهداً على ذلك وقال في آ-صر بحثه: «فالرَّجل لم تثبت وثاقته.» معجم رجال الحديث ١٢٢ / ١٢٢.

<sup>(</sup>١) شرح النّهج ٢٦/٢٦.

<sup>(</sup>٢) شرح النّهج (ج ٤ ص ١٦) [١٦/ ٤٦، أيضاً: مقاتل الطلبين / ٤٥]. (المؤلّف؟)

قال: «الحَمْدُ لله كُلِّمَا حَمِدَهُ حَامِدٌ، وَأَشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ كُلِّمَا شَهِدَ لَهُ شَاهِدٌ، وَأَشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ كُلِّمَا شَهِدَ لَهُ شَاهِدٌ، وَأَشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ كُورَتُ لَهُ أَرْسَلَهُ بِالْهُدَى، وَاثْتَمَنّهُ عَلَى الوَحْي، وَاللهُ عَلَى المَا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَرْسَلَهُ بِالْهُدَى، وَاثْتَمَنّهُ عَلَى الوَحْي، وَاللهُ اللهَ عَلَى المَا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَرْسَلَهُ بِالْهُدَى، وَاثْتَمَنّهُ عَلَى الوَحْي، وَاللهَ عَلَى المَا عَلَى اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى المُعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَهُ عَلَى اللهُ عَلَى المُعْمَا عَلَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا عَلَ

أَمَّا بَعْدُ، فَوَالله إِنِّ لأَرْجُو أَنْ أَكُونَ قَدْ أَصْبَحْتُ بِحَمْدِ الله وَمَنِّهِ، وَأَنَا أَنْصَحُ خَلْقِ الله لِخَلْقِهِ، وَمَا أَصْبَحْتُ مُحْتَمِلاً عَلَى مُسْلِم ضَغِينَةً، وَلا مُرِيداً لَـهُ سُوءاً وَلا غَائِلَـةً. ألا وَإِنَّ مَا تَكْرُهُونَ فِي الجَهَاعَةِ، خَيرٌ لَكُمْ عِمَّا تُحِبُّونَ فِي الفُرْقَةِ، ألا وَإِنِّ نَاظِرٌ لَكُمْ خَيراً مِنْ نَظِرِكُمْ لاَنْفُسِكُمْ، فَلا تُخَالِفُوا أَمْرِي، وَلا تَرُدُّوا عَلَيَّ رَأْيِي، غَفَرَ الله لِي وَلَكُمْ، وَأَرْشَدَنِي وَلِكُمْ لِمَا يُعْرَدُهُ وَاعْلَى مَلِي فَلَا فَي المُرْعِي، وَلا تَرُدُّوا عَلَى رَأْيِي، غَفَرَ الله لِي وَلَكُمْ، وَأَرْشَدَنِي وَإِيَّاكُم لِي المَحبَّةُ وَالرِّضَا» ﴿ ...

ثم قال: «أَيُّهَا النَّاس، إنَّ اللهَ هَدَاكُمْ بِأَوَّلِنَا، وَحَقَنَ دِمَاءَكُمْ بِآخِرِنَا، وَإِنَّ لَهِذَا الأَمْرِ مُدَّةً، وَالدُّنْيَا دُوَلٌ، قَالَ اللهُ عزَّ وجلّ لِنَبِيِّهِ مُحَمَّ لِمَسَيَّةَ: ﴿ وَإِنْ أَدْرِي أَقَرِيبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ \* وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةً لَكُمْ وَمَتَاعً لِمَاعً لِيَعِيْهِ اللهَ عَيْهُ لَمُ مَا تَكْتُمُونَ \* وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةً لَكُمْ وَمَتَاعً إِلَى حِينٍ ﴾ """".

ثم قال: «..وَإِنَّ مُعَاوِيَةَ زَعَمَ لَكُمْ أَنِّي رَأَيْتُهُ لِلْخِلافَةِ أَهْلاً، وَلَمُ أَرَ نَفْسِي لَهَا أَهْلاً، وَلَمُ أَرْ نَفْسِي لَهَا أَهْلاً، وَلَمُ أَرْ نَفْسِي لَهَا أَهْلاً، وَلَمُ وَكَالَبَ مُعَاوِيَةُ، نَحْنُ أَوْلَى النّاسِ بِالنّاسِ فِي كِتَابِ اللهِ عزَّ وجلَّ وَعَلَى لِسَانِ نَبِيّهِ، وَلَمْ نَزُلُ لَهُ أَهْلَ البَيْتِ لَهُ طُلَمَنَا، وَتَوَثَّبَ عَلَى نَزُلُ لَهُ أَهْلَ البَيْتِ لَ مَظْلُومِينَ مُنْذُ قَبَضَ اللهُ نَبِيَّهُ، فَاللهُ بَيْنَنَا وَبَينَ مَنْ ظَلَمَنَا، وَتَوَثَّبَ عَلَى فَرَلُ اللهِ، وَمَنَعَنَا سَهْمَنَا مِنَ الفَيءِ، وَمَنَعَ أَمَنَا مَا جَعَلَ لَهَا رَسُولُ اللهِ،

<sup>(</sup>١) الإرشاد للشّيخ المفيد (ص ١٦٩ ـ طبع ايران) [٢/ ١١]. (المؤلّف ك

أقول: رواها أيضاً أبو الفرج في مقاتل الطّالبيين / ٤١، وابن أبي الحديد في الشّرح ٢٦/ ٤٠، وذكروا جميعاً أنّ الإمام الحسن على ألقى خطبته هذه على أصحابه ليمتحنهم، وذاك في ساباط دون القنطرة، وكان ذلك قبل الصّلح.

<sup>(</sup>٢) سورة الأنبياء عليه ١٠٩/.

<sup>(</sup>٣) المسعودي (هامش ابن الاثير ج ٦ ص ٦١ ـ ٦٢) [مروج الذَّهب ٢/ ٤٣١]، وابن كثير (ج ٨ ص ١٨) [٨/ ٢٠]، والطبري (ج ٦ ص ١٩) [٤/ ١٢٤]. (المؤلَّف ١٠)

ثم قال: «فَوَالَّذِي بَعَثَ مُحَمَّدًا بِالحَقِّ، لا يَنْتَقِصُ مِنْ حَقِّنَا ـ أَهْلَ البَيْتِ ـ أَحَـدٌ إلاَّ نَقَصَهُ اللهُ مِنْ عَمَلِهِ، وَلا تَكُونُ عَلَيْنَا دَوْلَـةٌ إلاَّ وَتَكُـونُ لَنَـا العَاقِبَـةُ، ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأُهُ بَعْدَ حِينِ﴾ ""."

ثم دار بوجهه إلى معاوية ثانياً، ليرد عليه نيله من أبيه، فقال ـ وما أروع ما قال ـ :

<sup>(</sup>۱) البحار (ج ۱۰ ص ۱۱۶) [۲۲/٤٤]. (المؤلِّف ﴿)، أيضاً أنفر: الأمالي للشّيخ الطّومي / ٥٥٩) الإحتجاج ٨/٢.

<sup>(</sup>۲) سورة ص / ۸۸.

<sup>(</sup>٣) المسعودي (هامش ابن الاثيرج ٦ ص ٦١ ـ ٦٢) [مروج الذّهب ٢/ ٤٣١، وفيه: "إلاَّ نَقَصَهُ اللهُ مِنْ عَمَلِهِ مِثْلُهُ"]. (المؤلّفﷺ)

«أَيُّهَا الذَّاكِرُ عَلِيَّاً! أَنَا الحَسَنُ وَأَبِي عَلِيٌّ، وَأَنْتَ مُعَاوِيَةُ وَأَبُوكَ صَخْرٌ، وَأَمِّي فَاطِمَةُ وَأَمُّكَ هِنْدٌ، وَجَدَّي حَدِيْجَةُ وَجَدَّتُكَ فُتَيْلَةُ، فَلَعَنَ اللهُ أَخْلَنَا ذِكْراً، وَأَلْأَمْنَا حَسَبًا وَشَرَّنَا قَدِيماً وَحَدِيثاً، وَأَقْدَمَنَا كُفْرًا وَنِفَاقاً!!».

قال الراوي: «فقال طوائف من أهل المسجد: آمين. قال الفضل بن الحسن: قال يحيي بن معين: وأنا أقول آمين. قال الفرج: قال أبو عبيد: قال الفضل: وأنا اقول آمين. ويقول على بن الحسين الإصفهاني (أبو الفرج): آمين، قال ابن أبي الحديد: قلت: ويقول عبد الحميد بن أبي الحديد مصنف هذا الكتاب (يعني شرح النهج): آمين».

أقول: ونحن بدورنا نقول: آمين".

وهذه الخطبة هي الوحيدة في تاريخ الخطابات العالميّة، الّتي حظيت بهتاف الأجيال على طول التّاريخ.

وكذلك قول الحق، فانه لا ينفكّ يعلو صعداً ولا يُعلى عليه.

وتجهّز الحسن ـ بعد ذلك ـ للشخوص إلى المدينة، وجاءه من سراة شيعته المسيّب بن نجية الفزاري وظبيان بن عهارة التيمي ليودِّعاه، فقال الحسن: «الحَمْدُ لله الغَالِبِ عَلَى أَمْرِه، لَوْ أَجْمَعَ الخَلْقِ بَحِيعاً عَلَى أَنْ لا يَكُونَ مَا هُو كَائِنٌ مَا اسْتَطَاعُوا». وتكلَّم المسيّب وعرض إخلاصه الصّميم لأهل البيت المُلِيّ، فقال له الحسين اللهِ : «يَا مُسَيَّبُ نَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّكَ تُحِبُّنا» وقال الحسن اللهِ : «سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ الله تَلْمُلُلُهُ نَعْلَمُ أَنَّكَ تُحِبُّنا» وقال الحسن اللهِ : «سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ الله تَلْمُلُلُهُ يَقُولُ مَنْ مُحَبَّ قَوْماً كَانَ مَعَهُمْ». ثم عرض له المسيب وظبيان بالرّجوع، فقال: «لَيْسَ يَقُولُ سَبِيلٌ»، فلمّا كان من غد خرج من الكوفة، وشيعه النّاس بالبكاء!! ولم تكن إقامته

<sup>(</sup>١) شرح النَّهج (ج ٤ ص ١٦) [١٦/ ٤٧ وفي مقاتل الطَّالبيين / ٤٦]. (المؤلَّف مَنَّا)

<sup>(</sup>٢) اللَّهُمّ آمين.

فيها بعد الصُّلح إلاَّ أيَّاماً قلائل.

فلها صار بدير هند ( الحيرة ) نظر إلى الكوفة وقال:

وَلا عَنْ قِلَ فَارَقْتُ دَارَ مَعَاشِرِي مُسمُ المَانِعُونَ حَوْزَقِ وَذِمَارِي"

أقول: وأيُّ نفس ملاتكية هذه الّتي لقيت من نشوز هذه الخاصرة ومن بوائقها ما لقيت، ثم هي تودَّعها بهذا البيت من الشّعر، فلا تذكر من تاريخها الطّويل العريض، إلاّ وفاء الأوفياء "المانعين الحوزة والذّمار» وهم الّذين منعوا عنه من أراده في المدائن، والّذين ثبتوا على طاعته يوم العسرة في مسكن، فكانوا إخوان الصّدق وخيرة الأنصار، على قلّتهم.

ثم سار الموكب الفخم الذي كان يقل على رواحله، بقية الله في الأرض، وتراث رسول الله تَشْرَدُ في الإسلام، وقد ضاقت بهم الكوفة أو ضاقوا بها، فيمَّموا شطر وطنهم الأوّل، ليمتنعوا هناك بجوار قبر جدِّهم الأعظم من مكاره الدّهر الخوّان.

وصبُ الله على الكوفة بعد خروج آل محمَّد منها، الطَّاعون الجارف، فكان عقوبتها العاجلة على موقفها من هؤلاء البررة الميامين. وهرب منها واليها الأموي (المُغِيرَة بن شُعْبة) خوف الطَّاعون، ثم عاد اليها فطُعن به فمات (٢٠).

<sup>(</sup>١) هند هذه، هي بنت النُّعهان بن المنذر، وكانت مترهبة في ديرها هذا بالحيرة. [راجع معجم البلدان ٢/ ٥٤١، مراصد الاطلاع ٢/ ٥٧٩] (المؤلِّف ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

<sup>(</sup>٢) يراجع عمّا سبق شرح النّهج (ج ٤ ص ٦) [٧/١٦] وفي مقاتل الطَّالبيين / ٤٦]. (المؤلّف ﷺ)

<sup>(</sup>٣) إرجع إلى المسعودي على هامش ابن الاثير (ج ٦ ص ٩٧). (المؤلِّف؟

أقول: قال الطّبري في تاريخه ٤/ ١٧٤: إنَّ في تاريخ هلاك المغيرة اختلافاً، فقال بعض أهل السّير: كان هلاكه في سنة ٤٩ وقال بعضهم: في سنة ٥٠.

## المَيْدَانُ الجَدِيدُ

لعلّك تتّفق معي على أنَّ من أدقً المقاييس الّتي تُوزن بها شخصيًات الرِّجال فيها يضطربون فيه من محاولات، هو موقفهم من شروطهم الّتي يأخذونها على أنفسهم راغبين مختارين. وما من إنسان معنيً بإنسانيَّته يُعطي الشَّرط من نفسه، إلاَّ وإنّه ليعلم ما يَسْتَوبِلُه في شخصيَّته وفي سمعته وفي ذِمامه إذا هو حَنَث في شرطه أو رجع عن وعده أو نقض ميثاقه الذي واثق على الوفاء به. ومن السَّهل أن نتصوَّر إنساناً يستميت في سبيل الوفاء لقولٍ قاله أو عهدٍ أعطاه، لأنّه إنها يموت ضحية خُلُق رفيع خسر به الحياة المحدودة فربح به الحياة التي لا حدً لها، وبني \_ إلى ذلك \_ لَبِنةً جديدة في صرح الإنسانية المثالية الّتي لا تفتأ تتعاون على نشر الخير في المجموع.

أمّا ذلك الخائس بعهده الحانث بيمينه الكاذب بمواعيده، الّذي بَسَمَ لصاحبه وهو يخادعه على شروطه، ثم عَبَس وتولّى وندم على ما أعطى، فليس من السَّهل أن نتصوَّره إنساناً، ولكنّه عدو الإنسانية بها هدم من قواعدها وشلَّ من مقرّراتها، وعدو نفسه بها عرضها للنقمة والإحتقار وسوء السّمعة والحرمان من ثقة المجتمع. ولن ينفعه ـ بعد ذلك ـ أن يقول أو يقال عنه: إنّ الغاية تبرِّر الواسطة ـ فإنَّ هذا الإعتذار بذاته جريمةٌ كاملة لا يتّسع لها صدر الغفران. وللغايات ـ على اختلافها ـ قيمتها الإعتبارية التي تواضع عليها النّاس، فليكن لكلً غايةٍ واسطتها الّتي تتناسب وغايتها في الإعتبار، ولن تكون الغاية شريفةً قطُّ إلا إذا قامبت على وسائط شريفةٍ أيضاً.

<sup>(</sup>١) "يَسْتَوبِلُه" من اسْتَوْبَل الأَرضَ إِذا لم تُوافِقُه في بدَنه وإِن كان مُحِبَاً لها. وأصله من "الوّبالُ": الفسادُ. لسان العرب ٢١/٧.

وكان من الخير العام، أن يتواضع المجموع منذ بناية المجتمع، على اعتبار «اليمين» و «العهد» ضهاناً في الأخذ والردّ، وأنْ تتضافر الأديان السَّهاوية كلّها على ﴿إِنَّ الْعَهْدُ كَانَ مَسْئُولًا﴾ ...

ولعلَ من الأفضل أن نستمع هنا إلى ما عهد به أمير المؤمنين عليٌّ اللاَّشتر النَّخعي في هذا الموضوع، قال:

"وإِنْ عَقَدْتَ بَيْنَكَ وِبَيْنَ عَدُوّكَ عُقْدَةً، أَوْ أَلْبَسْتَه مِنْكَ ذِمَّةً، فَحُطْ عَهْدَكَ بِالْوَفَاءِ وَارْعَ ذِمَّتَكَ بِالأَمَانَةِ، وَاجْعَلْ نَفْسَكَ جُنَّةً دُونَ مَا أَعْطَيْتَ، فَإِنَّه لَيْسَ مِنْ فَرَائِضِ الله فَيْءٌ، النّاسِ أَشَدُّ عَلَيْه اجْتِهَاعاً مَعَ تَفَرُّقِ أَهْوَائِهِمْ، وتَشَتُّتِ آرَائِهِمْ، مِنْ تَعْظِيمِ الْوَفَاءِ بِالْعُهُودِ، وقَدْ لَزِمَ ذَلِكَ الْمُشْرِكُونَ فِيهَا بَيْنَهُمْ دُونَ المُسْلِمِينَ، لِمَا اسْتَوْبَلُوا مِنْ عَوَاقِبِ الْعُهُودِ، فَلا تَغْدِرَنَّ بِذِمَتِكَ ولا تَخِيسَنَّ بِعَهْدِكَ، ولا تَخْتِلَنَّ عَدُوَّكَ، فَإِنَّه لا يَجْرَيئُ عَلَى الله الْعَجْرِيئُ عَلَى الله إلاّ جَاهِلٌ شَقِيٌّ، وقَدْ جَعَلَ الله عَهْدَه وذِمَّتَه أَمْناً أَفْضَاه بَيْنَ الْعِبَادِ بِرَحْمَتِه، وحَرِيها يَسْكُنُونَ إِلَى مَنعَيْه ويَسْتَفِيضُونَ إِلَى جِوَارِه..."".

أقول: وإذا رجعنا بعد الإلمام بهذه الحقائق إلى موضوعنا، رأينا أن الشُّروط الّتي أخذها الحسن بن علي الشُّلع على معاوية فيها تمّ بينهها من التعاهد على الصُّلح، كانت أكثر شروط عرفها التّاريخ عهوداً مؤكّدةً وأيهاناً مغلَّظة، وكان معاوية هو الّذي كتب نسختها الأخيرة بقلمه ووقّعها بخاتمه.

ولم يكن بِدعاً أن يترقب الرّأي العام الإسلامي، يومها، الوفاء بها كما يجب لمثل هذه العهود والأيمان، وكما هو الأنسب بشخصيتين من هذا الطّراز في الإسلام.

<sup>(</sup>١) سورة الإسراء / ٣٥.

<sup>(</sup>٢) نهج البلاغة ٣/ ١٠٦، الكتاب: ٥٣، عهده المن الله الله النَّخعي لما ولاَّه على مصر وأعمالها.

أمّا تلك المفاجأة الغريبة الّتي سبق إليها معاوية في خطابه على منبر الكوفة، ولما يَمضِ على إمضائه المعاهدة إلاّ أيّام ربها كانت لا تزيد على أسبوع واحد، فقد وقعت في المجتمع الإسلامي وقوع الصّاعقة الّتي لا يسبقها إنذار. فقال (على رواية المدائني) كها أشير اليه آنفاً: "وكلّ شرط شرطته فتحت قدميّ هاتين!""، وصرَّح (على رواية أبي إسحق السَّبِيعِيّ) بقوله: "ألا إنَّ كُلَّ شَيءٍ أعطيتُه للحسن بن عليٍّ تحت قَدَمَيَ هاتين لا أفي به!"" ثم شَهد عليه الحُصَين بن المنذِر الرَّقَاشِيّ قائلاً: "ما وَفي معاويةُ للحسن بشيءٍ من أعطاه، قَتَل حُجْراً وأصحاب حُجْر، وبايع لابنه، وسَمَّ الحسن!!"".

وهكذا قُدِّر لهذا الرَّجل الواسع الممتلكات، الضّيِّق الملكات أن يعود بعد حِنْثِهِ بأيهانه عَلناً، ونقضه لمواثيقه صَراحةً، أبعد النّاس عن ثقة النّاس، وأقلّهم وزناً في المقاييس المعنويَّة الّتي يتواضع عليها النّاس، وكان جُزاءً وِفاقاً، أن يُنكره أكثر المغرورين بها كان أنكر هو عهوده ومواثيقه، وأنْ يضعوه من أنفسهم في المحلِّ الّذي وضع هو شروطه من نفسه..

وما يُدرينا، فلعلَّنا الآن عند مفترق الطَّريق بين الماضي المغلوب والمستقبل الغالب، الذي سينكشف عنه الصِّراع التّاريخي بين الحسن ومعاوية. ولعلّنا الآن على أبواب الخُطَّة الجبَّارة الّتي نزل الحسن بن عليِّ البَيْلِيُّ من طريقها إلى الصُّلح، والّتي فرضت إرادتها على معاوية أبعد ما يكون في المعروف من دهائه عن الفشل في الخطط الّتي تمسّه في الصّميم من مصالحه.

وكان الحسن \_ كما نعلم \_ أعرف النّاس بمعاوية وبحظُّه من الصِّدق والوفاء،

<sup>(</sup>١) شرح النَّهج لابن أبي الحديد ١٦/ ١٥.

<sup>(</sup>٢) شرح النّهج لابن أبي الحديد ١٦/١٦.

<sup>(</sup>٣) يراجع ابن ابي الحديد (ج ٤ ص ١٦ و٦ و٧) [١٦/١٦]. (المؤلِّف ﴿ )

وهو إذ يأخذ عليه الصِّيغ المغلّظة في الأيهان والعهود، لا يقصد من ذلك إلى التَّأكَد من صدقه أو وفائه، ولكن ليكشف للأغبياء قابليَّات الرّجل في دينه وفي ذِمامه وفي شرفه بالقول.

وإنّها لَلْمُبَادأة الأولى الّتي ابتدأ الحسن الله زحفه منها إلى ميدانه الثّاني. ومن هنا وُضِعَ أوَّلُ حَجَرٍ في البِناء الجديد لقضيَّة أهل البيت المثيّة، ثم مشى موكب الزَّمان، فإذا بالخطوات الموفَّقة تمشي وئيداً مع الزَّمان وإذا بطلائع النَّجاح كفيالق الجيش الّتي تتلاحق تِباعاً لتتعاون على الفتح، وإنَّ من الفتوح ما لا يعتمد في أداته على السّلاح، ومنها ما يكون وسائله الأوليّة أشبه بالهزيمة، حتى ليخاله النّاس تسليهاً محضاً، ولكنّه في منطق العقلاء، ظَفَرٌ لامعٌ وفتحٌ مبين.

وكان من أبرز الخطوات الّتي وُفِّقت إليها خُطَّة الحسن الله عن طريق الصُّلح، في سبيل التَّشهير بمعاوية حياً وميّتاً، والنكاية ببني أميّة إطلاقاً.

١- أنها ألّبَت على معاوية في بداية عهده الاستقلالي عدداً ضخاً من الشخصيات البارزة في المملكة الإسلامية.

فَلَعَنَه صراحةً بعضُهم، وخبَّته آخر، وقرعه وجاهاً ثالث بل ثلاثة، وقاطعه رابع، وأنكر عليه حتى مات غمَّا من فعاله كبير خامس، وقال فيه أحدهم: "وكان والله غَدَّاراً». وقال الآخر'': "أربعُ خصالٍ كُنَّ في معاوية لو لم يكن فيه منهن إلاَّ واحدةٌ

<sup>(</sup>١) كان الَّذي لعنه صاحبُه سَمُرَة، والَّذي وصفه بأخبث النَّاس صديقُه المغيرة، وكان الَّذي قرعه وجاهاً عائشة، وآخرون، والَذي قاطعه مالكُ ابنُ هُبَيْرَةَ السَّكوني، والذي مات غَمَّا من فعالمه الرَّبيع بن زياد الحارثي، وكان السّادس أبا إسحق السَّبِيعِيّ، والسّابع الحسن البصري. ويُراجع عن ذلك شرح النَّهج وابن الأثير ومروج الذَّهب وغيرها. (المؤلَفَجُدُ)

أقول: لا بأس أن أُوضَّح بإختصار، ما أجمله المؤلِّف من ذكر النَّاقمين على معاوية:

ـ سَمُرَةُ بِنُ جُنْدَبِ: مِرّ في هذا الكتاب خَبر سَمُرَة بن جُنْدَب عاملٍ معاوية على البصــرة وأنّـه كـان

⇒

يقول يوم عزله عن ولايتها: «لَعَنَ اللهُ معاوية، واللهِ لو أطَعتُ اللهَ كما أطعتُه لما عـنَّبني أبـداً» الكامل في التاريخ ٣/ ٤٩٥.

- \_ المُغِيرَةُ بنُ شُعْبَةَ: حين جاء من عند معاوية وقال لابنه مُطَرِّف: «يا بُنيّ إنِّي جئتُ من أخبثِ النَّاس...» ذكرنا خبره في الصَّفحة / ٣٧٩، من هذا الكتاب، نقلاً عن مروج الذَّهب ٣/ ٤٥٤، وشرح النَّهج لابن أبي الحديد ٥/ ١٢٩.
- ـ عَائِشَة: رُوي أنّه أقبل معاوية ومعه خَلْقٌ كثيرٌ من أهل الشَّام، حتى أتى عائشة أمَّ المؤمنين فاستأذن عليها فأذنت له وحده، ولم يدخل عليها معه أحدٌ، وعندها مولاها ذكوان. فقالت عائشة: يا مُعاوية، أكُنْتَ تَأْمِنُ أَنْ أَقْعِدَ لك رَجُلاً فأقتلك كما قتلت أخى محمَّد بن أبي بكر؟ فقال معاوية: ما كُنتِ لتفعلى ذلك، قالت: لم؟ قال: لأنِّي في بيتِ آمن، بيتِ رسول الله! ثم إنَّ عائشة حمدت الله وأثنت عليه، وذكرت رسول الله ﷺ، وذكرت أبا بكر وعمر، وحَضَّته على الإقتداء بهما، والإِتِّباع لأثرهما، ثم صمتت، قال: فَلَمْ يخطِب معاوية، وخاف أن لا يبلغ ما بلغت، فارتجل الحديث ارتجالاً، ثم قال: أنْتِ ـ والله يا أمَّ المؤمنين ـ العالمةُ بالله وبرسوله، دَلَلْتِنَا على الحقّ، وحَضَضْتِنَا على حَظَّ أنفِسنا، وأنتِ أهلٌ لأن يُطاعَ أمرُك، ويُسمَع قولُك، وإنَّ أمر يزيد، قضاءٌ من القضاء، وليس للعباد الخِيَرةُ من أمرهم، وقد أكَّد النَّاس بيعتَهم في أعناقهم، وأعطوا عهودهم على ذلك ومواثيقهم، أَفَرَينَّ أن ينقضوا عهودهم ومواثيقهم؟ فلمّا سمعت ذلك عائشة علمت أنّه سيمضي على أمره، فقالت: أما ما ذَكرتَ من عُهود ومواثيق، فاتَّق اللهَ في هؤلاء الرَّهط، ولا تَعْجَل فيهم، فلعلُّهم لا يصنعون إلاَّ ما أحببت، ثمَّ قام معاوية، فلمَّا قام قالت عائشة: يا معاويةُ، قَتَلْتَ حُجْراً وأصحابه العابدين المجتهدين؟ فقال معاوية: دَعِي هذا، كيف أنَا في الَّذي بيني وبينك في حوائجك؟ قالت: صالحٌ!، قال: فدعينا وإيَّاهم حتى نلقى ربَّنا. أنظر: الإمامة والسّياسة ١/١٥٨، مستدرك الحاكم ٣/ ٤٧٠، المعجم الكبير للطبراني ١٩/ ٣١٩، التاريخ الصّغير للبخاري ١/ ١٢١، تاريخ ابن عساكر ١٢/ ٢٢٩، وآخرون.
- مالكُ بنُ هُبَيْرَةَ: حين أُخِذَ حُجْرٌ وأصحابُه إلى معاوية وأمَرَ بقتلهم جاء مالكُ بنُ هُبَيْرَةَ معاوية وكلّمه فيه، إلا أنّ معاوية امتنع ولم يُشفّعه في حُجْر، فجمع قومه وسار بهم إلى عَذراء ليخلّص حُجْراً وأصحابه، فلقيه قَتَلَتُهُم، فليًا رأوه علموا أنّه جاء ليخلّص حُجْراً، فقال لهم: ما وراءكم؟ قالوا: قد تاب القوم وجئنا لنخبر أمير المؤمنين! فسكت وسار إلى عَذْراء، فلقيه بعضُ من جاء منها، فأخبره بقتل القوم، فأرسل الخيلَ في أثر قتلتهم فلم يُدركوهم، ودخلوا على معاوية فأخبروه، فقال لهم: إنّا هي حَرَارَةٌ يجدُها في نفسه، وكأنّها طَفِئت. وعاد مالكٌ إلى بيته ولم يأت

لكانت مُوبِقةً». وقَابَلَهُ على مثل ذلك كثير من سادة وسيّدات، لسنا الآن بصدد إحصائهم، أو استيعاب كلماتهم.

٢\_ وخلقت له معارَضَة الطبقات التي شملتها بنود المعاهدة، سواء في الأمان المفروض فيها، أو في الحقوق المالية المنصوص عليها. فإذا بعالم عظيم من النّاس أصبح ينظر إلى معاوية نظره إلى العدوِّ الواتر في النَّفس والمال، بها نقضه من شروطهم، في

\_

معاوية فَلَمَّا كان اللَّيل أرسل إليه معاوية بهائة ألف درهم، وقال: ما منعني أن أشَفَعك إلاَّ خوفاً أن يُعيدُوا لنا حَرْباً فيكون في ذلك من البلاء على المسلمين، ما هو أعظم من قتل حُجُر. فأخذها وطابت نفسُه!. أنظر خبره في: الكامل لابن الأثير ٣/ ٤٨٦، تاريخ ابن خلدون ٣/ ١٣، أنساب الأشراف ٥/ ٢٦٦، الأغاني للأصفهاني ١٠٠/١٧.

- الرَّبيعُ بنُ زِيَادٍ الحَارِثي: عاملُ معاوية على خراسان، كتب زِيادُ بنُ أبيه إلى الرَّبيع هذا، إنَ أمير المؤمنين معاوية كَتَب يأمرك أن تُحرز الصَّفراء والبيضاء، وتُقسَّم ما سوى ذلك، فكتب إليه: إنّى وجدت كتاب الله قبل كتاب أمير المؤمنين، ونادى في النّاس أن اغْدُوا على غنائمكم، فأخذ الخُمس وقَسَّم الباقي على المسلمين ودعا الله تعالى أن يُمِيتَه، فها جَمَّع حتى مات. أسد الغابة ٢/ ١٦٤، شرح النّهج ٢/ ٧٣. وفي رواية أخرى: أنّ الرَّبيع لمّا بلغه قتلُ معاوية حُجُر بن عَدِيّ دعا الله عز وجلً، فقال: اللَّهُمَ إن كان للرَّبيع عندك خيرٌ فاقبِضْه إليك وعجَّل، فلم يبرح من محلسه حتى مات. الإستيعاب ١/ ٣٣٢، أسد الغابة ١/ ٣٨٦، تهذيب الكهال للمزّي ٩/ ٧٩، تهذيب الكهال للمزّي ٩/ ٧٩، تهذيب التّهذيب لابن حجر ٣/ ٢١، تاريخ الإسلام للذّهبي ٤/ ٢٠٦٠.
- ـ عَمْرُو بنُ عبد الله الهُمْدَاني: روي إنّ معاوية لمّا قال في خطبته في النخيلة : ألا إنّ كلّ شيء أعطينه الحسن بن عليّ تحت قدمي هاتين لا أفي به. قال أبو إسحاق: "وكان والله غَدَّاراً» شرح النّهج (٤٦/١٦، مقاتل الطلبيين / ٤٥.
- الحَسَنُ البَصْرِيُّ: مرّ في الصّفحة/ ٤٠٧، قوله: «أربعُ خصالٍ كُنَّ في معاوية لو لم يكن فيه منهن إلاَّ واحدةٌ لكانت مُوبقة: انتزاؤه على هذه الأمّة بالسُّفهاء حتى ابتزَها أمرها بغير مشورة منهم وفيهم بقايا الصّحابة وذوو الفضيلة، واستخلافه ابنه بعده سِكَيراً خميراً يلبس الحرير ويضرب بالطنابير، وادّعاؤه زياداً وقد قال رسول الله تَشْتُدُّ: «الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْمَاهِمِ الحُجَرُ»، وقتلُه حُجْراً، ويل له من حُجْرٍ وأصحاب حُجْر (مرتين).»

نفوسهم وأموالهم.

٣ـ وظنَّ معاوية أنَّه سيجعل من نقضه معاهدة الحسن وضعاً شكليًا لبيعة ابنه يزيد، يتغلَّب به على عنعنات الإسلام المقرَّرة بين المسلمين في أمر البيعة وصلاحيَّة الحلافة.

ولكنَّه لم يلبث أن اصطدم بالواقع، فإذا بهذه البيعة الجديدة، مَثار النَّقمة الإسلاميّة العامّة الّتي أصبحت تتحسَّس منذ ترشيح يزيد للخلافة بنوايا بني أميّة من الإسلام.

٤- ثمَّ كانت البوائق الدَّامية الّتي جَهَر بها معاوية بعد نقض الصُّلح، في قتله خيار المسلمين ـ من صحابة وتابعين ـ بغير ذنب، عوامل أخرى للتَّشهير به، ولتحطيم معنويَّاته المزعومة، تمشِّياً مع الخُطَّة المكينة، الّتي أرادها الإمام الحسن المُنْ منذُ قرَّر الإقدام على الصُّلح.

٥ ـ وقضيّة الحسين في كربلاء سنة (٦١) ه ، كُبرى قضايا الحسن فيها مهّد له من الزَّحف على عدوِّهما المشترك، وعَدُوِّ أبيهها من قبل.

ولا ننسى أنَّه قال له يوم وفاته: «وَلا يَوْمَ كَيَوْمِكَ أَبَا عَبْدِ الله»···.

وهذه الكلمة على اختزالها \_ المقصود \_ هي الرَّمز الوحيد الّذي سُمع من الحسن الله فيها يُشير به إلى الخطة المقنَّعة بالسرِّ، الّتي اعتورها الغموض من ستِّ جهاتها، منذُ يوم الصُّلح إلى يوم صدور هذا الكتاب. وإنّك لتقرأ من هذه الكلمة لغة «القائد الأعلى» الّذي يُوزِّع القُوّاد لوقائعهم، وبُوزِّع الأيّام لمناسباتها، ثم يميّز أخاه ويوم أخيه فيقول: «وَلا يَوْمَ كَيَوْمِكَ..».

وكان من طبيعة الحار أن تبعث المناسبات الزَّمنيّة حلقات الخُصَّة كُلاًّ ليومها.

<sup>(</sup>١) الأمالي للشّيخ الصّدوق / ١٧٧، مـ الأحزان لابن نها الحلّي/ ١٣، بحار الأنوار ٢١٨/٤٥. وفي المصدر هكذا: «وَلَكِنْ لا يَوْمَ كَيُوْمِكَ يَا أَبًا عَبْدِ الله».

وكان لابدً لكلِّ حلقة أن توقظ الأخرى، وأن تؤرِّث السابقة اللاَّحقة، وتُوقِد الأولى جذوة الثانية، وهكذا دواليك.

وحَسَبَ الحسنُ لكُلِّ هذه الخطوات حسابها المناسب لها، منذ قاول معاوية على هذا الصُّلح المعلوم، ودرس \_ إلى ذلك \_ نفسيّات خصومه بها كانت تشرئبُ له من النَّقمة عليه وعلى أخيه وعلى شيعته وعلى أهدافه جميعاً. وكانت هذه المطالعات بنطاقها الواسع، الأساس الذي بنى عليه الحسن خطواته المستقبلة فيها مهده لنفسه ولعدوِّه معاً.

وكان من طبيعة الحال، أن تُلقي هذه الخطوات قيادتها إلى الحسين فيها لو حيل بين الحسن وبين قيادتها بنفسه. وهذا هو ما أردناه في بداية هذا القول.

وهكذا كانت نهضة الحسين الخالدة، الخطوة الجبّارة في خطّة أخيه العبقري العظيم.

ولا تزال فاجعة كربلاء الّتي استوعبتها كُلُّ لغات الأرض، اللَّطخة السَّوداء الّتي صبغت تاريخ أمَيَّة بالعار، مادام لكربلاء رسمٌ، ولأمية إسم.

7\_ ثمَّ لم تزل الخُطَّة البعيدة الأهداف، تستعرض في الفترات المتقاربة التاريخ، بعد واقعة الحسين اللَّيُ بكربلاء، سلسلة أحداثٍ قانية انبثقت من صميم الوضع الأموي المتشابه في أكثر ملامحه بين عهد معاوية وابن عمه «الحمار»...

<sup>(</sup>١) وَمُوْوَانَ الْأُمُوِيُّ الَّذِي انقرضت دولة بني أَمَيَّة على يده - ويُلقَّب "بالحيارا و "بالجَعْدِيّ" نِسبة أَلَى مُربِّيه "الجَعْد بن دِرْهَم". وكان ابن دِرهَم زِنديقاً فعلَّمه مذهبه، وكان ابناس يَدْمُّونه بنسبته إليه. ولمَّا تعقَّب الفاتحون العبَّاسيُّون مَرواناً في هزيمته، أودع حرمه (الكنيسة) في بُوصِير! فأين هو عن المساجد يا ترى؟ - يراجع ابن الأثير (ج ٥ ص ١٥٩ و١٦٠) [الكامل في التَّاريخ ٥ رك ٢٥٤]. (المؤلِّف ﷺ)

وعادت الأمَويَّة في عُرف المسلمين المعنيِّين بإسلاميَّتهم الحكومة الجائرة المتغلِّبة بالظُّلم والإسراف وبالتحلُّل من كثير كثير من النّواميس الدّينية. واشتدّت نقمة النّاس عليها مع تمادي الأيّام، وكان أيُّ عَلَم يُرفع لحرب بني أمية، لا يعدم الألوف وعشرات الألوف من المبايعين له على الموت.

إذاً، فلتكن عملية الصُّلح \_ على هذا \_ البَذرة المستمدَّة من صميم مصلحة الإسلام ومصلحة أهل البيت الله ومن الوحي أيضاً. وليعد الحسن بن علي الهله العلم على الخصوم المغلوبين، المنهزمين في التاريخ.

خطوات موفَّقات، وسياسة صاعدة لا تبلغها السِّياسات، في صمت وتواضع واتّناد، وتحت ظِلِّ إصلاح وتسليم وحقن دماء.

وهل العظمة شيءٌ آخر غير هذا، ياتري؟.

# الوْفَاءُ بِالشُّرُوطِ

عَرفنا \_ إلى هنا \_ بواعثَ كُلِّ من الفريقين فيها تَطلَّعَا به إلى الصُّلح. وعرفنا شروط كُلِّ فيها اعتبره ضهاناً لبواعثه تلك.

وعرفنا ـ بعد ذلك ـ أنّها أرادا الجنوح إلى التّصالح عَمليّاً، فاجتمعا في الكوفة، وكان من المتنظر لهذا الإجتماع التّاريخي أن يبعث بينهما من التّقارب ما لم تبعثه الصُّكوك التّحريريّة ولا المقاولات الرَّسميّة، الّتي تُبُودِلَت بينهما في الصُّلح، لولا أنّ معاوية لم يشأ أن يلتزم في هذا الإجتماع جانب المجاملة، رَغم أنّه كان في ظرفه الخاص أحوج الرَّجلين إلى هذا النّمط من السّلوك، وإنّه ليمرّ ـ إذ ذاك ـ بأدق امتحان في سياسته العامّة وفي شخصيته كملكٍ يُريد أن يحكم شَعباً ما أحبّه منذُ أبغضه ـ على حدِّ تعبير الأحنف بن قيس ـ ، فاجتمع بالحسن ولكن كما يجتمع «ابنُ أبي سفيان» بابن فاتح مكّة، لا كما يجتمع متناجزان ألقيا السّلاح وتبادلا وثائق الصُّلح، وكان من هذا الخُلُقِ الثّابت لمعاوية ـ رَغم ما يتكلّفه من الحلم الكثير أحياناً ـ ما هو أداة الحسن في حملته المنظّمة الّتي جرَّدها عليه في (ميدانه الثّاني) ـ كما أشير إليه في آخر فصل مضى ـ

وإذ قد عرفنا ذلك كُلَّه من فصولنا القريبة السَّابقة، فلنعرف الآن موقف كُلِّ من شروطه وفاءً ونقضاً. وها نحن أولاء من هذه المرحلة بإزاء النَّقطة الحسّاسة التي طال حسابها في انتّاريخ.

وكان بوُدِّنا لو طوينا كَشْحَاً عن استنطاق هذا الموضوع، بما تُثيرُه تفاصيلُ من

<sup>(</sup>١) الإمامة والسّياسة ١/ ١٤٧.

ذِكريات: بعضها ألمٌ، وبعضها فضيحةٌ سافرةٌ، وقليلٌ منها تاريخ تَعَافُه الأمجاد. ولكنّنا وقد أخذنا على أنفسنا في هذا الكتاب مُهمّة البحث التّحليلي المكشوف، عن قضيّة الحسن ومعاوية ـ لا نجد مجالاً للتغافل عن عناصر الموضوع الّتي كان لها أروع الأثر في النّتائج الّتي تَوخَّاها الحسن بن عليّ من صُلحه مع معاوية بن أبي سفيان. ولذلك، ولما لهذه التفاصيل الحسّاسة الثّقيلة على النّفس من الأهميّة القُصوى لموضوعنا العام، فلابدّ لنا من مُسَايَرة هذا الموضوع في سائر خطواته، حتى ينتهي بنا أو ننتهي به إلى النّتائج الواضحة المُملاة عن مقدّماتها المسلّمة، بها في هذه النّتائج من مجد المظلوم (الغالب) وخِزاية الظالم (المغلوب)، فنقول:

#### ١) الوفاء بالشّرط الأوّل(١)

كان هذا الشَّرط هو الشَّرط الوحيد الّذي لمعاوية على الحسن.

فكان هو الشَّرط الوحيد الَّذي حَظِي بالوفاء من شروط هذه المعاهدة إطلاقاً.

ثمَّ لا يُعهد من الحسن بعد توقيعه الصُّلح، أيُّ محاولةٍ لنقض شرطه هذا ولا التحدُّث بذلك، ولا الرِّضا بالحديث عنه.

وجاءه زُعهاءُ شيعته بعد أن أعلن معاوية التخلّف عن شروطه، فعرضوا عليه ـ وقد رجع إلى المدينة ـ أنفسهم واتباعهم للجهاد بين يديه، ووعده الكوفيّون منهم بإخلاء الكوفة من عاملها الأمَوِيّ، وضمنوا له الكُراعَ والسِّلاح لإعادة الكرّة على الشَّام، فلم تهزه العواصف ولا قلقلته حوافز الأنصار المتوتّبين.

فقال له سُليهانُ بنُ صُرَد، وهو إذ ذاك سيِّد العراق ورئيسهم ـ على حدِّ تعبير بن

<sup>(</sup>١) وهو: تسليم الأمر إلى معاوية، على أن يعمل بكتاب الله وبسنَّة رسوله بَهَ فَيَاهُ وبسيرة الخلفاء الصَّالحين.

قُتُينَة عنه ـ: «وزعم ـ يعني معاوية ـ على رؤوس الناس ما قد سمعت: إنّى كُنتُ شرطت لقوم شروطاً ووعدتهم عِدات ومنّيتهم أمانيّ.. فإنّ كُلّ ما هنالك تحت قدميّ هاتين، ووالله ما عنى بذلك إلاّ نقض ما بينك وبينه، فأعِد الحرب خُدعة وأذَن لي أشخص إلى الكوفة، فأخرج عاملها منها وأُظهر فيها خلعه، وأنبذ إليه على سواء، ﴿أَنَّ الله لَا يَهْدِي كُيْدَ الْخَائِينَ﴾ ...

ثمَّ سكت ابن صُرَد، فتكلَّم كُلُّ من حضر مجلسه بمثل مقالته، وكُلُّهم يقول: ابعث سُليمان بن صُرَد وابعثنا معه، ثم الحقنا، إذا علمت أنَّا قد أشخصنا عامله، وأظهرنا خلعه".

وجاءه \_ أيضاً \_ حُجْر بن عَدِيّ الكِنْدِيّ، ومركزه القويّ في العراق مركزه، كما ستعرف قريباً.

وجاءه المسيَّب بن نجيّة، فارس مُضَر الحمراء كلِّها، إذا عُدِّ من أشرافها عشرةٌ كان هو أحدهم ـ على حدِّ تعبير زُفَر بن الحارث الكِلابي عنه - \_.

وجاءه آخرون من نظرائهم، وكُلُّهم لم يحظَ من الحسن إلاّ بالرَّد الجميل والإستمهال إلى موت معاوية، لأنَّه صاحب عهده فيها تعاهدا عليه، ولأنَّه كان قد درس من أحوال الكوفة في تجربته الأولى، ما أغناه عن تجارب أخرى.

وكان آخر جوابه اليهم قوله: «لِيَكُنْ كُلُّ رَجُلٍ مِنْكُمْ حِلْسَاً مِنْ أَخْلاسِ بَيْتِهِ مَا دَامَ مُعَاوِيَةُ عَلَى رُشْدِنَا، وَأَنْتُمْ أَخْيَاءُ، سَأَلْنَا اللهَ العَزِيمَةَ عَلَى رُشْدِنَا،

<sup>(</sup>١) سورة يوسف الله / ٥٢.

<sup>(</sup>٢) ابن قتيبة (ج ١: ص ١٥١) [الإمامة والسّياسة ١/ ١٤١]. (المؤلِّف عَنَى

<sup>(</sup>٣) تاريخ الطّبري ٤/ ٢٠، الكامل في التاريخ ٤/ ١٧٩.

<sup>(</sup>٤) فلان حِلْسُ بيته يعنى: ملازم بيته لا يبرحه. (المؤلّف ٥)

وَالْمَعُونَـةَ عَـلَى أَمْرِنَـا، وَأَنْ لا يَكِلْنَـا إِلَى أَنْفُسِـنَا، فَ ﴿إِنَّ اللهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقُوا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسنُونَ ﴾ ٣٠. ٣٠

# ٢) الوفاء بالشّرط الثّاني<sup>(٢)</sup>

أجمع المؤرِّخون \_ بها فيهم المتحرِّبون والمستقلُّون \_ على أنَّ العهد الّذي أعطاه معاوية للحسن في شروط الصُّلح، هو أن لا يعهد بالأمر من بعده إلى أحدٍ، ومعنى ذلك رجوع الأمر من بعده إلى صاحبه الشَّرعي، أعني الحسن بن عليٍّ فإنْ لم يكن فللحسين أخيه، تمشياً مع مفهوم الشَّرط القائل بتسليم الأمر محدوداً بحياته، ومفهوم سلبه صلاحية العهد إلى أحد من بعده.

وأجمع المؤرِّخون ـ بعد ذلك ـ على أنَّ معاوية نقض هذا العهد علناً، وعهد من بعده إلى ابنه يزيد (المعروف!!).

ولسنا الآن بصدد مناقشة معاوية على نقضه العهد بعد ميثاقه، وهو \_ على كلً حالٍ \_ جِمَاع غلطاته الّتي أركسه «الصُّلح» فيها من حيث يدري أو لا يدري، ولكنّا وقد مررنا على موقف معاوية من عهوده مرّاتٍ ومرّات، لا نريد أن نمرَّ هنا على تعيينه يزيد ابنه لخلافة المسلمين دون أن نقول: إنّه ارتكب بهذا العمل الجريء أكبر إثم في دينه، وأفظع جريمة في الصّالح العام. وقد كان من أبرز النّتائج، لأعمال معاوية الإرتجالية الجريئة هذه، أن تنحرف قيادة الإسلام عن منهجها القويم، وأن تفقد الرَّ عية قدوتها العمليّة، وأن تسود الأثرة، ويضطرب حبل الثَّقة بين الأفراد والجماعات، وأن

<sup>(</sup>١) سورة النَّحل / ١٢٨.

<sup>(</sup>٢) الإمامة والسِّياسة (ج ١ ص ١٥٢) [١/ ١٤٢]. (المؤلِّف ﷺ)

<sup>(</sup>٣) وهو: أن يكون الأمر للحسن من بعده، فإن حدث به حدثٌ فلأخيه الحسين، وليس لمعاوية أن يعهد به إلى أحد.

ينعدم التَّجاوب والتَّفاعل الوجدانيّ بين القادة والأتباع. فتتوزَّع الميول وتتباين المقاصد، ثمَّ لا يزال الأمر يأخذ بهم سَفَالاً، حتَّى يستعدَّ إلى الثَّورات الدَّامية والإنتفاضات الدَّاخليّة الّتي كان لابدَّ منها لتدارك الأخطاء والتنبُّه على الأخطار. دع عنك ما كان يُقال عن يزيد هذا، وعن قابليَّاته الشَّخصيّة والخُلُقِيَّة الّتي عجّت بها التواريخ، من يومه إلى يومنا، والّتي كان من آثارها في حكومته ما كان (ممَّا لا نريد التوسُّع في ذكره)، وإنَّما جُلُ ما نريد هو التَّنبيه على الغَلطَة الكُبرى الّتي أتاها معاوية، فتقمَّص بها مسؤولية الحُرُمات الإسلاميَّة الّتي انتهكها بهذه الغَلطة غيرَ مُتَحرِّج ولا متأثِّم.

وكان من الأساليب العجيبة التي توفّر على روايتها أصدقاءُ الرَّجل فَضلاً عن أعدائه، فيها لجأ إليه يَوْمَ نصب ابنه وليّاً لعهد المسلمين، ما يكفينا للتأكُّد من وزنه كمسلم فضلاً عن وزنه كخليفة!! وإنّها لصفحةٌ من أنكد صفحات التَّاريخ، وأبعدها عن «الإسلام» رُوحاً ومعنى وأهدافاً، ولو لا أنّها \_ بنتائجها الّتي تنكشف عنها في معاوية وفي المجتمع اللّذي كان يدور في فلك معاوية \_ أحد شرايين بحثنا الواسع فيها يهدف إليه هذا البحث من بيان أسرار الحسن فيها أتاه من الصُّلح، لأعرضنا عن ذكرها، ولكُنّا أحرص على سترها، رَغم افتضاحها المكشوف مدى ثلاثة عشر قرناً.

أمّا الآن فسنعرض خُلاصة من نصوص المؤرِّخين، دون أن نتعمَّد الشَّرح والتَّعليق. والتَّعليق.

#### هكذا بايع معاوية ليزيد،

قال أبو الفرج الأصفهانيُّ: «وأراد معاوية البيعة لابنه يزيد، فلم يكن شيءٌ أثقلَ

عليه من أمر احسن وسعد بن أبي وقاص، فدسَّ إليهما سَيًّا، فهاتا منه "٠٠٠.

وقال ابن قتيبة الدِّينَوَرِيُّ: «ثمَّ لم يلبث معاوية بعد وفاة الحسن إلاَّ يسيراً حتى بايع ليزيد بالشَّام وكتب ببيعته إلى الآفاق»".

وقال ابن الأثير: "وكان ابتداء دلك وأوّله من المُغِيرة بن شُعبة، فإنَّ معاوية أراد أن يعزله عن الكوفة، ويستعمل عوضه سعيد بن العاص، فبلغه ذلك، فقال: الرّأي أن أشخص إلى معاوية فاستعفيه، ليظهر للنّاس كراهتي للولاية، فسار إلى معاوية وقال الشخص إلى معاوية وقال الأصحابه حين وصل إليه: إن لم أكسبكم الآن ولاية وإمارة لا أفعل ذلك أبداً، ومضى حتى دخل على يزيد وقال له: إنه ذهب أعيان أصحاب النبيِّ وَاللَّهُ وَكُبراء قريش وذوو أسنانهم! وإنّا بقي أبناؤهم، وأنت من أفضلهم! وأحسنهم رأياً! وأعلمهم بالسُّنة!! والسياسة!، ولا أدري ما يمنع أمير المؤمنين أن يعقد لك البيعة؟ قال: أو ترى ذلك يَتمُّ؟ قال: نعم. فدخل على أبيه، وأخبره بها قال المغيرة، فأحضر المغيرة وقال له: ما يقول يزيد؟ فقال: يا أمير المؤمنين قد رأيت ما كان من سفك الدِّماء والإختلاف بعد عثمان، وفي يزيد خلف!، فاعقد له، فإن حدث بك حادثٌ كان كهفاً للنّاس وخلفاً منك، ولا تُسْفَكُ خلف!. ولا تكون فتنة!! قال: ومن لي بهذا؟ قال: أكفيك أهل الكوفة، ويكفيك زيادٌ أهل البصرة، وليس بعد هذين المصرين أحدٌ يخالفك. قال: فارجع إلى عملك، وتحدَّث مع من

<sup>(</sup>١) المقاتل (ص ٢٩) [/ ٤٧]. (المؤلَّف ٥٠)

<sup>(</sup>٢) الإمامة والسَّياسة (ج ١ ص ١٦٠) [١/ ١٥١]. (المؤلِّف ﷺ)

<sup>(</sup>٣) وذكر البيهقيُّ في المحاسن والمساوئ (ج ١: ص ١٠٨) [/ ١٤١] مناورة المغيرة بن شعبة هذه، ولكنه رأى أو روى أنّ المغيرة ابتدأ بمعاوية أوّلاً، وأنّ معاوية لما وثق منه أرجعه إلى عمله وقال له: "انصرف إلى عملك، وأحكِم الأمر لابن أخيك، وأعاده على البريد يركض (كذا)". (المؤلّف جنّ)

<sup>(</sup>٤) أنظر إلى مكانة السِّن في عُرِف المغيرة .. (المؤلِّف عِنْهُ)

تثق إليه في ذلك، وترى ونرى.

فودَّعه ورجع إلى أصحابه. فقالوا: مَه؟ قال: لقد وضعت رِجل معاوية في غرزٍ بعيد الغاية على أمَّة محمَّدٍ!!، وفتقت عليهم فتقاً لا يرتق أبداً!»...

"وتواطأ معاوية مع رؤساء الوفود المناصحين له، أن يخطبوا ويذكروا فضل يزيد!! فلمّ اجتمعت عند معاوية وفود الأمصار، وفيهم الأحنف بن قيس الفهري، فقال له: إذا جلستُ على المنبر، وفرغتُ من بعض موعظتي وكلامي، فاستأذن للقيام فاذا أذنّا لك، فاحمد الله تعالى واذكر يزيد، وقل فيه الّذي يحقّ له من حسن الثنّاء عليه!! ثم ادعني إلى توليته! ثم دعا عبد الرّحن بن عثمان الثقفي وعبيد الله بن مسعدة الفزاري وثور بن مَعْنِ السَّلَمي وعبد الله بن عِصام الأشعري، فأمرهم أن يقوموا إذا وغ الضّحاك، وأن يصدِقوا قوله!! فقام هؤلاء النَّفر خطباء يُشيدُون بيزيد!! إلى أن قام الأحنفُ بن قيس (ولم يكن من الممثّلين الذين رتبهم معاوية لهذه الرَّواية) فقال:

"أَصْلَحَ اللهُ الأمير، إنَّ النَّاس قد أَمْسَوا في مُنكر زمان قد سلف، ومعروف زمان مؤتنف، وقد حلبت الدُّهور وجربت الأمور، فاعرف من تسند إليه الأمر بعدك، ثمَّ اعص من يأمرك، ولا يغررك من يشير عليك ولا ينظر إليك، مع أنَّ أهل الحجاز وأهل العراق، لا يرضون بهذا، ولا يبايعون ليزيد ما دام الحسنُ حَيّاً».

ثمَّ أردف قائلاً:

<sup>(</sup>۱) كامل ابن الأثير (ج ٣ ص ١٩٨ ـ ٢٠١) [٣/٥٠٣]. وفي هذا الحديث ما يُشْعِرُك بروحيّة المغيرة بن شعبة ومدى غيرة هذا الصّحابي ذي الفتوق على أمة محمّدة البَشِيّةُ !.(المؤلّف عَن

<sup>(</sup>٢) وأخطأ فهم هذه الحُقبة من الزَّمن كثيرٌ ممّن كتب عنها، فقال حسن مراد في «الدَّولة الأمويّة» ^

تف فأنت أهل الوفاء، وإن تغدر تظلم. والله إنَّ وراء الحسن خيولاً جياداً، وأذرعاً شداداً، وسيوفاً حداداً. وإن تَدُنُ له شبراً من غدر، تجد وراءه باعاً من نصر. وإنّك تعلم من أهل العراق، ما أحبُّوك منذ أبغضوك، ولا أبغضوا عليّاً وحسناً منذ أحبّوهما، وما نزل عليهم في ذلك غيرٌ من السّماء، وإنَّ السُّيوف الّتي شهروها عليك مع عليٍّ يوم صِفِّين، لَعَلَى عواتقهم، والقلوب الّتي أبغضوك بها لبين جوانحهم»...

أقول: وكلام الأحنفِ هذا، صريحٌ بأنَّ معاوية حاول البيعة لابنه يزيد في حياة الحسن بن عليًّ، بينها صرَّح آخرون، بأنَّ بيعة يزيد إنَّها وقعت بعد وفاة الحسن، حتى قال أبو الفرج: "إنّه سَمَّ الحسن وسعد بن أبي وقاص تمهيداً لبيعة ابنه يزيد» (كما أشير إليه). إذاً فقد كان لمعاوية محاولتان لهذا التَّصميم: إحداهما في حياة الحسن رَغم العهود والأيهان والمواثيق، وهي إنَّها فشلت لمكان وجود صاحب العهد حيّاً. وثانيتها بعد وفاة الحسن الثَّخ، وهي التي تمت بأساليبها الظَالمة التي عرضها أكثر المؤرِّخين.

"فعزل مروانَ عن المدينة حين عجز عن أخذ البيعة على أهلها ليزيد، ووتى المدينة سعيد بن العاص، فأظهر الغِلْظَة وأخذهم بالعزم والشَّدة، وسَطَا بكلِّ من أبطأ عن البيعة ليزيد، فأبطأ النّاس عنها إلاَّ اليسير، لا سيَّا بني هاشم، فانّه لم يجبه منهم أحدٌ.

أمّا مروان فذهب إلى الشَّام مُغاضباً، وواجه معاوية بكلام طويل قال فيه: وأقم الأمر يا ابن أبي سفيان، واهدأ من تأميرك الصِّبيان، واعلم أنَّ لك في قومك نظراء،

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

<sup>(</sup>ص ٧٠): "ومن هنا نرى أنَّ عهد معاوية بالخلافة لابنه يزيد على ما سيجيء لم يكن إنتقالاً غير منتظر!!». وقد عرفت من كلام الأحنف هنا ومن كلامنا في البحوث الآنفة أنّه كان انتقالاً غير منتظر. (المؤلَف ﴿:)

<sup>(</sup>۱) ابن قتيبة (ج ۱ ص ١٥٦ \_ ١٥٨) [الإمامة والسَّياسة ١/ ١٦٤]، والمسعودي ـ هامش ابن الأثير (ج ٦ ص ١٠٠ ـ ٢٠١) [مروج الذَّهب ٣/ ٢٧]. (المؤلِّف﴿)

وأنّهم على مناوأتك وزراء.»

ـ ثم سكت لانَّه رزقه ألف دينار في كُلِّ هلال!! ـ

«وكتب معاوية إلى عبد الله بن عبَّاس وإلى عبد الله بن الزُّبير وإلى عبد الله بن جعفر وإلى الجيعة ليزيد!»

\_وكان كتابه إلى الحسين اليُّ ما لفظه \_:

«أمَّا بعد، فقد انتهت إليَّ منك أمورٌ، لم أكن أظنَّك بها، رغبةً بك عنها، وإنَّ أحقَّ النّاس بالوفاء من كان مثلك في خطرك وشرفك ومنزلتك الّتي أنزلك الله بها، فلا تُنازع إلى قطيعتك، واتَّق الله!! ولا تَرِدَنَّ هذه الأمّة في فتنة!! وانظر لنفسك ودينك وأمّة محمَّد، ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللهِ حَقُّ وَلَا يَسْتَخِقَنَّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللهِ حَقُّ وَلَا يَسْتَخِقَنَّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ ﴿ اللهِ عَدْ اللهِ حَقُّ وَلَا يَسْتَخِقَنَّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ ﴿ اللهِ عَدْ اللهِ حَقَّ وَلَا يَسْتَخِقَنَّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ ﴿ اللهِ عَلَى اللهِ عَنْ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللهِ عَلْ

\_ فكتب إليه الحسين بها يلي \_:

«أمَّا بَعْدُ، فَقَدْ جَاءَنِ كِتَابُكَ، تَذْكُرُ فِيهِ أَنَّهَا انْتَهَتْ إِلَيْكَ مِنِي أَمُورٌ لَمْ تَكُنْ تَظُنُّي بِمَا رَخَبَةً بِي عَنْهَا، وَإِنَّ الحَسنَاتِ لا يَهْدِي لَمَا وَلا يُسَدِّدُ عَلَيْهَا إِلاَّ اللهُ تَعَالَى. وَأَمَّا مَا ذَكُرْتَ أَنَّه رَغَيَةً بِي عَنْهَا، وَإِنَّ الحَسنَاتِ لا يَهْدِي لَمَا وَلا يُسَدِّدُ عَلَيْهَا إِلاَّ اللهُ تَعَالَى. وَأَمَّا مَا ذَكُرْتَ أَنَّه رَقَى إِلَيْكَ عَنِي، فَإِنَّهَا رَقَاهُ المَلاَّقُونَ المَشَّاوُونَ بِالنَّمِيمَةِ، المُفَرِّقُونَ بَينَ الجَمْعِ. وَكَينِبَ الغَاوُونَ المَارِقُونَ، مَا أَرَدْتُ حَرْبًا وَلا خِلافاً. وَإِنِّ أَخْشَى اللهَ فِي تَرْكِ ذَلِكَ مِنْكَ وَمِنْ وَإِي الظَّلْمِ وَأَعْوَانِ الشَّيْطَإِنِ الرَّجِيمِ. أَلَسْتَ قَاتِلَ حُجْرٍ عِنْ الطَّيْمِ وَأَعْوَانِ الشَّيْطَإِنِ الرَّجِيمِ. أَلَسْتَ قَاتِلَ حُجْرٍ وَأَعْوَانِ الشَّيْطَإِنِ الرَّجِيمِ. أَلَسْتَ قَاتِلَ حُجْرٍ وَأَعْوَانِ الشَّيْطَةِ وَالْعُهُونَ البِدَعَ، وَيَأْمُرُونَ بِالمَعْرُوفِ وَيَنْهُ ونَ وَأَعْوَانِ الشَّيْطَةِ وَالْعُهُودَ المُؤَاتِيقَ الْعَلِيظَةَ وَالْعُهُودَ المُؤَكِّدَة، عَنِ المُنْكَرِ؟ فَقَتَلْتَهُمْ ظُلُّمًا وَعُدُوانَا، مِنْ بَعْدِ مَا أَعْطَيْتَهُمُ المَوَاثِيقَ الغَلِيظَةَ وَالعُهُودَ المُؤَكِّدَة، عَنِ المُنْكَرِ؟ فَقَتَلْتَهُمْ ظُلُّمًا وَعُدُوانَا، مِنْ بَعْدِ مَا أَعْطَيْتَهُمُ المَوَاثِيقَ الغَلِيظَةَ وَالعُهُودَ المُؤَكِّدَة، عُرْا أَةً عَلَى اللهِ وَاسْتِخْفَافَا بِعَهْدِهِ، أَوَلَسْتَ بِقَاتِلِ عَمْرِو بْنِ الْحَمِقِ اللّذِي أَخْلَقَتْ وَأَبُلَتْ

<sup>(</sup>١) سورة الرّوم / ٦٠.

وَجْهَهُ العِبَادَةُ؟ فَقَنَلْتَهُ مِنْ بَعْدِ مَا أَعْطَيْتُهُ مِنَ العُهُودِ مَا لَوْ فَهِمَتُهُ العُصْمُ النَزَلَتْ مِنْ شَعَفِ" الجِبَالِ. أُولَسْتَ المُدَّعِي زِيَاداً فِي الإسْلامِ فَزَعَمْتَ أَنَّهُ ابْنُ أَبِي سُفْبَانَ؟ وَقَدْ قَضَى لَسُولُ الله عَلَيْ الْمُ الله عَلَيْهُمْ مَلْ الْمُعْلِمِ الحُجَرُ، ثُمَّ سَلَطْتُهُ عَلَى أَهُ لِ الإسْلامِ بَقْتُلُهُمْ وَلَيْعَاهِرِ الحُجَرُ، ثُمَّ سَلَطْتُهُ عَلَى أَهُ لِ الإسْلامِ بَقْتُلُهُمْ وَلَيْعَاهِرِ الحُجَرُ، ثُمَّ سَلَطْتُهُ عَلَى أَهُ لِ الإسْلامِ بَقْتُلُهُمْ وَيَصْلِبُهُمْ عَلَى جُذُوعِ النَّخْلِ! سُبْحَانَ الله يَا مُعَاوِيَةُ، لَكَانَّكَ لَسْتَ مِنْ هَذِهِ الأَمْةِ وَلَيْسُوا مِنْكَ!! أُولَسْتَ قَاتِلَ الحَضْرَمِيِّ الَّذِي كَتَبَ فِيهِ إلَيْكَ زِيَادٌ لَكَانَكَ لَسْتَ مِنْ هَذِهِ الأَمْةِ وَلَيْسُوا مِنْكَ!! أُولَسْتَ قَاتِلَ الحَضْرَمِيِّ الَّذِي كَتَبَ فِيهِ إلَيْكَ زِيَادٌ لَكَانَكَ لَسْتَ مِنْ عَلِيٍّ هُو دِينُ ابْنِ عَمِّهِ اللهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَنْكُمْ بَنَا، مِنَةً عَلَيْكُم !

وَقُلْتَ فِيهَا قُلْتَ: لا تَرُدَّ هَذِهِ الأَمَّةَ فِي فِتْنَةٍ، وَإِنِّي لا أَعْلَمُ فِتْنَةً لَمَا أَعْظَمَ مِنْ إمَارَتِكَ عَلَيْهَا.

وَقُلْتَ فِيهَا قُلْتَ: أَنْظُرْ لِنَفْسِكَ وَلِدَينِكَ وَلاَمَةِ مُحَمَّدٍ، وَإِنِّ وَاللهَ مَا أَعْرِفُ أَفْضَلَ مِنْ جِهَادِكَ (أي: قتالك)، فَإِنْ أَفْعَـلْ، فَإِنَّـهُ قُرْبَـةٌ إِلَى رَبِّ، وَإِنْ لَمْ أَفْعَـلْ، فَأَسْتَغْفِرُ اللهَ لِذَنْبِي، وَأَسْأَلُهُ التَّوْفِيقَ لَما يُحِبُّ وَيَرْضَى.

وَقُلْتَ فِيهَا قُلْتَ: مَنَى تَكِدْنِي أَكِدْكَ، فَكِدْنشي يَا مُعَاوِيَةُ فِيهَا بَدَا لَكَ، فَلَعَمْرِي لَقَدِيهَا يُكَادُ الصَّالِحُونَ، وَإِنِّ لأرْجُو أَنْ لا نَضُرَّ إِلاَّ نَفْسَكَ، وَلا تُمْحِقُ إلاّ عَمَلَكَ، فَكِدْنِي مَا بَدَا لَكَ!

«وَاتَّقِ اللهِ يَا مُعَاوِيَةُ!، وَاعْلَمْ إِنَّ للهِ كِتَابَاً لا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلا كَبِيرَةً إِلاَّ أَحْصَاهَا!

<sup>(</sup>١) العُصْمُ [جمع أعَصَم] وهو: الظَّبي في ذراعيه أو في إحداهما بياضٌ وسائره أسود أو أحمر. (المؤلَّف بنَّ) أقول: بل هو في مطلق الحيوانات كما هو ظاهر كلام ابن الأثير في لسان العرب ١٢/ ٤٠٥.

<sup>(</sup>٢) «الشَّغَفَة» بالتّحريك: رأس الجبل. وشَغَفَةُ كُلِّ شيءٍ: أعلاه، وجمعه: «شَعف» محرَكا في النّصَ. (المؤلِّفﷺ)

وَاعْلَمْ إِنَّ اللهَ لَيْسَ بِنَاسٍ لَكَ قَتْلَكَ بِالظَّنَةِ وَأَخْذَكَ بِالتُّهْمَةِ، وَإِمَارَتَكَ صَبِيًا يَشْرَ-بُ الشَّرَ-ابَ وَيَلْعَبُ بِالْكِلابِ!! مَا أَرَاكَ إِلاَّ وَقَدْ أَوْبَقْتَ نَفْسَكَ، وَأَهْلَكُتَ دِينَكَ، وَأَضْعُتَ الرَّعِيَّةَ، وَالسَّلامُ» (٠٠.

ثم قدم معاوية بعد ذلك إلى المدينة، ومعه خلقٌ كثير من أهل الشّام عدَّهم ابن الأثير بألف فارس، قال: «ثم دخل على عائشة، وكان قد بلغها أنَّه ذكر الحسين وأصحابه وقال: لأقتلنَّهم إن لم يبايعوا.. فقالت له فيها قالت: وارْفُقْ بهم فإنَّهم يصيرون إلى ما تحبُّ، إن شاء الله!! سه. شه

وقال الدِّينَورِيُّ "بعد ذكره ورود معاوية إلى المدينة: "ثمَّ جلس معاوية صبيحة اليوم النَّاني، وأجلس كُتّابه بحيث يسمعون ما يأمر به، وأمر حاجبه أن لا يأذن لأحد من النَّاس وإن قَرُب. ثمَّ أرسل إلى الحسين بن عليِّ وعبد الله بن عبَّاس، فسبق ابن عبَّاس، فأجلسه عن يساره، وشاغله بالحديث حتى أقبل الحسينُ ودخل، فأجلسه عن يمينه، وسأله عن حال بنى الحسن (!!) وأسنانهم، فأخبره.

ثمَّ خطب معاوية خُطبة أثنى فيها على الله ورسوله وذكر الشَّيخين وعثهان، ثم ذكر أمر يزيد، وأنّه يُحاول ببيعته سَدَّ خلل الرَّعية!، وذكر علمه بالقرآن والسُّنة!، وأنّه يفوقها سياسةً ومُناظرةً! وإن كانا أكبر منه سِنَاً ، وأفضل

<sup>(</sup>١) ابن قتيبة (ج ١ ص ٦٣ ـ ٦٥) [الإمامة والسِّياسة ١/ ١٥١-١٥٧] (المؤلِّف ﴿)

<sup>(</sup>٢) الكامل في التاريخ ٣/ ٥٠٨ و ٥٠٩.

<sup>(</sup>٣) أقول: ولنا أن نفهم من هذه اللُّغة أنَّ أمّ المؤمنين نفسها كانت قد صارت إلى ما يحبّ معاوية من البيعة ليزيد!! (المؤلّفﷺ)

<sup>(</sup>٤) (ج ١ ص ١٦٨ ـ ١٧٢) [الإمامة والسّياسة ١/ ١٥٩\_].

<sup>(</sup>٥) سبق أنّ معاوية كان يحتج على الحسن بكبر سنّه، [مرّ في الصَّفحة / ١٦٧] ولم تكن له حجَّة غيرها على استحقاقه الخلافة دونه. فها لهذه الباء لا تجرّ هنا؟!! (المؤلّفﷺ)

قرابةً. واستشهد بتولية النّبيِّ يَتَمْنِتُكُ عمرو بن العاص في غزوة ذات السّلاسل، على أبي بكر وعمر وأكابر الصّحابة، ثم استجابها عبّا ذكر».

قال: «فتهياً ابن عباس للكلام، فقال له الحسين: «عَلَى رِسْلِكَ، فَأَنَا الْمُرَادُن، وَنَصِيبِي فِي التُهْمَةِ أَوْفَرُ»

وقام الحسين، فحمد الله تعالى وصلّى على الرَّسول ﴿ اللَّهِ وَقَالَ:

«أمّا بَعْدُ \_ يَا مُعَاوِيَةُ \_ ، فَلَنْ يُؤدِّ يِ الْقَائِلُ وَإِنْ أَطْنُبَ فِي صِفَةِ الرَّسُولِ بَهَ فَيُ مِنْ جَمِع جُزْءاً، وَقَدْ فَهِمْتُ مَا لَبِسْتَ بِهِ الْحُلَفَ بَعْدَ رَسُولِ الله " مِنْ إيجازِ الصَّفَةِ وَالتَّنَكُبِ عَن اسْتِبْلاغِ الْبَيْعَةِ، وَهَيْهاتَ هَيْهاتَ يَا مُعاوِيَةُ! فَضَحَ الصَّبْحُ فَحْمَةَ الدُّجى، وَبَهَرَتِ عَن اسْتِبْلاغِ الْبَيْعَةِ، وَهَيْهاتَ هَيْهاتَ يَا مُعاوِيَةُ! فَضَحَ الصَّبْحُ فَحْمَةَ الدُّجى، وَبَهَرَتِ الشَّمْسُ أَنُوارَ السُّرُجِ، وَلَقَدْ فَضَلْتَ حَتّى أَفْرَطْتَ، وَأَسْتَأَثَرْتَ حَتّى أَجْحَفْتَ، وَمَنعْتَ حَتّى أَخَذَ كَتّى عَلِيْتَ مَوْدِ إِسْمِ حَقِّهِ بِنَصِيبٍ حَتّى أَخَذَ الشَّيْطانُ حَظَّهُ الأُوْفَرَ "، وَنَصِيبُهُ الأُكْمَلَ.

وَفَهِمْتُ مَا ذَكَرْتَهُ عَنْ يَزِيدَ مِنِ اكْتِهَالِهِ وَسِياسَتِهِ لِأُمَّةِ مُحَمَّدٍ، تُريدُ أَنْ تُوهِمَ النَاسَ فِي يَزِيدَ ، كَأَنَّكَ تَصِفُ عَجُوباً، أَوْ تَنْعِتُ عَائِباً، أَوْ تُخْبِرُ عَمَا كَانَ عِمَّا احْتَوَيْتَهُ بِعِلْمٍ خَاصًّ، وَقَدْ دَلَّ يَزِيدُ مِنْ نَفْسِهِ عَلَى مَوْقِعِ رَأْيِهِ، فَخُذْ لِيَزِيدَ فيها أَخَذَ بِهِ مِنَ اسْتِقْرائِهِ الْكِلابَ اللهارِشَةَ عِنْدَ التَّحارُشِ، وَالْحُهامَ السُّبَقَ لِإِثْرابِهِنَّ، وَالقِيَانِ ذَواتِ المُعازِفِ، وَضَرب المُلاهي، تَجِدُهُ باصِراً.

وَدَعْ عَنْكَ مَا تُحَاوِلُ، فَهَا أَغْنَاكَ أَنْ تَلْقَىَ اللهَ مِنْ وِزْرِ هَـٰذَا الْخُلْقِ بِأَكْثَرَ مِمّا أَنْتَ

<sup>(</sup>١) لأنّه هو صاحب الحقّ بالخلافة بعد الحسن، كما نصَّ عليه جدُّه رسول الله تَلْمَثِينَ أَوَّلاً، وكما نصّت عليه معاهدة الصُّلح ثانياً. (المؤلّف؟)

<sup>(</sup>٢) يشير إلى إعراضه عن ذكر أمير المؤمنين لمثَّة فيمن ذكره بعد رسول الله تَبْشُكُ. (المؤلِّف عَنْهُ)

<sup>(</sup>٣) يريد أنّ هذا الإجحاف المقصود كان هو منية الشّيطان في تأريث الخلاف .. (المؤلّف عنه ا

لاقيهِ، فَوَالله! مَا بَرِحْتَ تَقْدَحُ بَاطِلاً في جَوْدٍ، وَحَنَقاً فِي ظُلْمٍ، حَتَّى مَلاَّتَ الأَسْقِيَةَ، وَما بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّوْتِ إِلاَّ غَمْضَةٌ، فَتَقْدِمَ عَلى عَمَلٍ مَخْفُوظٍ في يَـوْمٍ مَشْهُودٍ، وَلاتَ حِـينَ مَناصِ..

«وَذَكُرْتَ قِيادَةَ الرَّجُلِ الْقَوْمَ بِعَهْدِ رَسُولِ اللهَ فَيَنْ وَتَأْمَيْرَهُ لَهُ، وَقَدْ كَانَ ذَلِكَ وَلِعَمْرِو بْنِ الْعاصِ يَوْمَئِذٍ فَضِيلَةٌ بِصُحْبَةِ الرَّسُولِ، وَبَيْعَتِهِ لَهُ، وَمَا صَارَ لَعَمْرُ الله! \_ يَوْمَئِذٍ مَبْعَثُهُمْ حَتَّى أَنِفَ الْقَوْمُ إِمْرَتَهُ، وَكَرِهُ وا تَقْديمَهُ، وَعَدُّوا عَلَيْهِ أَفْعالَهُ، وَعَلَيْهِ مَعْدَ اليَوْمَ غَيْرِي، فَكَيْفَ تَحْتَجُ فَقَالَ لَهِ عَلْمَ التَوْمَ غَيْرِي، فَكَيْفَ تَحْتَجُ فَقَالَ لَهُ اليَوْمَ غَيْرِي، فَكَيْفَ تَحْتَجُ بِالمُسْوخِ مِنْ فِعْلِ الرَّسُولِ فِي أَوْكَدِ الأَحْكَامِ وَأَوْ لاهَا بِالمُجْتَمَعِ عَلَيْهِ مِنَ الصَّوابِ؟ أَمْ بِالمُشْوخِ مِنْ فِعْلِ الرَّسُولِ فِي أَوْكِدِ الأَحْكَامِ وَأَوْلاهَا بِالمُجْتَمَعِ عَلَيْهِ مِنَ الصَّوابِ؟ أَمْ بِالمُشْوخِ مِنْ فِعْلِ الرَّسُولِ فِي أَوْكِدِ الأَحْكَامِ وَأَوْلاهَا بِالمُجْتَمَعِ عَلَيْهِ مِنَ الصَّوابِ؟ أَمْ بِالمُسْوخِ مِنْ فِعْلِ الرَّسُولِ فِي أَوْكِدِ الأَحْكَامِ وَأَوْلاهَا بِالمُجْتَمَعِ عَلَيْهِ مِنَ الصَّوابِ؟ أَمْ كَنْفَ صَاحَبْتَ بِصاحِبٍ تَابِعاً وَحَوْلَكَ مَنْ لا يُمُولِ فَى صُحْبَتِهِ، وَلا يُعْتَمَدُ فِي دينِهِ وَقَرَابَتِهِ، وَتَتَخَطَّاهُمْ إِلَى مُسْرِف مَفْتُون تُريدُ أَنْ تُلْبِسَ النّاسَ شُبْهَةً يَسْعَدُ مِمَا الْسَاعِي فِي وَقَرَابَتِهِ، وَتَتَخَطَّاهُمْ إِلَى مُسْرِف مَفْتُون تُريدُ اللهَ اللهِ النَّاسَ شُبْهَةً يَسْعَدُ مِمَا الْسَاعِي فِي وَتَسْعَى بِهَا فِي آخِرَتِكَ، إِنَّ هَذَا لَهُ وَالْخُسْرَانُ الْمُينُ، وَأَسْتَعْفِرُ اللهَ لِي وَلَكُمْ.».

قال: "فنظر معاوية إلى ابن عبَّاس، فقال: ما هذا يا ابن عبَّاس؟ ولما عندك أدهى وأمرً! فقال ابن عبَّاس: لعمر الله، إنّه لذرِّية الرَّسول، وأحد أصحاب الكساء، ومن البيت المطهّر فَاللهُ عبَّا تُريد، فإنَّ لك في النّاس مقنعاً، حتى يحكم الله بأمره، وهو خير الحاكمين.

ثمّ خرج معاوية إلى مكة كما يحدِّثنا ابن الأثير وغيره من المؤرِّخين قال: «وسبقه الحسين بن عليَّ وعبد الله بن الزّبير وعبد الرّحن بن أبي بكر وابن عمر إليها. ولمّا نئان آخر أيّامه بمكّة، 'حضر هؤلاء... وقال لهم: إنّي أحببت أن أتقدّم إليكم، إنّه قد أعذر من أنذر، إني كنت أخطب فيكم، فيقوم إليَّ القائم منكم فيكربني على رؤوس النّاس، فأحمل ذلك وأصفح. وإنّي قائم بمقالة، فأقسم بالله لئن رَدَّ عليَّ أحدُكم كلمةً

<sup>(</sup>١) الكامل في التاريخ ٣/ ٥١٠، البداية وإننَهاية ٨/ ٨٦، الفتوح لابن أعثم ٤/ ٣٤٢.

في مقامي هذا، لا ترجع إليه كلمةٌ غيرها حتى يسبقها السَّيفُ إلى رأسه، فلا يُبْقِينَ رجلٌ إلاَّ على نفسه!

ثم دعا صاحب حرسه بحضرتهم فقال: أقم على رأس كلِّ رجل من هؤلاء رجلين، ومع كلِّ واحدٍ سيف، فإن ذهب رجلٌ منهم يَرُدَّ عليَّ كلمةً بتصديق أو تكذيب فليضرباه بسيفهما!!

ثمّ خرج وخرجوا معه، حتى أتى المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثمَّ قال: إنَّ هؤلاء الرَّهط سادة المسلمين وخيارهم، لا يُبتز أمرٌ دونهم، ولا يقضى إلاَّ عن مشورتهم، وإنَّهم قد رضوا وبايعوا يزيد!! فبايعوا على اسم الله! فبايع النّاس. انتهى مُلخَّصاً.

وولدت هذه البيعة البغيضة ولكن بعد إعسار شديد، لم تنجع فيه إلاَّ السّيوف المشهورة على رؤوس الرِّجال، فإذا هي بنتُ مؤامرات ومناورات وإرهاب!

وإذا كانت هذه هي خلافة الإسلام، فعلى الإسلام السّلام.

وأخرج البخاريُّ في صحيحه عن النبي ﷺ: "مَا مِنْ والٍ يَلِي رَعِيَّةً مِنَ الْمُسْلِميِنَ فَيَمُوتُ وهْوَ غَاشٌّ لهُمْ ، إلاَّ حَرَّمَ الله عَلَيْهِ الجَنَّةَ»".

## ٣) الوَفَاءُ بِالشَّرِطِ الثَّالثُ<sup>(٢)</sup>

قال ابن الأثير: «إنَّ معاوية كان إذا قَنَت سبَّ عليّاً وابن عبَّاس والحسن والحسين والحسين والأشتر» ونقل أبو عثمان الجاحظ في كتاب «الرَّد على الإماميَّة»: «إنَّ معاوية كان

<sup>(</sup>١) مسحيح البُخاري ٨/ ١٠٧.

<sup>(</sup>٢) وهو: أن يترك سبُّ أمير المؤمنين الله والقنوت عليه بالصّلاة، وأن لا يذكره إلاَّ بخير.

<sup>(</sup>٣) «النَّصائح الكافية» لابن عقيل (ص ١٩ ـ ٢٠) [/ ٩٦]. (المؤلِّف ١٠٠)

أقول: أيضاً أنظر: الكامل في التاريخ ٣/ ٣٣٣، المحلّى لابن حزم ١٤٥/٤، المصنّف للصّنعاني العرب العرب الطّبري ٤/ ٥٢، تنقيح التحقيق في أحاديث التّعليق للذّهبي ١/ ٢٤٧، تاريخ

يقول في آخر خطبته: اللَّهُمِّ إِنَّ أَبَا تَرَابِ \_ يعني عليًا \_ أَلِحَدَ في دينك، وصدَّ عن سبيلك، فالعنه لَعْناً وبيلاً وعذَّبه عذاباً أليهاً. وكتب بذلك إلى الآفاق، فكانت هذه الكلهات يُشَاد بها على المنابر "".

وقيل لمروان: «ما لكم تَسُبُّونه على المنابر؟» فقال: «لا يَستقيمُ لنا الأمر إلاَّ بذلك!!» ٣٠..

وكان من مجهود معاوية في هذا السبيل ما طفحت به السير والتواريخ. وهو على هذا \_ أوّل من سنَّ الجهر بسبِّ صحابة الرَّسول، وأوّل من فتح هذا الباب على مِصْرَاعَيه لمن جاء من بعده، ولا نعرف أنّ أحداً سبقه إلى مثل هذا، اللَّهُمّ إلاّ ما كان من عائشة يوم قالت: «أقتُلوا نَعثلاً فقد كفر!! » ثمَّ لا نعهد في علماء المسلمين من حكم على عائشة بالكفر، ولا على معاوية بالمُروق من الدِّين، لأنَّهما استباحا سَبَّ الصَّحابة، أو لأنَّهما أوغلا في السَّبِ حتى عمدا إلى التَكفير. وممَّا لا شَكَّ فيه أنّ حكم الأمثال واحدٌ لا يختلف مع الزَّمان، ولذلك، فإنَّا لا نجد مَساغاً إلى الحُكم على من نال من معاوية أو نال من صحابيًّ آخر، إلاَّ بها حكم به علماءُ المسلمين على معاوية وعائشة في نيلهها من عليً وعثمان، لا أقلّ ولا أكثر.

وأمّا الأثر المزعوم القائل: «بأيّهم اقتديتم اهتديتم» "، فقد خُصَّ حتى سقط عمومه

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

بن خلدون ۲/ ۱۷۸،

<sup>(</sup>١) "النَّصائح الكافية" لابن عقيل (ص ١٩ ـ ٢٠) [/ ٩٦، وفي شرح النَّهج لابن أبي الحديد ١٤/ ٥٦]. (المؤلّف؟)

<sup>(</sup>٢) العثمانية للجاحظ / ٢٨٣. شرح النَّهج لابن أبي الحديد ١٣/ ٢٢٠.

<sup>(</sup>٣) شرح النَّهج لابن أبي الحديد ٦/ ٢١٥، تاريخ الطّبري ٣/ ٤٧٧، الكامل لابن الأثير ٣/ ٢٠٦، الإمامة والسّياسة ١/ ٥١، الفتوح لان أعثم ٢/ ٤٦١.

<sup>(</sup>٤) عدَّ غير واحد من علماء العامّة هذا الحديث من الموضوعات، منهم: علي بـن محمـد الكنـاني في

عن الحُجِّية، وإلاَّ لكان السَّبَابون للصَّحابة من الصّحابة أولى بالعمل به. ولو كفّ معاوية لسانه عن النُّجوم من آل محمَّد للَّيْنِ الذين كان عليه أن يقتدي بهم ليهتدي، لكفَّ النّاس السنتهم عنه وعن أمثاله من الظالمين، ولماتت النعرات ولتم الصُّلح بصلاح المسلمين.

ولكنّها كانت البذرة الخبيثة الّتي زرعها الرَّجل عامداً، ثم تعاهدها هو وذوُوه بالتَّغذية والسَّقي، فإذا بها شجرة العوسج في تاريخ الإسلام، استغفلوا بها البُسطاء ولبسوا بها على عقول الجهلاء؛ وجعلوا من السُّبة في التّاريخ «سُنّة» في المسلمين،

\_

تنزيه الشَّريعة المرفوعة عن الأخبار الشَّنيعة الموضوعة ١/ ٤١٩، والـذَّهبيُّ في ميزان الإعتـدال ١/ ٨٢، وابن حجر في لسان الميزان ١/ ١٣٦، ومنهم ابن حزم في كتابه الإحكام ٦/ ٨١٠، قال: عن النبيِّ النبيُّ الله عنه أنَّ هذه الرّواية لا تثبت أصلاً، ببلا شكُّ أنها مكذوبة، لأنَّ الله تعالى يقول في صفة نبيَّه وَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَن الْهَوَى \* إِنْ هُو إِلَّا وَحْيُ يُوحَى السورة المنجم / ٣-٤،] فإذا كان كلامه عليه السلام في الشّريعة حقّاً كلّه، فهو من الله تعالى بلا شك، وما كان من الله تعالى فلا اختلاف فيه، بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ مَنْ عِنْدُ غَيْرِ اللهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [سورة النساء / ٨٢]. وقد نهي تعالى عن التفرّق والإختلاف بقوله: ﴿ وَلَا تُنَّازُعُوا ﴾ [سورة الأنفال / ٤٦] فمن المحال أن يأمر رسول الله ﴿ إِنَّهُ بِاتِّبَاعِ كُلِّ قائل مِن الصَّحابة رضي الله عنهم، وفيهم من يحلِّل الشِّئ، وغيره منهم يحرّمه، ولو كان ذلك لكان بيع الخمر حلالاً اقتداء بسمرة بن جندب، ولكان أكل البرد للصّائم حلالاً اقتداء بأبي طلحة، وحراماً اقتداء بغيره منهم، ولكان ترك الغسل من الاكسال واجباً اقتداء بعليّ وعثمان وطلحة وأبي أيوب وأبي بن كعب، وحراماً اقتداء بعائشة وابس عمر، ولكان بيع الثمر قبل ظهور الطيب فيها حلالاً قتداء بعمر، حراماً اقتداء بغيره منهم، وكلّ هذا مرويّ عندنا بالأسانيد الصحيحة، تركناها خوف التطويل بها،... وقـد كـان الصّـحابة يقولـون بآرائهم في عصم وَ وَلَيْشِينَا }، فيبلغه ذلك فيصوّب المصيب ويخطّب المخطئ، فذلك بعد موته التَّشِينَا أفشي وأكثر» ثمّ أطال الطلام في بيان كذب الحديث من عدّة وجوه. أيضاً حَكَمَ بوضع الحديث بمختلف طُرُقِه وألفاظه، الألبانُّ في سِلْسِلة الأحاديث الضَّعيفة والموضوعة ١/٤٤. يتنادون عليها، ويحتفلون بها، ويحتجُّون على تركها إذا تركت!!

وما لمعاوية فيها قَدَّم لنفسه من هذه الباقيات من عذرٍ يُرجى، ولا فيها أخَّر لتاريخه من مجدٍ يحسد عليه أو يُطرى. وإذا كان الدَّهاءُ هو فشل الإنسان فيها قدّم وفيها أخّر، فمعاوية أدهى الدُّهَاة!

وكان من أروع مظاهر الدَّهاء فيه موقفه من صلح الحسن ﷺ بها جرَّ عليه هذا الصُّلَح من ويلات معنويّة ونكبّات تاريخيَّة في حياته وبعد مماته!!

وكان معنى الصُّلح في مفهوم النَّاس، وأعني الصُّلح الذي لجَّ هو في تحصيله حتى أقام الدُّنيا وأقعدها ـ هو أن يُحطِّم السِّنان وأن يكمَّ اللّسان وأن يكون كلِّ وشأنه. وفق الحدود الّتي ستقرِّرُها المعاهدة فيها يتفق عليه الفريقان. وجاءت المادّة النَّالثة من اتفاقيتها، وهي صريحة بوجوب الكفّ عن السّب، فكان على معاوية أن يكفّ، لو أنه أراد الصُّلح حقيقة، أو أراد الوفاء بالشّروط كها يفرضه الذّمام والعهد والأيهان.

وكان فيها هتف النّاس به للحسن على خطابه وجوابه، ما لم يرض له معاوية، وهو إذ ذاك لا يزال تُمِلاً بخمرة الإنتصار الموهوم، فرأى أن يُنظِّم حملة جديدة لتربيب الحلق الذي لا يُحسد عليه - خُلُق السّباب والشّتم والطّعن في النّاس -، رَغم أنّ المثاليّة الإسلاميّة تُناقِضُ هذا الخلق وتنكره على النّاس وتدعوهم إلى التَّراحم والتّحابب والأخُوَّة في الدِّين، وتقول فيها تقول: «لا يكون المؤمنُ سَبَّابًا ولا فَحَّاشًا ولا طَعَّانًا ولا لَعَانًا»...

ودعا المُغِيرَة بن شُعْبَة وهو يريد أن يستعمله على الكوفة \_ بعد الصُّلح \_ فقال له: أمَّا بعد، فإنّ لذي الحِلمِ قبلَ اليومِ ما تُقْرَعُ العصا، ولا يجزي عنك الحليم بغير التَّعليم، وقد أردت إيصاءك بأشياء كثيرةٍ، أنَا تاركها، اعتباداً على بصرك. ولست تاركاً الصاءك بخصلةٍ واحدة، لا تترك شتم عليٍّ وذمَّه!!»".

ثم خَلَفَ المغيرةَ على الكوفة زِيَادٌ ﴿فكان يجمع النَّاس بباب قصره يحرِّضُهم على لعن علي فمن أبى عَرَضَهُ على السَّيف!! » ٠٠٠٠

وأما في البصرة، فإنّه استعمل علبها بُسرَ بن أرطاة «فكان يخطب على منبرها

<sup>(</sup>١) ورد ما بمعناه في بعض الأحاديث الشّريفة.

<sup>(</sup>٢) ابن ابي الحديد (ج ٣ ص ١٥) [١١/ ٤٤]. (المؤلّف ١٠)

<sup>(</sup>٣) ابن الاثير (ج ٣ ص ١٨٧) [٣/ ٤٧٢]، والطبري (ج ٦ ص ١٤١) [٤/ ١٨٨]. (المؤلِّف ﴿)

<sup>(</sup>٤) المسعودي (هامش ابن الاثيرج ٦ ص ٩٩) [مروج الذَّهب ٣/ ٢٦]. (المؤلِّف ﴿ اللَّهِ اللللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ اللللللَّهِ اللَّهِ الللللَّهِ الللللللللللللللللللَّمِيلُ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللللللللَّهِ الللللَّاللَّهِ اللللللللّ

فيشتم عليّاً، ويقول: ناشدت الله رَجُلاً علم اني صادق إلاَّ صدّقني أو كاذبٌ إلاّ كذّبني». قال الطَّبريُّ في تاريخه: «فقال له أبو بكرة: اللَّهُمَّ إنّا لا نعلمك إلاَّ كاذباً! قال: فأمر به فخنق، ثم أنقذوه منه!!» ‹›.

وأمّا في المدينة، وواليه عليها مَرْوَان بن الحكم، فكان لا يدع سبَّ عليِّ على المنبر كُلَّ جُمُّعَة. قال ابن حَجَر المكِّي: «وكان الحسن يعلم ذلك ولا يدخل المسجد إلاَّ عند الإقامة، فلم يرض بذلك مروان، حتى أرسل إلى الحسن في بيته بالسَّبِّ البليغ لأبيه وله!!»".

"و للَّا حَجَّ معاوية ـ بعد الصُّلح ـ طاف بالبيت ومعه سعد بن أبي وقاص، فلمًا فرغ انصرف معاوية إلى دار النَّدوة، فأجلسه معه على سريره، ووقع معاوية في عليً وشرع في سبّه، فزحف سعد، ثم قال: أجلستني معك على سريرك ثم شرعت في سبّ عليً! والله لأنْ يكون في خصلةٌ واحدةٌ من خصالٍ كانت لعليً أحبّ اليَّ من أن يكون لي ما طلعت عليه الشّمس! والله لأن أكون صِهر الرَّسول يَلِيَّنَ ، لي من الولد ما لعليً ، أحبّ اليَّ من أن يكون لي ما طلعت عليه الشّمس! والله لأن يكون رسول الله يَلِيُ من أن يكون رسول الله يَلِيُ من أل لي ما قاله يوم خيبر: "لأُعْطِينَ الرَّايَة غَداً رَجُلاً يُجِبُّهُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَيُجِبُ اللهَ وَرَسُولُهُ وَيُجِبُ اللهَ الشَّمس! والله لان يكون لي ما طلعت عليه الشَّمس! والله لأن يكون لي ما طلعت عليه الشَّمس! والله لأن يكون لي ما قاله له في غزوة تبوك: "ألا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنْ مُوسَى إلاَّ أنَّه لا نَبِي بَعْدِي"، أحبّ إليَّ من أن يكون لي ما فالعت عليه الشّمس! وأيم الله لا دخلتُ لك داراً ما بقيتُ "...

<sup>(</sup>١) الطبري (ج ٦ ص ٩٦) [٤/ ١٢٨] وابن الاثير (ج ٣ ص ١٠٥) [٣/ ٤١٤]. (المؤلِّف عَنَا)

<sup>(</sup>٢) يراجع النصائح الكافية (ص ٧٣ الطبعة الاولى) [/ ١٠١]. (المؤلِّف ١٠٠٠).

<sup>(</sup>٣) المسعودي (هامش ابن الاثير ج ٦ ص ٨١\_٨٢) [مروج الذهب ٣/ ١٤]. (المؤلِّف ﴿)

وروى المسعوديُّ من جواب معاوية لسعد، ما نربأ بقلمنا عن التَّصريح به لقبحه، ولكنَّه على كُلِّ حالٍ دليل جديد على مبلغ إسفاف الرَّجل في خلقه وفي آدابه وفي مجاملاته..

## ٤) الوَفَاءُ بِالشَّرِطِ الرَّابِعِ(١)

قال الطَّبريُّ (ج ٦ ص ٩٥): «وحَالَ أهلُ البصرة بينه ـ يعني بين الحسن ـ وبين خَراج دَارابجِرد، وقالوا: فيئُنا»".

وقال ابن الأثير (ج ٣ ص ١٦٢): «وكان منعُهم ـ يعني منع أهل البصرة ـ بأمر من معاوية أيضاً!!»...

#### ٥) الوَفَاءُ بِالشَّرِطِ الخامس

وكان الشَّرط \_ كها علمت \_ هو العهد بالأمان العام، والأمان لشيعة عليِّ على الخصوص، وأن لا يَبغي للحسنين الشَّلُا وأهل بيتها غائلةً سِرَّاً ولا جهراً.

وللمؤرِّخين فيها يرجع إلى موضوع هذا الشَّرط نصوصٌ كثيرة، بعضها وصف للكوارث الدَّاجية "التي جُوبِه بها الشِّيعة من الحكّام الأمويين في عهد معاوية، وبعضها قضايا فرديَّة فيها نكب به معاوية الشّخصيَّات الممتازة من أصحاب أمير المؤمنين، وبعضها خيانته تجاه الحسن والحسين خاصَّة. وليكن عرضنا لهذه النُّصوص هنا على التَّرتيب المذكور أيضاً.

<sup>(</sup>١) وهو: تخصيص ألف ألف (مليون) درهم من خراج دَارابجِرْد لتُفَرَّق في أولاد من قُتِل مع أمير المؤمنين ﷺ.

<sup>(</sup>٢) تاريخ الطّبري ٤/ ١٢٦.

<sup>(</sup>٣) الكامل في التّاريخ ٣/ ٤٠٥.

<sup>(</sup>٤) أي: المُظْلِمة.

# مُعَاوِيَةُ وَشِيعَةُ عَلِيَّ اللهِ (١)

(١) ما يذكره المؤلّف في هذا الفصل هو المشهور بين المؤرّخين، وهناك من يخالف هذا الرّأي مشل المحقّق الجليل السيّد سامي البدري في كتابه: الإمام الحسن الحقق الجليل السيّد سامي البدري في كتابه: الإمام الحسن الحجمة الإنشقاق الأموي / ١١٤ فيقول:

«هناك جملة من الرَّوايات التاريخيّة وهي التي استندت إليها الرؤية السّائدة والمشهورة، تصوَّر لنا أنَّ معاوية دخل الكوفة وأخذ البيعة من النَّاس، ثمَّ خطب فيهم بحضور الحسن والحسين ووجوه أصحابهم وأعلن لهم أنَّ كلَّ شرطٍ اشترطه الحسن فهو مردود، ثمَّ تناول عليَّا بالطَّعن وأمر ولاته بذلك... ثمَّ تتابعت سياسة ترويع الشِّيعة وتهجيرهم وسجنهم.

غير أنَّ هذه الرِّوايات على فرض صحّة سندها تواجهها عدّة قضايا: "

الاَّ تهجير خمس وعشرين ألفاً من الكوفة ومثلهم من البصرة إنّما كان بعد سنة خمسين، أي بعد عشر سنوات من الصُّلح، أي بعد وفاة الحسن الحِينا عشر سنوات من الصُّلح، أي بعد وفاة الحسن الحِينا الحسل الحَينا العرب الحَينا العرب الحَينا العرب العرب

٢. قَتلُ حُجر بن عديّ وأصحابه إنها تمَّ بعد عشر سنوات من الصُّلح، أي بعد وفاة الحسن للله .

 ٣. إعادة لعن عليَّ إلى المجتمع إنها تمّ بعد عشر سنوات من الصُّلح، أي بعد وفاة الحسن لمنيه كها تفيد روايات امتناع سعد عن لعن عليًّ.

روى ابن عبد ربّه قال : ولما مات الحسنُ بن عليَّ، حجَّ معاوية، فدخل المدينة ، وأراد أن يَلعن عليّاً على منبر رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم. فقيل له : إنَّ هاهنا سعد بن أبي وقَاص : ولا نراه يرضى بهذا، فابعث إليه وخُذ رأيه، فأرسل إليه وذكر له ذلك. فقال: إنْ فعلت لأخرُجن من المسجد ، ثمَّ لا أعود إليه ، فأمسك معاويةُ عن لعنه حتى مات سعد. فلمَّا مات لعنه على المنبر ، وكتب إلى عمَّاله أن يَلعنوه على المنابر ، ففعلوا . فكتبت أمُّ سَلمة زوج النبيِّ صلَّى الله عليه وسلَّم إلى معاوية: إنَّكم تلعنون الله ورسولَه على منابركم ، وذلك أنَّكم تلعنون عليَّ بن أبي طالب ، ومن أحبَّه ، وأنا أشهد أنَّ الله أحبَّه ، ورسولَه ، فلم يلتفت إلى كلامها . [العقد الفريد ٥/ ١١٤] ومن المعلوم أنَّ وفاة سعد كانت بعد وفاة الإمام الحسن الحَيْ وفي السَّنة نفسها سنة ٥١ ه .

ويؤيّد ذلك رواية المسعودي أنَّ زياداً جمع النّاس بالكوفة بباب قصره يحرَّضهم على لعن عليَّ فمن أبى ذلك عرضه على السَّيف. [مروج الذَّهب ٣/ ٢٦] ومن المعلوم أنَّ ولاية زياد على الكوفة كانت سنة ٥١ بعد موت المغيرة بن شعبة .

٤. استضافة معاوية للشخصيات العراقية وحواراته معهم وذكر سيرة علي الله وترحمه عليه لا

كانت السياسة الأموية التي وضعها معاوية ثم تبعه عليها الأمراء الأمويّون من بعده، هي أن يخلقوا من أنفسهم سادةً يستأثرون بكلّ محُمّدةٍ في النّاس، فها الكرم ولا الحِلم ولا الدّهاء ولا الشّجاعة ولا الفصاحة إلاّ بعض هِباتهم الخاصّة التي احتجزوها من دون النّاس جميعاً، وقد وضعوا في سبيل تركيز هذه السّياسة المتعمّدة، التّاريخ الزّائف الّذي ظلّ يفيض بسلسلة من الأحاديث الموضوعة، والقصص المصطنعة، والأكاذيب المنوّعة، والإدّعاء الفارغ، وأمروا الوُعّاظ المأجورين، ومعلّمي الكتاتيب في سائر بلدان المملكة الإسلاميّة، بدراسة الأمالي الأمويّة بها فيها من مدح زائفٍ أو قدحٍ كاذب، وعملوا كلّ ما كان بوسعهم أن يعملوه ليُثيروا في قلوب النّاشئة من أولاد النّاس الغرور بحبّهم، والإنقياد المطلق لدهائهم، فإذا بهذه النّاشئة بعد لأي جنود لأميّة يتخاصمون بدمائهم البريئة لأهدافها، وإذا بسيول الدّماء تصبغ بقاع الأرض لتستقيم صفوفُ الحَدَم والحشم والوُكلاء والمقدّمين في بلاد الأسياد المتغلّبين.

ولم يكن ثمَّةَ هدفٌ آخر غير هدف الإستئثار بالسِّيادة والملك والثَّراء واللَّذَات الدَّنيوية الرِّخيصة، وهو ما كان يضيق به المعنيّون بدينهم من آل محمَّدٍ الشَّقاق المسلِمين الثَّابتين على الإخلاص لله في إسلاميَّتهم، ومن هنا كان مبعث الشّقاق

\_\_\_\_\_

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

ينسجم مع حالة الإعلام السّلبي ضدّه، إلاّ بافتراض أنَّ الأوَّل كان في سنوات الصُّلح قبل وفاة الحسن في والثّاني بعد موته في .

فاية ما كان يحلم به معاوية هو التمتع بحُكم الشَّام وأن لا يضايقه عليها أمير المؤمنين عليٍّ ولا ابنه الحسن عَلَيْ بعده، وحين عرض عليه الحسن الصَّلح كان على معاوية إظهار الإنفتاح على علي وشيعته والوفاء بالعهود، ليتم له حكم البلاد كلّها، وبغير ذلك فإنّ الحسن وشيعته قادرون على الدّفاع عن أنفسهم واستعادة سلطانهم في العراق.» انتهى

هذا كلامه نقلناه بتصرُّف يسير، ثمّ ذكر شواهد على ذلك من خلال بعض النّصوص التّاريخيّة.

المتواصل الحلقات بين هذه الطّبقة من أموية الإسلام، وتلك الفئة من حملة تراث الإسلام ودعاته المخلصين.

جاء في تاريخ الطَّبريّ (ج ٧ ص ١٠٤) استطرادٌ مقتضبٌ يرفعه إلى زيد بن أنس عن الوضع العام الّذي كان يَرْزَحُ تَعته معاشر الشَّيعة في أيَّام معاوية، وكان فيها يقوله أحدُهم وهو يخاطبهم: «إنّكم كنتم تُقتَلون وتُقطَّع أيديكم وأرجلكم وتُسمَل أعينكم وتُرفعون على جذوع النّخل في حبَّ أهل بيت نبيكم وأنتم مقيمون في بيوتكم وطاعة عدوً كم!!» ".

والحديث على اقتضابه تفصيلٌ غريب ومعرض رهيبٌ لم يحدِّثنا المسعوديُّ إلاَّ بطرف منه فيها نقلناه عنه قريباً.

أمّا المدائني المتوفّى سنة ٢٢٥، وسُليم بن قيس المتوفّى سنة ٧٠، فإنّها عرضا صورةً كاملة من هذه المَعَارض الرَّهيبة والمآسي الكثيبة، وكان سُليم بن قيسٍ أحد شهودها المروّعين بها، لأنّه عاش معاصراً لمعاوية ومات بعده بعشر سنين، ولا شاهد كشاهد عيان، ولذلك فلنُوثِر لفظه، وإن كان المدائنيُّ يكاد لا يختلف عنه في قليل ولا كثير، قال:

"قدم معاوية حاجًاً \_ في خلافته \_ بعدما قُتِل أمير المؤمنين وصالح الحسن.. واستقبله أهل المدينة وفيهم قيسُ بن سعد \_ وكان سيِّد الأنصار وابن سيِّدهم \_ فدار بينها الحديث حتى انتهيا إلى (الخلافة)، فقال قيس: ولعمري ما لأحدٍ من الأنصار ولا لقريش ولا لأحد من العرب والعجم في الخلافة حقٌّ مع عليٍّ وولده من بعده،.

<sup>(</sup>١) "بَيْرْزَحُ" من رَزَحَ، سقط من الإعياءِ هُزالاً؛ وقولهم رَزَحَ فلانٌ معناه ضَعُف وذهب ما في يده. لسان العرب ٢/ ٤٤٨.

<sup>(</sup>٢) تاريخ الطّبري ٤/ ٥٠٣.

فغضب معاويه.. ونادي مناديه وكتب بذلك نُسخةً واحدةً إلى عمّاله: ألا بَر ئت الذِّمَّة مَّن روى حديثاً في مناقب عليَّ وأهل بيته!! وقامت الخُطباء في كُلِّ كُورةٍ ومكان على المنابر بلعن عليَّ بن أبي طالب والبراءة منه، والوقيعة في أهل بيته، واللُّعنة لهم بها ليس فيهم. ثم إنَّ معاوية مَرَّ بحَلَقَةِ من قريش، فلمَّا رأوه قاموا إليه غير عبد الله بن عبَّاس، فقال له: يا ابن عبّاس ما منعك من القيام كما قام أصحابك؟ إلا لموجدة عليٌّ بقتالي إيّاكم يوم صِفِّين، يا ابن عبّاس إنَّ ابن عمِّي عثمان قُتل مظلوماً، قال ابن عبَّاس: فعُمَرُ بن الخطَّابِ قد قُتل مظلوماً فسلِّم الأمر إلى ولده، وهذا ابنه، قال: إنَّ عمر قتله مشركٌ، قال ابن عبَّاس: فمن قتل عثمان؟ قال: قتله المسلمون، قال: فذلك أدحضُ لحجّتك، إن كان المسلمون قتلوه وخذلوه فليس إلاَّ بحقٌّ، قال: فإنّا كتبنا إلى الآفاق ننهي عن ذكر مناقب عليٌّ وأهل بيته، فكُفَّ لسانك يا ابن عبّاس، قال: فتنهانا عن قراءة القرآن؟ قال: لا، قال: فتنهانا عن تأويله؟ قال: نعم، قال: فنقرأه ولا نسأل عمّا عني الله به؟ قال: نعم، قال: فأيُّها أوجب علينا قراءته أو العمل به؟ قال: العمل به، قال: فكيف نعمل به حتى نعلم ما عنى الله بها أنزل علينا؟ قال: سَل عن ذلك من يتأوّله على غير ما تتأوّله أنت وأهل بيتك، قال: إنها أنزل القرآن على أهل بيتي فأسأل عنه آل أبي سفيان وآل أبي مُعيط؟! قال: فاقرأوا القرآن ولا تَرووا شيئاً مَّا أنزل الله فيكم وممّا قال رسول الله، واروَوا ما سوى ذلك! قال ابن عبَّاس: قال الله تعالى: ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ " قال معاوية: يا ابن عبَّاس اكفني نفسك وكفَّ عنّي لسانك، وإن كنت لابدّ فاعلاً فليكن سِرًّا ولا تُسمعه أحَداً علانيةً! \_

ثم رجع إلى منزله واثمتدَ البلاء بالأمصار كلُّها على شيعة عليٌّ وأهل بيته، وكان

<sup>(</sup>١) سورة التَّوبة / ٣٢.

أشدَّ النَّاسِ بليَّة أهل الكوفة لكثرة من بها من الشِّيعة، واستعمل عليها زياداً، وجمع له العراقين، وكان يتتبَّع الشَّيعة وهو بهم عالم، لأنَّه كان منهم، فقتلهم تحت كلِّ كوكب، وتحت كلِّ حَجَر ومدر وأحلاهم وأخافهم، وقطع الأيدي والأرجل منهم، وصلبهم على جذوع النّخل، وسَمَل أعينهم، وطردهم وشرّدهم، وكتب معاوية إلى قضاته وولاته في الأمصار أن لا يجيزوا لأحدٍ من شيعة عليِّ الَّذين يروون فضله ويتحدَّثون بمناقبه شهادةً!! وكتب إلى عُمَّاله: أنظروا مَنْ قِبَلكم من شيعة عثمان الّذين يروون فضله ويتحدَّثون بمناقبه فأكرموهم وشرّفوهم، واكتبوا إليّ بما يروي كُلُّ واحد منهم فيه باسمه واسم أبيه. وبَعَثَ إليهم بالصِّلات والكُسا، وأكثر القطائع للعرب والموالى فكثروا، وتنافسوا في المنازل والضّياع، واتّسعت عليهم الدُّنيا، ثم كتب إلى عُمَّاله: إنَّ الحديث قد كَثُرَ في عثمان، فإذا جاءكم كتابي هذا فادعوهم إلى الرِّواية في أبي بكر وعمر، فقرأ كلُّ قاض وأمير كتابه على النَّاس، وأخذ النَّاس في الرّوايات فيهم وفي مناقبهم، ثم كتب نسخةً جمع فيها جميع ما روي فيهم من المناقب، وأنفذها إلى عُمَّاله، وأمرهم بقراءتها على المنابر. وفي كلِّ كورة، وفي كلِّ مسجد، وأمرهم أن ينفذوا إلى معلِّمي الكتاتيب أن يعلِّموها صبيانهم حتى يرووها ويتعلَّموها كما يتعلَّمون القرآن، حتى علَّموها بناتهم ونساءهم وخدمهم ـ ثم كتب إلى عُمَّاله نسخة واحدةً: أنظروا من قامت عليه البيّنة أنّه يحبُّ عَلياً وأهل بيته فامحوه من الدّيوان. ثمّ كتب كتاباً آخر: من اتَّهمتموه ولم تقم عليه بيّنةٌ فاقتلوه!! فقتلوهم على التُّهم والظّن والشُّبه تحتَ كُلِّ كوكب، حتى لقد كان الرّجل يسقط بالكلمة فتُضْرَب عنقه!! وجعل الأمر لا يزداد إلاَّ شدَّة، وكثر عددُهم، وأظهروا أحاديثهم الكاذبة فنشأ النَّاس على ذلك، لا يتعلَّمون إلاّ منهم. وكان أعظم النّاس في ذلك القُرَّاء المراؤُون المتصنّعون الّذين يظهرون الحزن والخشوع والنَّسُك ويكذبون، ليحظوا عند وُلاتهم، ويصيبوا بذلك الأموال والقطائع والمنازل. حتى صارت أحاديثهم في أيدي من يحسب أنَّها حقٌّ فرووها وعلَّموها.

وصارت في أيدي المتديّنين الّذين لا يستحلُّون الكذب، فقبلوها وهم يرون أنها حقّ، ولو علموا أنها باطل لم يرووها ولم يتديّنوا بها، فلهّا مات الحسن بن عليّ اللَّهُ الله تزل الفتنة والبلاء يعظهان ويشتدّان "".

أقول: وروى مثل ذلك بكامله أبو الحسن المدائنيُّ فيها أخذه عنه ابن أبي الحديد (ج ٣ ص ١٥ ـ ١٦) " وقال في آخره:

«فلم يزل الأمر كذلك حتى مات الحسن بن علي المنظم فازداد البلاء والفتنة، فلم يبق أحد من هذا القبيل إلا وهو خائف على دمه أو طريد في الأرض».

وكان هذا أسلوباً من الحوادث تستسيغه المحاكمة في ظروف الفريقين، ويصدّقه التناسق التاريخي في تسلسل الأحداث. ولا يضيره إغفال المؤرِّخين الآخرين لأتّهم \_ ولنعذرهم\_إنها كانوا يكتبون للسّياسة القائمة، أو لما لا يضيرها على الأقل.

وتقدَّم أنّ الطَّبريَّ والمسعوديّ ألمحا إلى كلّ ذلك باختصار. وعلى هذا فمصادر هذه المادة: سليم بن قيس، المدائني، ابن ابي الحديد، الطّبري، المسعودي.

وفي سبيل الله أشلاء مضرّجة، وشمل شتيت، وحطام من مساكن يشرّد أهلها أو يساقون إلى الجيزر سوق القطيع! ﴿ فَيَنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا يَسْلَا ﴾ ".

وتلك هي تعبئة معاوية لاقتناص الخلافة في الإسلام له ولبنيه! وتلك هي طريقته البِكر في وفائه بعهود الله ومواثيقه!

<sup>(</sup>۱) کتاب سلیم بن قیس / ۳۱۱ـ۳۱۹.

<sup>(</sup>٢) شرح النَّهج لابن أبي الحديد ١١/ ٤٣ ـ ٤٦.

<sup>(</sup>٣) سورة الأحزاب / ٢٣.

وزاد سليم بن قيس بعد ذلك فقال:

"ولما كان قبل موت معاوية بسنة، حجَّ الحسين بن عليٍّ وعبد الله بن عبَّاس وعبد الله بن جعفر، فجمع الحسينُ بني هاشم، ثمَّ رجالهم ونساءهم ومواليهم ومن حجَّ منهم من الأنصار، ممّن يعرفه الحسين المُنَّةُ وأهل بيته، ثم أرسل رسلاً: "لا تَدَعُوا أَحَداً حَجَّ العَامَ مِنْ أَصْحَابَ رَسُولِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ المُنْرُوفِينَ بِالصَّلاحِ وَالنَّسُكِ إِلاَ أَجْمِعُوهُمْ لِي»، فاجتمع إليه بِمِنى أكثر من سبعائة رجل، وهم في سرادقه، عامّتهم من التابعين، ونحو من مائتي رجل من أصحاب النبي المُنْفِئِينَ فقام فيهم خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثمَّ قال:

«أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ هِذَا الطّاغِيَةَ قَدْ فَعَلَ بِنا وَبِشِيعَتِنا مَا قَـدْ رَأَيْتُمْ وَعَلِمْتُمْ وَشَهِدْتُمْ، وَإِنْ مَدَا الطّاغِيةَ قَدْ فَعَلَ بِنا وَبِشِيعَتِنا مَا قَـدْ رَأَيْتُمْ وَعَلِمْتُمْ وَشَهِدْتُمْ، وَإِنْ مَدَقُ أُونِي وَإِنْ كَذِبْتُ فَكَذِّبُونِي، إِسْمَعُوا مَقَالَتِي وَاكْتُبُوا قَوْلِي ، ثُمَّ ارْجِعوا إلى أَمْصارِكُمْ وَقَبائِلِكُمْ فَمَنْ أَمِنْتُمْ مِنَ النّاسِ، وَوَتْقَتُمْ بِهِ فَادْعُوهُمْ إلى مَا تَعْلَمُونَ مِنْ حَقِّنا فَإِنِي أَتَخَوَّفُ أَنْ يَدُرُسَ هَذَا الأَمْرُ وَيَدْهَبَ الْحَلُقُ وَيُغْلَبَ، ﴿ وَاللّٰهُ مُتُمَ أُورِهِ وَلَوْ كَوَ الْكَافِرُونَ ﴾ "ا

(١) سورة الصَّف / ٨.

<sup>(</sup>٢) كتاب سليم بن قيس / ٣٢١.

#### معاوية وزعماء الشّيعة

وكان موقف معاوية من زُعهاء الشّيعة بعد صُلحه مع الحسن موقف المنتقم الحاقد الّذي لا تأخذه بهم رأفةٌ ولا ذمّةٌ ولا «عهد»، وكان لخوفه من الدّعاوة الفعّالة الّتي يحملها هؤلاء السّادة من زُعهاء الشّيعة أثره فيها توفّر عليه من القصد إلى إيذائهم وإقصائهم وقتلهم والتّنكيل بهم. ولسنا الآن بسبيل استقصاء ما عمله معاوية تجاه هؤلاء الشّيعة، ولا استقصاء ما كان ينويه بهم من خطط بعيدة الأهداف. ولكتنا لندلَّ على مدى وفاء هذا الأموي بشروطه وأيهانه \_ سَنُورِد في هذا الفصل بعض أعهاله تجاههم وبعض نواياه بهم. وفي قليل من هذه الأمثلة كفاية عن الكثير آثرنا تركه أو خفى علينا علمه.

وقد خسر تاريخ هؤلاء الشَّيعة إنصاف المؤرِّخين بعد ذلك، ولعب التعصُّب النَّميم دَوْرَه المهمَّ في طمس معالم هذا التّاريخ أحفل ما يكون بالقضايا البارزة الّتي كان من حقِّها أن تأخذ مكانها من عبرة الأجيال. وكان للسُّلطات الحاكمة عملُهَا في توجيه ما يُكْتَب للتَّاريخ أو يُمْلَى للحديث، حتى فيها يتناول أئمة الشَّيعة فضلاً عن زعائهم أو سوادهم.

روى ابنُ عَرَفة المعروف بنِفْطَوَيْه وهو من أكابر المحدِّثين وأعلامهم في تاريخه ما يناسب هذا.. قال: "إنَّ أكثر الأحاديث الموضوعة في فضائل الصَّحابة افتُعِلت في أيام بني أمَيَّة تقرُّباً إليهم بها يظنُّون أنهم يرغمون به أنوف بني هاشم!"

وقال المدائنيُّ عن عصر معاوية: «وظهر حديثٌ كثيرٌ موضوعٌ، وبهتانٌ منتشرٌ، ومضى على ذلك الفُقَهاء والقضاة والوُلاة، وكان أعظم النّاس في ذلك بَلِيَّةُ القُرَّاء المراؤُون، والمستضعفون الذين يُظهِرون الخشوع والنُّسك فيفتعلون الأحاديث ليحظوا بذلك عند

<sup>(</sup>١) شرح النَّهج لابن أبي الحديد ١١/ ٤٦.

وُلاتهم ويقرّبوا مجلسهم، ويصيبوا به الأموال والضّياع والمنازل، حتى انتقلت تلك الأخبار والأحاديث إلى أيدي الديّانين الّذين لا يستحلُّون الكذب والبهتان فقبلوها ورووها، وهم يظنّون أنهّا حتُّ، ولو علموا أنّها باطلةٌ لما رووها ولا تديّنوا بها"".

وقال ابن أبي الحديد: «وذكر شيخُنا أبو جعفر الإسكافي.. أنَّ معاوية وضع قوماً من الصَّحابة وقوماً من التّابعين على رِوَاية أخبارٍ قبيحةٍ في عليٍّ على الطَّعن فيه والبراءة منه، وجعل لهم على ذلك جُعْلاً يُرغِّب في مثله، فاختلقوا ما أرضاه، منهم أبو هُريرة وعمرو بن العاص والمُغِيرَة بن شُعْبة. ومن التَّابعين عروة بن الزُّبير»..

أقول: وشيءٌ قليلٌ من حيدةٍ في النظر ودقّة في الإستنتاج يكفينا للقناعة بألوان التصرُّ فات الكيفيَة الواسعة النِّطاق الّتي نُكِب بها كلِّ من حديث الإسلام وتاريخُ أحداثه معاً. حتَّى لقد يعزُّ على المتتبِّع في ماجَرَيات الحوادث الإسلاميَّة الأولى أن لا يجد قضيةً من مُهمَّات القضايا الإسلاميّة يومئذٍ سَلِمت في تناسقها التّاريخي من الإصطدام بالمفارقات البعيدة الّتي تغمرُها بالشَّكَ، ثمذَ لا تزال تأخذ بها بين التيّارات المتعاكسة ذات اليمين وذات الشَّال.

ولا حاجةَ بنا بعد ذلك إلى جمع الشَّهادات والتَّصريحات على شُيوع الوضع و وكثرة الوضَّاعين، لأنَّ خير شهودِ كلِّ شيءٍ ما كان منه مباشرة.

وكانت قضيَّة الحسن بن عليٍّ الملابساتها وذيولها إحدى هاتيك القضايا الّتي لعبت الأهواء في التحدُّث عنها وضعاً ورفعاً وجمعاً وتفريقاً، وفقدت تحت تأثير هذا

<sup>(</sup>١) ابن أبي الحديد (ج ٣ ص ١٦) [١١/٢٦]. (المؤلّف، ١١)

<sup>(</sup>٢) ابن أبي الحديد (ج ١ ص ٣٥٨) [٤/ ٦٣]. (المؤلِّف ﴿ )

<sup>(</sup>٣) وللعلاّمة الأميني النّجفيّ في «كتاب الغدير» (ج ٥ من ص ١٨٥ إلى ٣٢٩) [٥/ ٢٠٩] بحثُه القيِّم عن الوضّاعين الكذّابين جمع ﴿ ستمائة وعشرين كذّاباً وضّاعاً ممن سلكهم القوم في رواة الحديث والتّاريخ. فليراجع. (المؤلّف؟)

التَّلاعب المؤسِف الّذي لم يكن كُلُّه مقصوداً، كما لم يكن كُلُّه غير مقصود، روعة واقعها الأوّل. وكان من طبيعة هذا الوضع أن تختلف عليه الأفهام، ويكثر حوله النَّقض والإبرام. وما هي إلا كنموذج واحد من قضايا كثيرة في تاريخ الإسلام ظَلَمَهَا التَّاريخ وجَلَّلها بالظَّلام.

وإنّهم ليعرفون، وهم يُؤرِّخون الحسن، مكانة الحسن في التَّاريخ ويعلمون أنَّهم إنَّما يكتبون عن «أحد الأحدين» في العالم الإسلامي كُلِّه.

فكيف بهم إذا جاوزوا فيها يؤرِّخون مثل هذه النُّقطة المركَّزة، إلى نقاط لا تبلغ في موضوعها خطورة إمام؟.

لذلك يجب أن لا نطمع في موضوع (معاوية وزعماء الشّيعة) بالحصول على الحقائق الكافية الّتي تملأ نَهَم البحث، ولا بالوقوف على الإحصاءات الصَّحيحة الّتي تسدُّ نطاق الموضوع، بما يتناسب وحديث المدائنيِّ، وتفاصيل سُلَيم بن قيس.

ذلك لأنّ كُلَّ شيءٍ من هذا القبيل، وكُلُّ شيءٍ من تاريخ الشِّيعة الصَّحيح، قد طغت عليه التَّصرُّ فات المعارضة، وأكلته الأكاذيب المأجورة على طول التَّاريخ.

وليس لنا الآن، إلاَّ أن نعود فنتسقَّط الأخبار من هنا ومن هنالك لنعرض شيئاً له صُورتُه التاريخيّة الّتي نعتقد أنَّها ـ على فظاعتها ـ قليل من كثير، وبعض من كلِّ.

وإليك الآن القائمة المحزونة الّتي تحمل أسهاء هؤلاء بها فيهم من صحابةٍ وتابعين، ولندرُس على ضوء هذه القائمة جواب معاوية على الشَّرط الخامس من شروط معاهدة الصُّلح. ثم لنتدرَّج مع فقرات هذا الشَّرط فيها نأتي عليه من فصول.

# أ ـ الشُّهداء المقتثولون صَبراً ١ ـ حُجْرُ بْنُ عَدِيّ الكِنْدِيُّ <sup>(١)</sup>:

<sup>(</sup>١) ذكرنا طَرَفاً من ترجمته في هذا الكتاب الصَّفحة / ١٤٨ ـ ١٤٨ فلتراجع.

يُعرف بـ «حُجْرِ الحَيْرِ»، ويُكَنَّى بأبي عَبْدِ الرَّحمنِ بنِ عَدِيِّ بنِ الحَرِثِ بنِ عَمْرِو بنِ حُجْرِ الملقَّب بآكل المرار (ملك الكِنديِّين). ﴿ وقيل: هو ابنُ عَدِيٍّ بنِ مُعَاوِيةَ بنِ جَبَلَةِ بنِ عَدِيٍّ بنِ رَبِيعَةَ بنِ مُعَاوِيَةَ الأَكْرَمينَ مِن كِنْدَةَ ﴿ وَمن ذَوْابِتِها العُلْيَا. ﴿ ﴿

صَحابيٌّ من أعيان أصحاب عليٍّ وابنه الحسن اللَّيُكُا، وسيِّدٌ من سادات المسلمين في الكوفة ومن أبدالها.

وَفَدَ هُو وأخوه هَانِئ بْنُ عَدِيٌّ على النّبيِّ بِالشِّئْةِ، قال في الإستيعاب: «كانَ حُجْـر

(١) لم أعثر على هذا النّسب لحُجْر، في كلّ ما راجعته من كتب الرّجال والتَّراجم، والمعروف هو النّاني الّذي ذكره المؤلّف بقوله: «وَقِيلَ»، وستأتي الإشارة إلى بعض مصادره قريباً.

<sup>(</sup>٢) و "كِنْدَةُ" هي من بني كَهْلان، وبلادهم في اليمن، ثمّ كان من كبرائهم في العراق - وكَهْلان وحِمْير إبنا سَبَا بن يَشْجُبَ بنِ يَعُربَ بن قَحطانَ، وسبأ اسم يجمع القبيلتين كلتيها. وكان يقال: إنّ العرب تُعدُّ البيوتات المشهورة بالكِبْرِ والشَّرف بعد بيت هاشِم بنِ عَبدِ مَنَافٍ أربعة بيوت: بيتُ قَيسٍ الفَزَارِيّ، والدَّارَمِيِّنَ، وبني شَيْبَان، وبيت اليمن من بني الحَارِث بن كَعْب - وأمّا كِنْدَة فلا يُعدُّون من أهل البُيوتات إنَّا كانوا مُلُوكاً. ومنهم "المَلِكُ الصَّلَيلُ - امرؤُ القَيْسِ" وكان لهم مُلِكٌ باليمن وبالحجاز - وبقي لكندة بجدها في الإسلام، فمن كِنْدة من كان له ذِكرٌ في الفُتوح والثَّورات، ومنهم من ولي الولايات، ومنهم من تقلَّد القضاء كحُسين بن حَسن الحَجريّ، ومنهم الشُعراء كجَعفر بن عفان المكفوف شاعر الشَّيعة، وكان هانئ بن الجَعْدِ بنِ عَدِيّ - ابن أخي حجر - من أشراف الكوفة، وكان جعفر بنُ الأشعث وابنُه العبَّاس بن جعفر من شيعة الإمام أبي الحسن موسى بن جعفر وابنه الرِّضا المَّفِيَّ أمّا الأشعث بن تُوسِ الكِنْدِيّ فكان أكبر منافقيّ الكوفة. أسلم ثم ارتدَّ بعد النّبيِّ ثمَّ أسلم وقبِلَ أبو بكر إسلامه، وزوّجه أخته وهي أمُّ يمد بن الأشعث، وتزوّج الإمام الحسن ابنته، وهي الّتي سَقَته السُّمَّ بإعراء معاوية إيّاها. (المؤلِّف جُهُ)

<sup>(</sup>٣) أنظر: الطّبقات الكبرى لابن سعد ٢/٧١، تاريخ مدينة دمشق ٢٠٧/١٢، سير أعلام النُّبلاء ٣/ ٤٦٧، وفي هذه الثّلاث: "حُجَرُ بْنُ عَدِيّ بْنِ جَبَلَةَ» بدون: "بْنِ مُعَاوِيَةَ»، أسد الغابة ١/ ٣٨٥، الإستيعاب ١/ ٣٢٩.

من فُضلاء الصَّحابة، وصِغَرِ سِنَّه عن كِبارهم ""، وذكره بمثل ذلك في أُسْـدِ الغابـةِ"، ووصفه الحاكم في المستدرك بأنَّه: «رَاهبُ أصحاب محمَّدِ ﷺ "".

وبلغ من عبادته أنَّه ما أحدث إلاَّ توضَّا وما توضّاً إلاَّ صَلَّى ﴿. وكان يُصلِّي فِي اليَّومِ واللَّيلة ألف ركعة ﴿ ، وكان ظاهرَ الزُّهد، مجابَ الدَّعوة ﴿ ، ثِقَةً من الثُّقات المُصْطَفَين ، اختار الآخرة على الدُّنيا حتى سَلَّم نفسه للقتل دون البراءة من إمامه، وإنَّه مقام تَزِلُّ فيه الأقدام وتزيغ الأحلام.

كان في الجيش الذي فتح الشَّام، وفي الجيش الذي فتح القادسيَّة، وشَهد الجَمل مع عليًّ، وكان أمير كِنْدَة يوم صِفِّين، وأمير الميسرة يوم النَّهروان، وهو الشُّجاع المُطْرِق الذي قهر الضَّحَّاك بن قيس في غربي تَدْمُرَ. وهو القائل: «نحن بنو الحرب وأهلها، نُلْقِحُهَا ونُنْتِجُهَا، قد ضارستنا وضارسناها» ...

ثمَّ كان أوَّل من قُتِل صَبراً في الإسلام.

<sup>(</sup>١) الإستيعاب لابن عبد الر ١/ ٣٢٩.

<sup>(</sup>٢) أُسْدُ الغابة ١/ ٣٨٥.

<sup>(</sup>٣) مستدرك الحاكم ٣/ ٦٨ ٤.

<sup>(</sup>٤) الوافي بالوفيات ١١/ ٢٤٧، تاريخ ابن عساكر ١٢/ ٢١٢، طبقات ابن سعد ٦/ ٢١٩.

<sup>(</sup>٥) الكنى والألقاب للقمّى ١/ ٤٠٣، شجرة طوبي للشّيخ الحائري ١/ ٨٥.

<sup>(</sup>٦) فال في الاصابة (ج ١ ص ٣٢٩) [٢/ ٣٣]: «أصابته جنابة \_ وهو أسير \_ فقال للموكَّل به: عطني شرابي أتطهّر به، ولا تعطني غداً شيئاً، فقال: أخاف أن تموت عطشاً فيقتلني معاوية، قال: فدعا الله فانسكبت له سحابة بالماء، فأخذ منها الّذي أحتاج إليه فقال له أصحابه: أدع الله أن يخلّصنا، فقال: اللّهم خِر لنا». (المؤلِّف ﴿ )

أقول: وفي أسد الغابة ١/ ٣٨٦، والإستيعاب ١/ ٣٣١: "وكان مجاب الدَّعوة».

<sup>(</sup>٧) وقعة صِفَين لابن مزاحم / ١٠٤، المعيار والموازنة للإسكافي / ١٣٠، شرح النَّهج لابن أبي الحديد ٣/ ١٨٢.

قَتَلَه وسِتَّة من أصحابه معاوية بن أبي سفيان سنة ٥١ في « مَرْج عَـذْراءَ» بغُوطَةِ دمشق على بعد ١٢ ميلاً منها. وقبره إلى اليوم ظاهرٌ مشهؤرٌ، وعليه قُبَّةٌ محكَمَـة تظهـر عليها آثار القِدَم في جانب مسجد واسع، ومعـه في ضريحـه أصـحابه المقتولـون معـه وسنأتي على ذكرهم.

وهدم زياد ابن أبيه دار حُجْر في الكوفة.

#### السَّبَبُ فِي قتله

أَنَّه كان يردُّ على المغيرة وزياد حين يشتهان عليّاً ﴿ ويقول: «أَنَـا أَشَـهَدُ أَنَّ مَـن تَذُمُّون أُحقُ بالفَضل، ومن تزكُّون أولى بالذَّم، وكان إذا جهر بكلمته هذه، وافقه أكثر من ثُلُثَى النّاس، وقالوا: «صَدَقَ والله حُجْر وبرَّ».

أمّا المُغِيرَة بن شُعْبة فقد قَدَّر المعنويَّات الّتي تُعزِّز حُجْراً كصحابيًّ فاضل، وكرأسٍ من رجالات عليٍّ في الكوفة، وكأميرٍ عربيٍّ يَرِث تاج الكِنديِّين من أقرباء الجدود، وسمع بأذنيه تأييد النّاس دعوته غير آبهين بالقُوَّة، ولا خائفين نَقِمَة السُّلطان، فرأى أن يتمهَّل في أمره وأن يعتذر إلى ذوي مشورته الّذين كانوا يُحرِّضُونه على التَّنكيل به. ثمَّ قال لهم: "إني قد قتلتُه"، قالوا: "وكيف ذلك؟" قال: "إنَّه سيأتي أميرٌ بعدي فيحسبه مثلي فيصنع به شبيها بها ترونه، فيأخذه عند أوّل وهلة فيقتله شرَّ قتلة"، وكان المغيرة في موقفه من حُجْر المنافق الحكيم، وكذلك كان فيها أجاب به صَعْصَعَة بن صُوحان يوم فتنة المستورد بن علفة الخارجي سنة ٤٣ قال له: "وإيَّاك أن يبلُغُني عنك أنّك تُظْهِر شيئاً من فضل عَليًّ علانيةً، فإنّك لست بذاكر من فضل عليًّ شيئاً أجهله، بل أنا أعلم بذلك!! ولكن هذا السُّلطان يعني معاوية ـ قد ظهر، وقد أخذنا بإظهار عيبه للنّاس، فنحن ندع كثيراً ممَّا أمرنا به،

ونذكر الشَّيء الّذي لا نجد من ذكره بُدّاً، ندفع به هؤلاء القوم عن أنفسنا تقيّةٌ ٣٠٠.

وولي ابنُ سميَّة الكوفة بعد هلاك المغيرة سنة ٥٠ أو ٥١، فرأى أن يخدم أمَوِيَّته «المزعومة» بقتل حُجْر بن عَدِيّ ليريحها من أكبر المشاغبين عليها. ولكنَّه جَهِل أنَّ دم حُجْر سيظلّ يُشاغب على تاريخ أميَّة ما عرف النّاس هذين الإسمين.

وأطال الوالي الجديد خُطْبَته يوم الجمعة حتى ضاق وقت الصَّلاة \_ ولصلاة الجُمعة وقت الصَّلاة \_ ولصلاة الجُمعة وقتها المحدود \_ فقال حُجْر \_ وكان لا يُفارِق جمعتهم وجماعتهم \_: «الصَّلاة!» فمضى زيادٌ في خُطبته، فقال ثانياً: «الصَّلاة!» فمضى في خطبته، وخشي حُجْرٌ فوت الفريضة فضرب بيده إلى كفِّ من الحصا، وثار إلى الصَّلاة وثار النّاس معه.

وما كان أبو عبد الرَّحمن بمكانته الإجتهاعيّة وبروحه العابدة الزَّاهدة بالّذي يترخَّص في دينه أو يلجأ إلى مجاملة المترخصين، وكان يَظنُّ أنَّ في هؤلاء بقيّة من الحسن قد تنفعُهَا الذِّكرى وقد يُجُدِي معها الإنكار، فأنكر انتصافاً للحقِّ المهضوم، وجاهد لدينه ولإمامه ولصلاته بلسانه، كها كان يُجاهد بسيفه في فتوح الإسلام.

وجاءت قائمة جَرائمه في عُرف بني أميَّة لَنَّه يَرُدُّ السَّبَّ عن عليٍّ النَّلَا، وأنَّه يريد الصَّلاة لوقتها، ولا شيءَ غير ذلك!

ودعا زيادٌ «حواشيه الطَّيِّعة» الذين كانوا يُبادلونه الذِّمم بالنِّعم أمثال عمر بن سعد \_ قاتل الحسين الحِيُّة \_ ، والمنذر بن الزُّبير، وشِهْر بن ذي الجوشن العامري، وإسماعيل وإسحق ابني طلحة بن عبد الله، وخالد بن عَرْفَطَة، وشَبَث بن رِبعي، وحَجَّار بن أبجر، وعمرو بن الحجَّاج، وزَجْر بن قيس.. و«درازن» أخرى من هذه النَّاذج الّتي طلّقت المُروءَة ثلاثاً، وكانوا سبعين رَجُلاً، عَدَّهم الطَّبريُّ في تاريخه واحداً

<sup>(</sup>١) الطَّبريّ (ج ٦ ص ١٠٨) [٤/ ١٨٩]. (المؤلّف في ا

واحداً (ج ٦ ص ١٥٠ ـ ١٥١) ٥٠٠، وماز من بينهم أبا بردة بن أبي موسى الأشعري لأنّه كان أضعفهم عنده أو لأنّه كان أقواهم عند معاوية، وقال له أكتب:

«بسم الله الرَّحمن الرَّحيم. هذا ما شَهِد عليه أبو بُردَة بن أبي موسى الأشعري لله رَبِّ العالمين!! أشْهَدُ أنَّ حُجْرَ بن عَدِيّ خلع الطَّاعة، وفارق الجهاعة!! ولعن الخليفة، ودعا إلى الحرب، وجمع إليه الجموع يدعوهم إلى نُكِث البيعة، وكفر بالله عزَّ وجلّ كَفْرَةً صَلْعًاء!!».

وقال للسَّبعين: «على مثل هذه الشَّهادة فاشهدوا. أما والله لأجهدن على قطع خيط هذا الخائن الأحمق!!» «. فشَهِد على هذه الصَّحيفة الخائنة الحَمْقَاء سَبعُون من أشراف الكوفة و «أبناء البيوتات»!! وكتب إلى معاوية في حُجْر وكَثَّر عليه فكتب إليه معاوية: «شُدَّه في الحديد وأحمله إليّ».

ولنتذكَّر هنا سوابق هذه الحَفْنة من أبناء بيوتات الكوفة في قضيَّة الحسن بن عليِّ اللَّهِ أَيَّام خلافته، وهل كان الفارُّون من الزَّحف في مَسْكِن، والمتألِّبون على الشَّرِ في المدائن، والمكاتِبُون معاوية على الغدر بالإمام وتسليمه إيّاه إلا هؤلاء؟. فمن هو إذاً الذي خلع الطَّاعة وفارق الجهاعة ونكث البيعة أحُجْرُ بنُ عديٍّ أم هم؟

ثمَّ لنتذكّر مواقف هؤلاء أنفسهم في فاجعة الحسين ﴿ بكربلاء، وكانوا يَومَئذِ سيوف الجبابرة الأمويِّين الّذين تحمَّلوا مسؤوليات تلك الأحداث المؤلمة الّتي لا حَدَّ لفظاعتها في تاريخ العرب والإسلام.

<sup>(</sup>١) تاريخ الطَّبري ٤/ ٢٠٠، أيضاً أنظر: أنساب الأشراف ٥/ ٢٦٢.

<sup>(</sup>٢) نفس المصدر.

<sup>(</sup>٣) تاريخ الطبري ١٩٠/٤.

## مَوقفُ الكوفة في حادثة حُجْرٍ:

وكان باستطاعة حُجْر أن يُشعل نارَ الثَّورة الّتي تَقُضُّ مضجع معاوية في الكوفة، لو أَنَّه شاء المقاومة بالسِّلاح. وفهم معاويةُ ذلك حين راح يقول ـ بعد مقتل حُجْرٍ ـ : «لو بقي حُجْر لأشفقت أن يُعيدَها حَرباً أخرى ""، وفهم زيادٌ ذلك حين أتبَع حُجْراً بريدَه وقال له: إن كان لك في سلطانك حاجةٌ فاكفِني حُجْراً ".".

ولكنَّ الزَّعيم الشِّيعيِّ الَّذي كان قد دَرَس على الإمام الحسن بن عليٍّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللَّماء، مَنَعَ قومه من الحرب صَريحاً.

ولكن جماعة من أصحابه اشتبكت بشُرْطَة زياد و (بُخَارِيَتِه) عند أبواب كِندة، وجماعة أخرى التحمت بهم عند باب داره - قُرب جَبَانة كِندة ـ وكان من أبطال هاتين الموقِعَتين عبد الله بن خليفة الطَّائي "، وعمرو بن الحَمِق الخزاعي ـ وسنأتي على ذكرهما في الفصول القريبة ـ ، وعبد الرّحمن بن مُحَرز الطَّمحي "، وعائذ بن حَمَلة التَّميميّ"، وقيس بن يزيد "، وعُبيدة بن

<sup>(</sup>۱) قاله فيها اعتذر به لمالك بن هبيرة، حين جاء يتشفّع لحُجر، أنظر: تاريخ الطبري ٤/ ٢٠٤. الكامل في التاريخ ٣/ ٤٨٧، تاريخ مدينة دمشق ٨/ ٢٤، أنساب الأشراف ٥/ ٢٦٦.

<sup>(</sup>٢) تاريخ ابن عساكر ١٢/ ٢١٥.

<sup>(</sup>٣) البُخَارِيَّة : سِكَّةٌ بالبصرة أسكنها عبيد الله بن زياد أهلَ بُخَارَى الَّذين نقلهم ، من بُخَارَى إلى البَصرة وبنى لهم هذه السَّكَة فعُرِفت بهم ولم تعرف به. معجم البلدن ١/٣٥٦.

<sup>(</sup>٤) من أصحاب أمير المؤمنين على وشهد معه صفين أنظر: وقعة صفين لابن مزاحم / ٢٧٩.

<sup>(</sup>٥) من أصحاب أمير المؤمنين للنُّ وشهد معه صفّين أنظر: وقعة صفّين لابن مزاحم / ٢٧٦.

<sup>(</sup>٦) من أصحاب أمير المؤمنين على وقرّاء الكوفة، إعترض هو وصلحاء الكوفة كالك الأشتر، وكميل بن زياد، وزيد بن صوحان وأخيه صعصعة، على والي الكوفة سعيد بن العاص عند عثمان، إلا أنه لم يقبل منهم، ونفاهم إلى الشّام، فآذاهم معاوية، شهد عائذ مع أمير المؤمنين الشام، فأشاب الأشراف ١٥٢٦، الفتوح لابن أعثم ٢/٣٨٦.

عمرو ، وقيس بن شمر ، وعمير بن يزيد الكِندي المعروف ( بأبي العُمَرَّطَة) ... قالوا: «وكان سيف أبي العمرَطَة أوَّل سيف ضرب به في الكوفة يوم حُجْر» ... وخرج قيس بن فَهْدَان الكِنْدِيّ على حمار له، يسير في مجالس كِنْدَة يُحَرِّضهم على الحرب.

وحصب أهل الكوفة زياداً ٣٠٠ وكان ذلك هو ميراثُه الشَّرعيِّ من أُمِّه سميَّة.

أمّا حُجْر نفسه فأصرَّ على قومه بأن يَرُدُّوا السُّيوف إلى أغمادها، وقال لهم: «لا تُقاتلوا فإنى لا أحِبُّ أن أعَرِّضَكُم للهلاك.. وأنا آخذٌ في بعض هذه السِّكك»...

وأخطأته عيونُ زياد الّتي كانت تُلاحِقُه، لأنَّ النّاس كُلَّهم أو أكثر من ثُلُثي

⇒

<sup>(</sup>١) من أصحاب أمير المؤمنين لمن وجال الشّيخ الطّوسي / ٧٩.

<sup>(</sup>٢) قال الفقيه المحقّق السيّد الخوثي عن "عبيدة السّلهاني: من أصحاب عليّ الحِنّي ، رجال الشّيخ، وعده البرقيّ من أولياء أمير المؤمنين الحِنّي ، ووى "عبيدة» عن عبد الله بن مسعود، وروى عنه عبد الله بن سلمة، (كامل الزّيارات [/١١٤]: الباب ١٤، في حبّ رسول الله الحَسْنُ الحسن والحسين الحَشْنُ الحديث ٥، وقال ابن حجر في تقريبه [١/ ٢٤٩]: "عبيدة بن عمرو السّلهاني"، بسكون اللام، ويقال: بفتحها، المرادي أبو عمرو الكوفي، تابعي كبير مخضرم، ثقة، ثبت، كان شريح إذا أشكل عليه شئ سأله، مات سنة اثنتين وسبعين أو بعدها. والصّحيح أنه مات قبل سنة سبعين. معجم رجال الحديث ٢/ ١٠٤.

<sup>(</sup>٣) لم أعثر على ترجمة له سوى ما ذكر من حمايته لخُجُر في هذا الخبر.

<sup>(</sup>٤) لم أعثر على ترجمة له سوى ما ذكر من حمايته لِحُجْر في هذا الخبر.

<sup>(</sup>٥) تاريخ الطّبري ٤/ ١٩٣، الكامل في التاريخ ٣/ ٤٧٥.

<sup>(</sup>٦) عدّه الشّيخ الطّوسي في رجاله / ٨٠، في أصحاب أمير المؤمنين ﷺ، وفي تاريخ الطّبري ٢١/٤. ووقعة صفين لابن مزاحم / ٢٨٠، أنّه كان يحرّض أصحابه على أهل الشّام في صفين.

<sup>(</sup>٧) قال الطبري: «ومن يومه اتخذ المقصورة» (ج ٦ ص ١٣٢) [٤/ ١٧٦].

<sup>(</sup>٨) تاريخ الطّبري ٤/ ١٧٦.

النَّاس كانوا يمنعون حُجْراً من هذه العيون.

وهكذا ضاق زيادٌ بحُجْر وأصحابه، فجمع أشراف الكوفة وقال لهم: «يا أهل الكوفة: أتُشَجَّون بيدٍ وتَأْسَونَ بأخْرَى، أبدانُكم معي، وأهواؤكم مع حُجْرٍ، أنتم معي وإخوانُكم وأبناؤكم وعشائرُكم مع حُجْر. هذا والله من دَحْسِكم وغشِّكم. والله لتُظْهِرُنَ لي براءتكم، أو لآتينَكم بقومٍ أقيمُ بهم أوَدَكُم وصَعَرَكم».. ثمَّ قال: «فَليَقُم كُلُّ امريْ منكم إلى هذه الجهاعة حول حُجْر. فليدعُ كُلَّ رجلٍ منكم أخاه وابنه وذا قرابته ومن يُطيعُه من عشيرته، حتى تُقيموا عنه كلَّ من استطعتم أن تقيموه»...

ثم أمر زيادٌ أمير شُرْطَته (شدَّاد بن الهيثم الهلالي) بالقبض على حُجْر. وعلم أنَّ شُرطَته ستعجز عنه، فدعا محمَّد بن الأشعث الكِنديّ، وقال له: «يا أبا ميثاء، أما والله لتأتينني بحُجْرٍ، أو لا أدَع لك نخلةً إلاَّ قطعتُها، ولا داراً إلاّ هدمتُها، ثمَّ لا تسلم حتَّى أقطعتُها ورباً إرباً!» قال له: «أمْهِلني حتى أطلبه»، قال: «أمهلتك ثلاثاً، فإن جئت به وإلاَّ عُدَّ نفسك في الهلكي!» ".

أقول: ولم كلُّ هذا الحَنق؟ ألِلدَّين وما كان ابن سميَّة بأولى به من الصَّحابيِّ العابد الَّذي كان يُصلِّي كُلَّ يوم وليلة ألف ركعة، ثمَّ لا ذنب له إلاَّ أنْ ينهى عن المنكر ويريد الفرائض لوقتها؟! \_ أم للدُّنيا، وقد خسروا في مقتل حُجْرٍ صَبَابة معنويَّاتهم في التَّاريخ!!

وحاول زيادٌ أن يقتل الكِنديِّين بعضَهم ببعضٍ بها أمر به ابن الأشعث الكِنديّ، وكان ذلك من جملة الأساليب الرَّثَة الّتي يتوارثها الحاكمون بأمرهم في الشُّعوب

<sup>(</sup>١) تاريخ الطّبري ٤/ ١٩١.

<sup>(</sup>٢) تاريخ الطّبري ٤/ ١٩٥.

المغلوبة على أمرها في القديم والحديث.

وعلم حُجْر ما أراده زياد في الكِنديِّين وأصحابهم فقال: «ولكن سمعٌ وطاعةٌ».

ودارت الشّرطة للقبض على الأسماء البارزة من مؤازِرِيه، فجمعوا تسعةً من أهل الكوفة وأربعةً من غيرها ـ برواية المسعوديّ · · · ـ

وعَدَّهم ابن الأثير هكذا: «حُجْر بن عَدِيّ الكِنديّ، والأرقم بن عبد الله الكِنديّ، وشريك بن شدَّاد الحضرمي، وصيفي بن فسيل الشَّيباني، وقبيصة بن ضُبيْعة العَبسي، وكريم بن عفيف الخَنْعَمي، وعاصم بن عوف البَجَلي، ووَرْقَاء بن سميّ البجلي، وكِدَام بن حيَّان، وعبد الرَّحن بن حسان العنزيان، ومُحرز بن شهاب التَّميمي، وعبد الله بن حَوبة السَّعدي التَّميميّ». قال: «فهؤلاء اثنا عَشَرَ رَجُلاً. وأتْبعَهُم زيادٌ برجلين وهما: عُتْبة بن الأخنس من سَعد بن بَكر، وسعد بن نُمْوانَ الهمداني. فتموا أربعة عشر رجلاً».

ونَشَطَ ـ إذ ذاك ـ المشّاؤون بالنَّميم، وما كان أكثرُ هم في هذا البلد المنكوب!

ومَكَث حُجْرٌ في سجن الكوفة عشرة أيَّام حتى جمعوا إليه من أصحابه من ذكرنا، ثمَّ أمر بهم فسيقوا إلى الشّام. وكان كلُّ ما في الكوفة يدلُّ على تمخُّض الوضع عن وثبةٍ لا يُدرى مَدى بلائها على الحاكم والمحكوم.

ولكنَّ زياداً فطن إلى ذلك، فأمر بإخراجهم «عشيَّةً» ليتستَّر بالظَّلام، فيخفّف من عرامة هذا الظُّلم المفضوح.

ونظر قَبيصَةُ بن ربيعةَ \_ أحد أصحاب حُجْرٍ \_ فإذا هو يمرُّ على داره في جَبَّانة «عَرْزَمٍ» وإذا بناته مُشرِفات يبكينه، فكلَّمهن ووعظهن بها سنأتي على ذكره عند ترجمته، ثم انصرف.

<sup>(</sup>١) مروج الذهب ٣/٣.

<sup>(</sup>٢) الكامل في التاريخ ٣/ ٤٨٣.

وانشأت ابنةُ حُجْرٍ في إحدى لياليها السُّود وقد قطع الخوفُ على أبيها نياطَ قلبها وهي تُخاطِب القمر \_ وقيل بل الأبيات لهند بنت زيد الأنصارية تَرثِي حُجْراً:

لَعَلَّكَ أَنْ تَسرَى حُجْسراً يَسِيرُ لِيَقْتُلَدَهُ كَسَا زَعَسمَ الأَمِسِيرُ وَتَأْكُلَ مِسنْ تَحَاسِنِهِ النَّسُورُ وَطَابَ لَمَا الْحَوَرْنَقُ وَالسَّدِيرُ كَسَأَنْ لَمْ يُحْيِهَا أُمُسرُنُ مَطِيرُ تَلَقَّتُ كَ السَّلامَةُ وَالسُّرُورُ وَشَيْخاً في دِمَشْقَ لَدهُ زَئيرُ مِسنَ الدُّنيَا إلى هَلَكِ يَصِيرُ"

تَرَفَّ عُ أَيُّهَا القَمَسرُ المُنسيرُ المُنسيرُ المَنسيرُ إِلَى مُعَاوِيَةَ بِسِ حَسرُبٍ وَيَصْلَبُهُ عَسلَى بَسابَي دِمَشْتِ وَيَصْلَبُهُ عَسلَى بَسابَي دِمَشْتِ خَجْسِرَتِ الجَبَسابِرُ بَعْسدَ حُجْسٍ وَأَصْبَحَتِ السِبِلادُ لَسهُ تَحُسُولاً اللايَا حُجْسرُ بِنبي عَدِيًّ اللايَا حُجْسرُ بِنبي عَدِيًّ اللايَا حُجْسرُ بِنبي عَدِيًّ الْحَافُ عَلَيْكَ مَا الْرُدَى عَدِيًّا فَكُسلُ عَمسِدِ قَوْمٍ فَا إِنْ تَمْلِيكُ فَكُسلُ عَمسِدِ قَوْمٍ فَا أَنْ تَمْلِيكُ فَكُسلُ عَمسِدِ قَوْمٍ فَا أَنْ تَمْلِيكُ فَاكُسلُ عَمسِدِ قَوْمٍ فَا أَنْ تَمْلِيكُ فَاكُسلُ عَمسِدِ قَوْمٍ فَا إِنْ تَمْلِيكُ فَاكُسلُ عَمسِدِ قَوْمٍ فَا أَنْ تَمْلِيكُ فَاكُسلُ عَمسِدِ قَوْمٍ فَا أَنْ تَمْلِيكُ فَاكُسلُ عَمسِدِ قَوْمٍ فَالْحَالَ عَمسِدِ قَوْمٍ فَالْحَلْقُ فَاكُسلُ عَمْسِدِ قَوْمٍ فَالْحَلْقُ فَاكُسلُ فَاكُسلُ عَمْسِدِ قَالْحُوالِ فَالْحَلْقُ فَاكُسلُ فَاكُسلُ عَمْسِدِ قَالْوِقُ فَالْمُنْ مَنْ الْحَلْقُ فَالْحُلْقُ فَالْمُ الْعَلْمُ فَالْمُ الْعَلْمُ لَهُ عَسْلِيلُ فَالْمُسْلِيقُ فَالْمُ لَهُ فَالْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْمُ الْعَلْمُ الْعُلْمُ لَا عُمْسِدِ فَالْحَلْمُ الْعُلْمُ لُهُ عُلْمُ لُلْعُلُولُ الْمُ الْعِلْمُ الْعُلْمُ اللَّالِيلُ الْعُلْمُ الْع

## مَقتَلُهُ

وصاروا بهم إلى عَذْرَاء، وكانت قريةً على إثني عَشَر مِيلاً من دِمَشق، فحُبِسوا هناك، ودار البريد بين معاوية وزياد، فها زادهم التّأخير إلاَّ عذاباً. وجاءهم أعورُ معاوية في رهطٍ من أصحابه يحملون أمره بقتلهم ومعهم أكفانهم فقال لحُجْرٍ: «إنَّ أمير المؤمنين أمرني بقتلِكَ يا رأس الضَّلال!! ومعدِنَ الكُفر والطُّغيان!! والمتولِّي لأبي تُرابٍ، وقَتلِ أصحابك إلاَّ أن تَرجِعُوا عن كُفْرِكُم، وتلعنوا صاحبكم وتتبرَّأوا منه» ـ

<sup>(</sup>۱) في الطّبقات الكبرى لابن سعد ٦/ ٢٢٠، وتاريخ مدينة دمشق ٢١٩ ٢١٩، الغارات ٢/ ٨١١، وتاريخ الطَّبري ٢٠٨/٤ ٢٠٠، نُسِبت الأبيات إلى «هند بنت زيد بنِ تَحُرُبَةَ الأنصاريّة»، وفي مروج الذّهب ٣/٣، نسبها لابنته.

فقال حُجْر وأصحابه: «إنَّ الصَّبر على حدِّ السَّيف لأيسر علينا مَّا تدعوننا إليه ثمَّ القدوم على الله وعلى نبيِّه وعلى وصيِّه أحبُّ إلينا من دخول النَّار»···.

وحُفِرت القُبور، وقام حُجْرٌ وأصحابُه يُصَلُّون عامَّة اللَّيل، فلمَّا كان الغدُ قدَّموهم ليقتلوهم فقال لهم حُجْر: «أترُكُوني أتوضَّأ وأصَلِّ فإني ما توضَّأت إلاَّ صَلَّيت». فتركوه فصلَّى ثمَّ انصرف، وقال: «والله ما صَلَّيتُ صلاةً أخفَّ منها، ولولا أَنْ تَظنُّوا في جَزَعاً من الموت لاستكثرتُ منها».

ثمَّ قال: «أللَّهُمّ إنَّا نستعديك على أمَّتنا، فإنَّ اهل الكوفة شَهِدُوا علينا، وإنَّ أهل الشَّام يقتلوننا، أما والله لئن قتلتموني بها، فإنِّي لأوَّلُ فارسٍ من المسلمين هَلَّل في واديها، وأوَّلُ رجلِ من المسلمين نبحته كلائبهًا»".

ثمَّ مشى إليه هُدْبَةُ بنُ فيَّاض القُضَاعِيّ بالسَّيف، فارتعد \_ فقالوا له: «زَعَمتَ أَنَّك لا تَجْزَعُ من الموت، فابرأ من صاحبك ونَدَعُك! أَل.

فقال: «مالي لا أجزع وأرى قبراً محفوراً، وكفناً منشوراً، وسيفاً مشهوراً، وإني والله إن جزعت من القتل، لا أقول ما يُسخِطُ الرَّبِ!»".

وشُفِع في سبعةٍ من أصحاب حُجْر ذوو حزانتهم من المقرّبين لدى معاوية في الشَّام.

(١) مروج الذّهب ٣/ ٤.

<sup>(</sup>٢) وقال ابن سعد [الطَّبقات الكبرى ٦/ ٢١٧] ومصعب الزُّبيريُّ فيها رواه الحاكم [٣/ ٢٦٤] عنه عند ذكر حُجْر: «وقُتِلَ بمرج عذراء باْمر معاوية وكان حُجْر هو الّذي افتتحها فغدر بها». أقول: وهو معنى قوله هنا: « وأوَّل رجل من المسلمين نبحته كلابُها » يعني يوم فتحها. (المؤلِّف ﴿ )

أقول: عبارة: «هو الذي افتتحها فغدر بها» غير موجودة عند ابن سعد ولا الحاكم بل هي عند ابن حجر في الإصابة ٢/ ٣٢. وعبارته هكذا: «وقتل بمرج عذراء بأمر معاوية وكان حُجر هو الذي افتتحها فقدًّر أن قُتل بها»

<sup>(</sup>٣) ابن الأثير (ج ٣ ص ١٩٢) [٣/ ٤٨٥]. (المؤلّف ١٠٠١)

وعُرِضَ الباقون على السَّيف، وقال حُجْر في آخر ما قال: «لا تُطلِقُوا عَنِي حَديداً، ولا تَغْسِلوا عَنِّي دَماً، فإني لاقٍ معاوية غداً على الجادَّة وإنَّي مخاصِمٌ». وذكر معاوية كلمة حُجْر هذه فغصَّ بها ساعة هلك \_ معاوية \_ فجعل يُغَرِغِر بالصَّوت ويقول: «يَومي مِنكَ يا حُجْرُ يومٌ طَويل».

#### فاجعتُه في المسلمين (٢)

<sup>(</sup>۱) مستدرك الحاكم ٣/ ٤٧٠، المصنّف لابن أبي شيبة ٧/ ٦٠٦، وابن عبد البرّ في الإستذكار ٥/ ١٢١، والإستيعاب ١/ ٢٢٨، والتّمهيد ٢٤٥/٢٤، تاريخ ابن عساكر ٢٢٨/١٢، سير أعلام النّبلاء ٣/ ٤٦٦، الإصابة ٢/ ٣٣، أنساب الأشراف ٥/ ٢٧٠، تاريخ الطبري ٤/ ١٩٠، الكامل في التاريخ ٣/ ٤٨٨، تاريخ الإسلام للذّهبي ٤/ ١٩٤.

<sup>(</sup>٢) تاريخ الطّبري ٤/ ١٩١، المنتظم في تاريخ الأمم والملوك لابن الجوزي ٣٤٣/، الكامل في التاريخ ٣/ ٤٨٨.

<sup>(</sup>٣) أقول: لم يسلم حُجُر بن عدي من الحقد الأموي المقيت رغم مقتله ومضي أكثر من ألف سنة من شهادته، حتى عادوا له من جديد، ففي يوم الخميس ٢٧ مايو ٢٠١٣ الموافق ٢١ جمادى الثانية من عام ١٤٣٤، نبشت قبره بمدينة عذرا في سوريًا مجموعاتٌ إرهابية وهَابية، تُطلِق على نفسها اسم: «جبهة النُّصرة» واستخرجت جثمانه ونقلوه إلى مكان مجهول، وعاثوا خراباً في المقام. وقد ظهرت في ذلك كرامةٌ لهذا الصَّحابي الجليل بأن وُجدت جثّته طريّة سليمةٌ لم يتغيّر منها شيءٌ، ولم تكفهم هذه الكرامة أن يرتدعوا مما هم عليه من مخالفة منهاج رسول الله بَهْرَيْتُهُ. فوصلوا بجناياتهم ما جناه معاوية وبنو أمية.

والخطب بهذه المصيبة الكبرى وإن كان جليلاً والألم فادحاً، إلاَّ أنَّ لله في ذلك أمراً هو بالغه ، ونقول ما قاله مولانا السَّبط سيَّد الشَّهداء أبو عبد الله الإمام الحسين عَنِّ لمَّا ذُبِع ولده الرَّضيع على يديه بسهم رماه به حرملة بن الكاهل الأسدي لعنه الله فتلقَّى الدَّم من نحره بكفَّيه فلمّا امتلأتا رمى بالدَّم نحو السَّباء ثمّ قال: «هَوَّنَ عَلَيَّ مَا نَزَلَ بِي أَنّهُ بِعَيْنِ اللهِ اللَّهوف / ٦٩، وإنّا لله وإنّا إليه راجعون.

هذا وبحمد الله وبتوفيق منه أُنجز الكتاب الماثل بين يديك في غرَّة شهر شعبان المبارك سنة ١٤٣٣. إلاَّ أنَّ طباعته تأخَّرت، وقبل أن أسلَّم الكتاب إلى الطَّبع رأيت من المناسب أن أدرج هذه الكلمات وفاءاً لشموخ هذا الرّجل وتخليداً لعظمته.

حَجَّ معاوية بعد قتله حُجْراً وأصحابه فمرَّ بعائشة «واستأذن عليها فأذنت له، فلمَّا قعد قالت له: يا معاوية أأمنت أنْ أخَبَّئ لك من يقتُلك؟ قال: بيت الأمن دخلت، قالت: يا معاوية أمَا خَشيت الله في قتل حُجْرٍ وأصحابه؟» وقالت: «لولا أنَّا لم نُغيِّر شيئاً إلاَّ صارت بنا الأمور إلى ما هو أشدّ منه لغيَّرنا قتل حُجْر، أما والله إن كان ما علمتُ لمُسلِمًا حَجَّاجًا مُعْتَمِراً» ...

وكتب شُريح بن هاني إلى معاوية يذكر حُجْراً ويُفتيه بحرمة دمه وماله ويقول فيه: "إنَّه ممَّن يُقيمُ الصَّلاة، ويؤتي الزّكاة، ويديم الحبَّج والعمرة، ويأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر، حرام الدَّم والمال»".

وكان ابن عمر \_ منذ أخذ حُجْر \_ يتخبَّر عنه فأخبر بقتله وهو بالسُّوق فأطلق حِبْوَتَهِ وولَّى وهو يبكي'".

ودخل عبدُ الرَّحمن بن الحارث بن هشام على معاوية وقد قَتَل حُجْراً وأصحابَه، فقال له: «أين غاب عنى حلمُ أبي سُفيان!؟» قال: «غاب عنى حين غاب عنى مثلُك من حُلماء قومي، وحملني ابن سميَّة فاحتملت!!» قال: «والله لا تَعُدُّ لك العربُ حِلْمًا بعد هذا أبداً ولا رأياً، قَتَلتَ قوماً بُعِثَ بهم إليك أسَارَى من المسلمين؟..»ن

وقال مالكُ بن هُبيرَةَ السَّكُونِيّ حين أبي معاويةُ أن يهب له حُجْراً، وقد اجتمع

<sup>(</sup>١) الطبري (ج ٦ ص ١٥٦) [٢٠٨/٤]. (المؤلِّف ﴿ )

<sup>(</sup>٢) ابن الأثير (ج ٣ ص ١٩٣) [٣/ ٤٨٧]. (المؤلّف ١٠٠٠)

<sup>(</sup>٣) الطبري (ج ٦ ص ١٥٣) [٢٠٣/٤]. (المؤلِّف ١٤٠٠)

<sup>(</sup>٤) الطبري (ج ٦ ص ١٥٣). (المؤلِّف ﴿

أقول: لم أجد هذا النصَّ عند الطّبري، وهو مرويٌّ عند ابن حجر في الإصابة ٢/ ٣٣.

<sup>(</sup>٥) تاريخ الطّبري ٤/ ٢٠٣، الكامل في التاريخ ٣/ ٤٨٧، تاريخ ابن خلدون ٣/ ١٤.

وقيل لأبي إسحق السَّبيعي: «متَّى ذلَّ النّاسُ؟» فقال: «حين مات الحسن، وادُّعِي زيادٌ، وقُتِل حُجْرُ بنُ عَدِيّ».

وقال الحسن البصري: «أربعُ خصالٍ كُنَّ في معاوية لو لم يكن فيه منهن إلا واحدةٌ لكانت مُوبِقَةً: انتزاؤه على هذه الأمّة بالسُّفهاء حتى ابتزّها أمرها \_ يعني الخلافة \_ بغير مَشورةٍ منهم وفيهم بقايا الصّحابة وذوو الفضيلة، واستخلافُه ابنه بعده سِكّيراً خيراً يلبس الحرير ويضرب بالطَّنابير، وادّعاؤه زياداً وقد قال رسول الله تَلْيَضُنَّهُ: «الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَ لِلْعَاهِرِ الحُجَرُ»، وقتلُه حُجْراً، ويلٌ له من حُجْر وأصحاب حُجْر، (مرَّين)» (۱۰).

ومات الرَّبيع بن زياد الحارثي غَمَّاً لمقتل حُجْر، وكان عاملاً لمعاوية على خراسان. قال ابن الأثير (ج ٣ ص ١٩٥): "وكان سببُ موتِه أنَّه سَخِطَ قَتَلَ حُجْرِ بن عَدِيّ، حتى أنَّه قال: لا تزالُ العرب تُقتَل صبراً بعده، ولو نَفَرت عند قتله، لم يُقْتَل رجلٌ منهم صبراً، ولكنَّها قرَّت فذلَّت، ثمَّ مكث بعد هذا الكلام جُمُعَة، ثم خرج يوم الجُمُعَة فقال: أيُّها النَّاس، إنِّي قد مللتُ الحياة فإنِّي داع بدعوةٍ فأمنوا. ثم رفع يديه بعد الصَّلاة فقال: اللَّهُمَّ إن كان لي عندك خيرٌ فاقبِضْنِي إليك عاجلاً، وأمَّن النَاس - ثمَّ خرج، فها

<sup>(</sup>١) يعني بني هاشم. (المؤلِّف ﴿)

<sup>(</sup>٢) تاريخ الطّبري ٤/ ٢٠٧.

<sup>(</sup>٣) ابن ابي الحديد (ج ٤ ص ١٨) [١٦/ ٥١]. (المؤلَّف عَنَّه)

<sup>(</sup>٤) الطبري (ج٦ ص١٥٧) [٢٠٨/٤] وغيره [تاريخ ابن الأثير ٣/ ٤٨٧، شرح ابن أبي الحديد ٢٦٢/٢] (المؤلِّفَجَةُ)

توارت ثيابه حتى سقط»".

وكتب الحسين النَّيْ إلى معاوية في رسالة له: «ألسْتَ الْقَاتِلَ حُجْراً أَخَا كِنْدَةَ، وَاللَّصَلِّينَ العَابِدِينَ، الَّذِينَ كَانُوا يُنْكِرونَ الظُّلْمَ، وَيَسْتَعْظِمُونَ البِدَعَ، وَلا يَخَافُونَ فِي اللهِ لَوْمَةَ لائِمٍ؟ قَتَلْتَهُمْ ظُلْمًا وَعُدْوَانَاً مِنْ بَعْدِ مَا كُنْتَ أَعْطَيْتَهُمُ الأيمَانَ المُغَلَّظَةَ وَالمَوَاثِيقَ لَوْمَةَ لائِمٍ؟ قَتَلْتَهُمْ ظُلْمًا وَعُدُوانَاً مِنْ بَعْدِ مَا كُنْتَ أَعْطَيْتَهُمُ الأيمَانَ المُغَلَّظَةَ وَالمَوَاثِيقَ اللهُومَةَ لائِمٍ؟ قَتَلْتَهُمْ ظُلْمًا وَعُدُوانَاً مِنْ بَعْدِ مَا كُنْتَ أَعْطَيْتَهُمُ الأيمَانَ المُغَلِّظَةَ وَالمَواثِيقَ اللهُ لَوْمَةَ لائِمٍ عَلَيْهِمْ اللهِ اللهُ اللهُ وَالمُؤْمِنُ اللهُ المُؤْلِقُونَ اللهُ اللهُولِي اللهُ الله

ثم جاء دور التَّاريخ فخصَّص نصرُ بن مُزاحِم المِنْقَرِي كتاباً في مقتل حُجْرِ بن عَدِيّ، ولوط بن محمد ابن السَّائب كتاباً في عُدِيّ، ولوط بن محمد ابن السَّائب كتاباً في حُجْر، وكتاباً آخر في مقتل رُشَيد ومِيثَم وجُوئِرِيَّة بنِ مُشْهِر "".

## الأحاديث في حُجر وأصحابه

قال ابن عساكر: "إِنَّ عائشة بعد أن أنكرت على معاوية قتلَه حُجْراً وأصحابه، قالت: سمعت رسول الله تَلْمُ يُقول: "سَيُقْتَلُ بِعَذْرَاءَ ـ الموضع الذي قتل فيه حُجْر وأصحابه ـ أَنَاسٌ يَغْضَبُ اللهُ لُهُمْ وَأَهْلُ السَّمَاءِ".

وروى مثلَه بطريق آخر عنها.

<sup>(</sup>١) وذكر ذلك كلِّ من الإستيعاب [١/ ٣٣٢]، وأسد الغابة [١/ ٣٨٦]، والدَّرجات الرّفيعة اللسيَّد على خان المدنى/ ٤٣٠] والشَّيخ في الأمالي [أي الطّوسي/ ١٧٠].

<sup>(</sup>٢) البحار (ج ١٠ ص ١٤٩) [٤٤/ ٢١٢]. (المؤلِّف ﴿)

<sup>(</sup>٣) فهرست ابن النديم (ص ١٣٦) [/ ١٠٥ و ١٠٦]. (المؤلِّف ﴿)

<sup>(</sup>٤) النَّجاشي (ص ٣٠٦) [/ ٤٣٥]. (المؤلِّف؟)

<sup>(</sup>٥) تاريخ ابن عساكر ٢٢/ ٢٢٦، أيضاً اجع: البداية والنّهاية ٦/ ٢٥٣، البداية والنّهاية ٨/ ٦٠، إمتاع الأسماع للمقريزي ٢١/ ٢٢٠.

وروى البيهقيُّ في الدَّلائل ويعقوبُ بن سفيان في تاريخه: عن عبد الله بن زرير الغافقي قال: سمعت عليَّ بن أبي طالب ﷺ يقول: «يَا أَهْلَ العِرَاقِ، سَيُقْتَلُ مِنْكُمْ سَبْعَةُ نَفَرٍ بِعَذْرَاءَ، مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ أَصْحَابِ الأَخْدُودِ»…

## الشُّهداءُ من أصحاب حُجر

عَلَمْنَا \_ مَمَّا سبق \_ أَنَّ أصحاب حُجْر صَفْوةٌ من رجال الله القليلين، وأنهّم «المُصَلُّونَ العَابِدُونَ، اللّذِينَ كَانُوا يُنْكِرونَ الظُّلْمَ، وَيَسْتَعُظِمُونَ البِدَعَ، وَلا يَخَافُونَ فِي اللهَ لَوْمَةَ لائِمِ» على حدِّ تعبير الحسين الله عنهم فيها كتبه إلى معاوية.

ورأينا \_ إلى ذلك \_ كيف يَذكُرُهُم كُبراءُ المسلمين الآخرون كُلَّما ذكروا حُجْراً.

وإذا شاءت المقادير، أو شاءت الرِّقابات الأَمَوِيَّة طمسَ أخبارهم وتناسي آثارهم، فإنَّهم شهداء المبادئ، وقرابين الحقِّ المغصوب، وكفاهم ذلك فضلاً ومجداً وظهوراً في التَّاريخ.

ولَقِي معاويةُ في حَجَّتَه «المقبولة..» بعد قتل هذه الزُّمرة الكريمة، الحسينَ بنَ عليِّ النَّلِيُ في مكّة، فقال له \_ مزهوّاً \_ : «هل بلغك ما صنعنا بحُجْرِ وأصحابِه وأشياعه شيعةِ أبيك؟». قال : «وَمَا صَنَعْتَ بِهِمْ؟» قال : «قتلناهم وكَفَّنَاهم وصلَّبنا عليهم ودفنَّاهم!!» فضحك الحسين اللَّهُ ، ثم قال : «خَصْمُكَ القَوْمُ يَا مُعَاوِيَةُ، لَكِنَّا لَوْ قَتَلْنَا شِيعَتَكَ، مَا كَفَّنَاهُمْ، وَلا صَلَّيْنَا عَلَيْهِمْ، وَلا قَبَرْنَاهُمْ»."

<sup>(</sup>۱) دلائل النبوّة للبيهقي ٦/٣٥٦، أيضاً راجع: تاريخ ابن عساكر ٢٢/٢٢،البداية والنّهاية ٦/٢٥٢، إمتاع الأسماع للمقريزهي ٢١٢/١١،

<sup>(</sup>٢) البحار [١٢٩/٤٤] وغيره [الإحتجاج ٢/ ١٩]، وروى مثلها الطبري [٢٠٧/٤] عن الحسن، ولا يصحُّ لأنَّ فجائع حُجْر وأصحابه كانت بعد وفاة الحسن بسنتين. وروى مثلها ابن الأثير

وإليك الآن أسماءَ الشُّهداء الممتحنين، مرتَّبة على الحروف وملحقة بها يتَّصل بكلٍّ منهم من معلو مات:

أ\_شريكُ بنُ شَدَّاد أو ثداد الحَضْرَمِيُّ، وسيَّاه آخر عَريكُ بنُ شَدَّاد ٠٠٠.

ب \_ صَيْفِي بنُ فَسِيل الشَّيْبَانِيُّ، رأسٌ في أصحاب حُجْر، حديد القلب، شديد العقيدة، سديد القول، ألقِي القبض عليه وأحضِر لزياد فقال له: «يا عدوَّ الله!! ما تقول في أبي تُراب؟»، قال: «ما أعرف أبا تُراب»، قال: «ما أعْرَفَكَ به؟»، قال: «ما أعرفُه»، قال: «أما تعرفُ عليَّ بن أبي طالب؟»، قال: «بَلي»، قال: «فذاك أبو تُراب»، قال: «كَلاَّ، ذاك أبو الحسن والحسين﴿ إِلَّا ». فقال له صاحب الشُّرطة: «يقول لك الأمير: هو أبو تُراب، وتقول أنت: لا؟»، قال: «وإنْ كَذَبَ الأميرُ أتريد أن أكذِب أنا وأشهد على باطل كما شهد؟!» \_ أنظر إلى خُلُقِه وصلابته \_ قال له زياد: «وهذا أيضاً مع ذنبك!! عَلَى بالعَصا»، فأتى بها، فقال: «ما قولُك؟»، قال: «أَحْسَنُ قولِ أنا قائله في عبدٍ من عباد الله المؤمنين»، قال: "إضربوا عَاتِقَه بالعصاحتي يلصق بالأرض»، فضُربَ حتى لزم الأرض!! ثم قال: «أقلعوا عنه ـ أيه، ما قولك في علمِّ؟»، قال: «والله لو شرحتني بالمواسي والْمدى ما قلتُ إلاَّ ما سمعتَ منى». قال: «لَتَلْعَنُنَّه، أو لأضربنَّ عنقك!» قال: «إذاً تضربها والله قبل ذلك، فإن أبيت إلاَّ أن تضربها، رضيتُ بالله وشَقيت أنت!».

قال: «إدفعوا في رقبته» \_ ثم قال \_: «أوقِرُوه حديداً، وألقوه في السِّجن!» ".

<sup>[</sup>٣/ ٤٨٦] عن الحسن البصري قال: «فقال: حَجُّوهُم وربِّ الكعبة».. (المؤلِّف؟) (١) لم يرد له ذكرٌ في الأخبار سوى صحبته مع حُجْر.

<sup>(</sup>٢) تاريخ ابن عساكر ٢٤/ ٢٥٩، تاريح لطبري ٤/ ١٩٨، الكامل في التاريخ ٣/ ٤٧٧.

أقول: من هذه الرّواية وكذلك مثيلاتها كخبر الشّهيد مِيثم التّمار والّذي قبض عليه زيادٌ ودعاه إلى

ثمَّ كان في قافلة الموت مع خُجْر، ومن شهداء عَذرَاء الميامين.

ج \_ عبدُ الرَّحَنِ بنُ حَسَّانٍ العَنَزِيُّ. كان من أصحاب حُجْرٍ وسيق معه مُكبَّلاً بالحديد، ولما كانوا في مَرج عَذراء طلب أن يبعثوا به إلى معاوية \_ وكأنّه ظَنَّ أَنَّ معاوية خيرٌ من ابن سميَّة \_. فلمّ أدخل عليه، قال له معاوية: «يا أخَا ربيعةً! ما تقول في عليًّ؟» قال: «والله لا أدَعُك»، قال: «أشهَدُ أنَّه كان قال: «والله لا أدَعُك»، قال: «أشهَدُ أنَّه كان

.....

**->** 

أضف إلى ذلك، أنَّ هذه الكنية لو صحّت لكثر ذكرها على لسان الأئمّة من أهل البيت الميلاً، في زياراتهم له صلوات الله عليه أو في ذكر فضائله ومناقبه، بل لا يوجد موردٌ واحد فيه ذكر لهذه الكنية. فهي لا تعدو أن تكون مستوردةً من الجهاز الأموي المقيت وخاصّة معاوية.

ومعنى «أبي تراب» هو الفقير الذي ألصقه الفقر إلى التُّراب، منه قوله تعالى: ﴿أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴾ (سورة البلد / ۱٦) و «مَتْرَبَةٍ » مصدر ميميّ من «تَرِبّ» ومعناه أنَّ المسكين لشدَّة حاجته بمسكنته كأنّه مطروح على الترّاب وقد لصق به لشدَّة فقره والعجم تقول: «زمين گير». وهذا بيثلُ قولهم: «فقرٌ مُدْقِع» فإنّه مأخوذ من الدَّقعاء وهو التُراب. ويقال: رَجُلٌ تَرِبٌ أي لصق بالتُّراب من الفقر، ويضادُّه: «أثرَبَ الرَّجُلُ»، أي صار له من الأموال بعدد التُّراب. أنظر: لسان العرب ١/٢٨٨. وورد في صحيح مُسلم ١٩٩٨، في حديث فاطمة بنتِ قَيْس قال النبي النبي النبي المَّا مُعَاوِيَةُ فَرَجُلٌ تَرِبٌ لا مَالَ لَهُ». وكما قيل قديماً: «رَمَتْنِي بِدَائِهَا وَانْسَلَّتُ». والبحثُ طويلٌ، لا يسع المقام بيانه، قد أفضنا القول فيه في بعض المناسبات.

من الذَّاكرين الله كثيراً، والآمرين بالحقّ، والقائمين بالقسط، والعافين عن النَّاس». قال: «فيا قولُك في عثمان؟»، قال: «هو أوُّلُ من فتح باب الظُّلم وأغلق أبواب الحقِّ»، قال: «قَتَلْتَ نفسَك»، قال: «بلْ إيّاك قتلتُ، ولا ربيعة بالوادي؟!» ـ يعني ليشفعوا فيه أو يدفعوا عنه ـ. فردَّه معاوية إلى زياد في الكوفة وأمره بقتله شرَّ قتلة!!»

وكان عبد الرَّحمن هذا هو القائل يوم كبسهم جلادُّو معاوية في مرج عذراء: «اللَّهُمَّ اجعلني مَّن تُكْرِم بهوانهم وأنت عني راضٍ، فطالما عرَّضت نفسي للقتل فأبى الله إلاَّ ما أراد»…

وذكره حبَّة العُرَني، فيها حدَّث عنه في تاريخ الكوفة، (ض ٢٧٤) قال: "وكان عبد الرَّحن بن حسَّان العَنزِيِّ من أصحاب عليٍّ اللَّيِّ، اقام بالكوفة يحرِّض النَّاس على بني أميَّة، فقبض عليه زيادٌ، وأرسله إلى الشَّام، فدعاه معاوية إلى البراءة من عليٍّ اللَّهِ، فأغلظ عبد الرَّحن بالجواب، فردَّه معاوية إلى زياد فقتله»".

وقال ابن الأثير (ج ٣ ص ١٩٢) والطَّبري (ج ٦ ص ١٥٥) ﴿ أَنَّه دفنه حَيَّا بِقُسِّ النَّاطِف ﴿ .

أقول: ولو أدرك معاوية قتلات زياد لشيعة عليٍّ في الكوفة، وقطعه الأيدي والأرجل والألسنة، وسمله العيون، لما زاده وَصاة بابن حسَّان العَنزِيِّ حين أمره بأن يقتله شرَّ وهل قتلةٌ شرٌّ من هذه القتلات والمثلات؟ ولكنَّ زياداً نزل على وصيّة

<sup>(</sup>١) تاريخ ابن عساكر ٨/ ٢٦، تاريخ الطّبري ٤/ ٢٠٦، الكامل في التاريخ ٣/ ٤٨٦.

<sup>(</sup>٢) تاريخ ابن عساكر ٨/ ٢٥، تاريخ الطّبري ١٠٥/٤.

<sup>(</sup>٣) تاريخ الكوفة للسيّد البراقي/ ٣٢١.

<sup>(</sup>٤) الكامل في التاريخ ٣/ ٤٨٦، تاريخ الطّبري ٤/ ٢٠٦.

<sup>(</sup>٥) موضعٌ قريبٌ من الكوفة على شاطئ الفرات الشَّرقيَ ويُقابله «المروحة» على شاطئها الغربيّ كانت فيه موقعة أبي عبيد والد المختار الثقفي. (المؤلّف ﴿ )

معاوية فابتدع قتلة الدّفن حيّاً!! ٥٠٠.

وما أدراك ما سيلقى معاوية على هذه الوَصاة، وما سيجازى زياد على هذه القتلات يوم يردون جميعاً إلى الله مولاهم الحقّ؟؟.

د ـ قَبِيصَةُ بنُ رَبِيعَةَ العَبْسِيّ ". وسيَّاه بعضُهم: ابن ضُبَيعَة ـ بدل ربيعة " ـ وهو الشّجاع المقدام الّذي صمَّم على المقاومة بسلاحه وبقومه، لولا أنَّ صاحب الشُّرطة آمَنَه على دمه وماله، فوضع يده في أيديهم، إيهاناً ببراءة «الأمان» الّذي كان لا يزال مُتَبعاً لدى العرب فضلاً عن أهل الإسلام، ولولا أنَّ الخلائق الإسلاميَّة والعربيّة معاً، كانت قد تبخُّرت عند القوم، أو أنَّهم كانوا قد فهموها على أنَّها وسائل للغلبة والبَّطش فحسب!

وأُحضِر ابن ضُبيَعَة العبسي لزياد فقال له: «أما والله لأجعلنَّ لك شاغلاً عن تلقيح الفتن والتوثُّب على الأمراء!!» \_أنظر إلى المنفذ الضيِّق الذي ينظر منه الأقوياء \_ قال: «إنِّ لم آتك إلاَّ على الأمان»، قال: «انطلقوا به إلى السِّجن».

ثم كان بعد ذلك في الرَّكب المثقَل بالحديد الّذي يُسار به إلى القتل صَبراً. وفي

<sup>(</sup>٢) من أصحاب أمير المؤمنين لما الله ووجوه الشّيعة أنظر: الطّبقات لابن سعد ٦/ ٢٣١، تاريخ ابن عساكر ٢٦٤/٤٩.

<sup>(</sup>٣) الطّبقات الكبرى لابن سعد ٦/ ٢٣١، تاريخ مدينة دمشق ٤٩/ ٢٦٤.

<sup>(</sup>٤) تاريخ الطبري ٤/ ١٩٨، تاريخ ابن عساكر ٢٦٦/٤٩.

الحديث: «مَنْ آمَنَ رَجُلاً عَلَى دَمِهِ فَقَتَلَهُ فَأَنَا بَرِيءٌ مِنَ القَاتِلِ وَإِنْ كَانَ المَقْتُولِ كَافِرَاً "...

ومرّوا به \_ ولمَّا يخرجوا بالقافلة من الكوفة \_ على داره فإذا بناته مُشرئبَّاتٌ إليه يبكينه، فقال للحرسيين وائل وكثير: "إنذنا لي فأوصي إلى أهلي"، فلمّا دنا منهنَّ وهن يبكين سكت عنهن \_ ساعة \_ ، ثم قال لهن: "اسكتن"، فسكتن، فقال: "اتقين الله عزَّ وجلّ واصبرن فإنِّي أرجو من ربيٍّ في وجهي هذا إحدى الحُسنيين: إمَّا الشَّهادة وهي السَّعادة، وإمَّا الإنصراف إليكنَّ في عافيةٍ. وإنَّ الذي يَرزُ قُكُنَ مؤونتكنَّ هو الله تعالى، وهو حيٌّ لا يموت. \_ أنظر إلى النَّفس الملائكيَّة في إهاب البشر الإنساني \_ أرجو أن لا يضيعًكنَّ، وأن يحفظني فيكُنَّ». ثم انصرف".

وباتت الأسرة اليائسة الوَلهي (كها يشاء معاوية) تخلِطُ البكاء بالبكاء، وتصِلُ الدُّعاء بالدُّعاء، وكم لبنات قَبيصَةَ يومئذِ من أمثال.

قال الطَّبريُّ: «ووقع قَبيصةُ بن ضُبيعة في يدي أبي شريف البَدِيّ فقال له قَبيصةُ: إنّ الشَّرَّ بين قومي وبين قومك آمن فليقتلني سواك، فقال: برّتك رَحمٌ! ثم قتله القُضَاعِيّ!»".

أقول: وأيُّ نفس قويَّة هذه الّتي تنتبه في مثل هذه اللّحظة إلى الحؤول دون الشرِّ بين القومين والإحتياط على الإصلاح.

هـ كِدَامُ بنُ حَيَّانٍ العَنَزِيُّ.

<sup>(</sup>١) الاصابة (ج ٤ ص ٢٩٤) [٤/ ٥١٥]. (المؤلِّف ﴿)

أيضاً ورد في مجمع الزوائد للهيثمي ٦/ ٢٨٥، المعجم الكبير للطبراني ٢٩٨/٤، وفي الأوسط ٣٦٨/٦، والصغير ٢٢٢١، تهذيب الكهال للمزي ٢٠٦/٩.

<sup>(</sup>٢) تاريخ الطبري ٤/ ٢٠١.

<sup>(</sup>٣) تاريخ الطبري ٤/ ٢٠٥.

و - مُحرِزُ بنُ شِهَابِ بنِ بُجَيرِ بنِ سُفيَانِ بنِ خَالِدِ بنِ مِنْقَرِ التّمِيمِيُ وكان من رؤساء النّاس، ومن نُقاوَةِ الشِّبعة المعروفين بتشيُّعهم، وكان مُخْرِزُ هذا على ميسرة جيش مَعْقِلِ بنِ قَيْسٍ في حربه للخوارج سنة ٤٣، وكان جيش مَعْقِل في هذه الحرب ثلاثة آلاف هم نُقَاوةُ الشِّبعة وفرسائهم على حدِّ تعبير الطَّبريّ فيها وصفهم به (ج ٦ ص ١٠٨) ...

# ٢ - عَمْرُو بنُ الحَمِقِ الخُزَاعِيِّ ":

هو ابن الكَاهِنِ بن حَبيبِ بنِ عَمْرِو بْنِ القَيْنِ بْنِ ذِرَاحِ '' بْنِ عَمْرِو بْنِ سَعْدِ بْنِ كَعْبِ بْنِ عَمْرِو بْنِ رَبِيعَةَ الْخُزَاعِيّ.

<sup>(</sup>١) يُراجع عمَّا كتبناه في حُجْرٍ وأصحابه: الدِّينَوَرِيّ [الأخبار الطِّوال /٢٢٣] وابن الأثير [٣/ ٤٧٣] وابن أبي الحديد [لم أعثر عليه] والإستيعاب [١/ ٣٢٩] والنَّصائح الكافية [/ ٨/ ٤] وتاريخ الكوفة [/ ٣١٩]. (المؤلِّف ﴿)

<sup>(</sup>٢) تاريخ الطَّبري ٤/ ١٦٠.

<sup>(</sup>٣) تاريخ الطبري ٤/ ١٤٤.

<sup>(</sup>٤) ذكرنا بعض أحواله في هذا الكتاب الصّفحة / ١٤٨.

<sup>(</sup>٥) الصّحيح: «رِزَاح» كما هو مضبوط في جميع المصادر.

<sup>(</sup>٦) المعيارُ والمُوازنة لأبي جعفر الإسكافي / ١٣٠، وقريب منه في شرح نهج البلاغة ٣/ ١٨٢، وقعة صفّين لابن مزاحم / ١٠٤، الإختصاص للشّيخ المفيدة ﴿ ١٥.

ودعا له أمير المؤمنين بقوله: «اللَّهُمَّ نَوَّرْ قَلْبَهُ بِالتُّقَى، وَاهْدِهِ إِلَى صِرَاطِكَ المُسْتَقِيمِ».. وقال له: «يَا عَمْرُو إِنَّكَ لَقْتُولٌ بَعْدِي، وَإِنَّ رَأْسَكَ لَمَنْقُولٌ، وَهُوَ أَوَّلُ رَأْسٍ يُنْقَلُ فِي الإِسْلامِ. وَالوَيْلُ لِقَاتِلِكَ»...

قال ابن الأثير (ج ٣ ص ١٨٣) ": "ولما قَدِم زيادٌ الكوفة قال له عُمَارة بن عُقْبَة بن أبي مُعَيط: إنّ عمرو بن الحَمِق يجمع إليه شيعة أبي تراب، فأرسل إليه زياد: ما هذه الجماعات عندك؟ من أردت كلامه ففي المسجد "".

"ثمّ لم يزل عمرو - فيها يروي الطّبري - خائفاً مُترقّباً حتى كانت حادثة حُجْر بن عُدِيّ الكِندي، فأبلى فيها بلاء حَسَناً وضربه رجلٌ من الحَمراء - شُرْطَة زياد - يُدْعَى بكر بن عُبيد بعمود على رأسه فوقع وحمله الشّيعة فخبّأوه في دار رجلٍ من الأزد، ثمّ خرج فازًا وصَحِبَه الزَّعيم الآخر - رِفَاعَةُ بنُ شَدَّاد - فيمّ المدائن ثمّ ارتحلا حتى أتيا أرض المَوْصِل فكمنا في جبل هناك، واستنكر عامل ذلك الرُّستاق شأنها فسار إليها بالخيل، فأمّا عمرٌ و فلم يصل المَوْصِل إلاَّ مريضاً بالإستسقاء، ولم يكن عنده امتناع. وأمّا رِفَاعَة بن شدَّاد - وكان شَاباً قَويّاً - فوثب على فرس له جواد، وقال لعمرو: أقاتل عنك، قال: وما ينفعني أن تُقاتل، أنجُ بنفسك إن استطعت. فحمل عليهم فأفرجوا عنك، قال: وما ينفعني أن تُقاتل، أنجُ بنفسك إن استطعت. فحمل عليهم فأفرجوا له، فخرج تنفُر به فرسه، وخرجت الخيل في طلبه - وكان رامياً - فأخذ لا يلحقُه فارسٌ إلاَّ رماه فجرحه أو عقره فانصر فوا عنه. وسألوا عمرواً: من أنت؟ فقال: من إن تركتُموه

<sup>(</sup>١) شرح النهج لابن أبي الحديد ٣/ ١٨١، وقعة صفّين لابن مزاحم / ١٠٣، بحار الأنوار ٣٢/ ٣٩٩.

<sup>(</sup>٢) سفينة البحار (ج ٢ ص ٣٦٠) [وفي البحار ٣٤/ ٣٠٠]. (المؤلُّف؟)

<sup>(</sup>٣) الكامل في التاريخ ٣/ ٢٦٤.

<sup>(</sup>٤) وذكر الطبري [٤/ ١٧٦] وشاية عهارة بن عقبة ثم قال: «ويقال ان الّذي رفع على عمرو بن الحمق وقال له: قد انغل المصرين هو يزيد بن رويم». (المؤلّف؟

كان أسلَمَ لكم، وإنْ قتلتُمُوه كان أضرَ لكم! فسألوه فأبى أن يخبرهم، فبعث به ابنُ أبي بَلتعَة، عامل الرُّستاق، إلى عامل المَوصِل، وهو (عبدُ الرَّحن بن عبدالله بن عثمان الثَقَفِيّ)، فلمّا رأى عمرو بن الحمِق عرفه، وكتب إلى معاوية بخبره، فأمره معاوية بأن يَطْعَنَه تسعَ طَعنات كمّا كان فعل بعثمان فَطُعن ومات بالأولى منهن أو الثَّانية»...

وحالف ابنُ كثير رواية الطّبري هذه، فقال: «إنّ أصحاب معاوية عَثَرُوا عليه في الغار مَيتاً، فحزَوا رأسه، وبعثوا به إلى معاوية، وهو أوَّل رأسٍ طيف به في الإسلام. ثمَّ بعث معاوية برأسه إلى زوجته (آمنة بنت الشّريد) وكانت في سجن معاوية \_ أنظر إلى أفظع ألوان الإرهاب \_ فألقي في حِجْرِها، فوضعت كفَّها على جبينه، ولثمت فمه، وقالت: غيَّتُمُوه عَنِّي طويلا، ثم أهديتُمُوه إليّ قتيلاً، فأهلاً به من هدية غير قالية ولا مقليّة »

ثُمَّ كَانَ فِيهَا كَتِبِ بِهِ الحَسِينَ إِلَى معاوية: «أَوَ لَسْتَ قَاتِلَ عَمْرِو بْنِ الحُمْقِ صاحِبِ
رَسُولِ الله عَشِينَ الْعَبْدِ الصَالِحِ الَّذِي أَبْلَتْهُ الْعِبادَةُ، فَنَحَلَ جِسْمُهُ، وَصَفَرَتْ لَوْنُهُ، بَعْدَ ما
أَمْنَتُهُ وَأَعْطَيْتَهُ مِنْ عُهُودِ الله وَمَواثِيقِهِ، ما لَوْ أَعْطَيْتُهُ طائِراً لَنَزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَأْسِ الجُبَلِ، ثُمَّ قَتَلْتَهُ جُرْ أَةً عَلى رَبِّكَ ، وَاسْتَخْفافاً بذلِكَ الْعَهْدِ. "".

أقول: هو يُشير بذلك «العهد» إلى نصوص المادَّة الخامسة في معاهدة الصُّلح.

وقال في سفينة البحار: «وقبرُه بظاهر المَوْصِل، ابتدأ بعِمَارته أبو عبد الله سعيدُ بن حَمْدَان، ابنُ عَمَّ سيف الدَّولة، في شعبان من سنة ٣٣٦» (١٠).

<sup>(</sup>١) تاريخ الطّبري ٤/ ١٩٧، الكامل في التاريخ ٣/ ٤٧٧، تاريخ مدينة دمشق ٥٥/ ٤٩٩.

<sup>(</sup>٢) البداية والنهاية ٨/ ٥٢.

<sup>(</sup>٣) الإحتجاج ٢/ ٢٠، رجال الكشي ١/ ٢٥٣، أنساب الأشراف ٥/ ١٢٩.

<sup>(</sup>٤) سفينة البحار ٦/ ٢٣٤، أسد الغابة ٤/ ١٠١.

وجاء في أصول التَّاريخ والأدب (ج ٩ ص ٢)٠٠٠:

قال أبو الحسن عليُّ بن أبي بكر الهروي في كتاب الزّيارات": "وظاهر المَوْصِل على الشّرف الأعلى مشهد عَمْرِو بنِ الحَمِق، دُفِنَت جُنَّته، ورأسه حمل إلى دمشق، وقيل: هو أوَّل رأسٍ حُمِلَ في الإسلام، وفي المشهد بعضُ الأشراف من وُلد الحسين المُثِلِّة».

# ٣ . عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى الْحَضْرَمِيُّ، وأصحابه:

عن محمَّد بن بحر الشَّيباني في كتابه: «الفُروق بين الأباطيل والحُقوق» فيها أسنده إلى القاسم بن مجيمة: «ما وفى معاويةُ للحسن بن عليَّ بشيء عاهده عليه، وإنِّي قرأت كتاب الحسن إلى معاوية يُعدِّد عليه ذُنوبه إليه وإلى شيعة عليِّ الله فبدأ بذكر عبد الله بن يحيى الحَضْرَميّ ومن قتلهم معه»".

أقول: ولا نعرف الآن من أحوال الحَضْرَميّ وحادثة قتله وعِدَّة أصحابه المستشهدين شيئاً، ولكنَّا نعرف أنَّ هذا الرَّجل كان من رجال أمير المؤمنين وأنّه الّذي قال له يوم الجمل: «أَبْشِرْ يَا ابْنَ يَحْيَى أَنْتَ وَأَبُوكَ».

وعلمنا فيها علّل به بعضهم تقديم الحسن الله ذكر الحضرميّ على غيره ممَّن قتلهم معاوية من الشَّيعة، أنَّ الحَضْرَميَّ هذا كان أبعدهم عن الدُّنيا وأقربهم إلى حياة الرَّهبنة التي لا تُوهِم أيَّ خطرٍ على سياسة الملك. قالوا: «وعلم معاوية ما كان عليه ابنُ يحيى وأصحابه من الحزن لوفاة عليَّ أمير المؤمنين، وحُبّهم إيّاه، وإفاضتهم في ذكره وفضله،

<sup>(</sup>١) مخطوط.

<sup>(</sup>٢) لا يحضرني الكتاب.

<sup>(</sup>٣) البحار (ج ١٠ ص ١٠١) [٤٤/ ٣، عن علل الشَّرائع ١/ ٢١٢]. (المؤلِّف ﴿)

 <sup>(</sup>٤) كلامه صلوات الله عليه بتهامه هكذا: «أَبْشِرْ يَا ابْنَ يَخْتَى أَنْتَ وَأَبُوكَ مِنْ شُرْطَةِ الحَمِيسِ سَمَّاكُمُ اللهُ بِهِ فِي السَّمَاءِ" رجال البرقي / ٣، الإختصاص للشيخ المفيد / ٧.

فجاء بهم وضَرَب أعناقهم صبراً. ومن أنزل راهباً من صومعته فقتله بلا جناية منه إلى قاتله أعجب ممَّن يُخرِجُ قَسَاً من دير فيقتله، لأنّ صاحب الدَّير أقرب إلى بسط اليد لتناول ما معه من صاحب الصَّومعة الّذي هو بين السَّهاء والأرض، فتقديم الحسن فيها عدَّده على معاوية من الذّنوب \_ العبَّاد على العُبَّاد، والزُّهَّاد على الزُّهَّاد، ومصابيح البلاد على مصابيح البلاد، لا يُتعجَّب منه، بل يُتعجَّب لو قدَّم في الذّكر مقصِّراً على معتقداً على محتقداً على محتفداً على المحتفداً على محتفداً على محتفداً على محتفداً على المحتفداً على محتفداً على محتفداً على المحتفداً على عبتهداً المحتفداً المحتفداً

وفاجعة (عبد الله بن يحيى) أشبه بفاجعة حُجْر بن عَدِيّ، وكلاهما قُتِلا صبراً، وكلاهما قُتل معهما أصحاب، وكلاهما أخِذا بغير ذنبِ إلاَّ الذَّنب الّذي هو عنوان فضيلتهما.

# ٤. رُشَيِّد الهَجَرِيُّ<sup>(٢)</sup>

تلميذ علي الله وصاحبه المنقطع إليه، والعالم المعترف له بعلم البلايا والمنايا"، يروي عنه ناسٌ كثيرون، ولكنهم جميعاً سكتوا عن إسمه خوف السُّلطان الأمويّ، فلم ترو عنه علناً إلا ابنته الوحيدة الّتي كانت قد حضرت مقتله، وهي الّتي جمعت أطرافه \_ يديه ورجليه \_ وقد قَطَعَهَا ابن سميَّة!

قالت تسأله حين قطعت أطرافه: «يا أبت هل تجد ألماً لما أصابك؟» فقال: «لا يا

<sup>(</sup>۱) البحار (ج ۱۰ ص ۱۰٪) [۶۶/۹، والتّعليل هو من الشّيخ الصّدوق﴿، أنظر علل الشّرائع (۲۱۲/۱]. (المؤلّف﴿)

<sup>(</sup>٢) "رُشَيْد" بالتَصغير، و"هَجَري" بفتح أوَّليه، نسبة إلى بلاد الهَجَر - البحرين [أنظر: معجم البلدان للحموي ٩٣/٥] - (المُرْلَفَحَةُ)

أقول: ذكرنا فيها مرّ عليك من مطاوي هذا الكتاب الصّفحة / ١٨٢، شيئاً من أحواله رضوان الله عليه.

<sup>(</sup>٣) بصائر الدَّرجات للصفَّار / ٢٨٤، الكافي الشريف ١/ ٤٨٤، دلائل الإمامة للطَّبري الشَّيعي / ٣٢٥، رجال الكثِّي ٢/ ٧٠٩، الأَمالي للشَّيخ الطَّوسي / ١٦٦٦.

بُنَيَّتي إلاَّ كالزِّحَام بين النَّاس!»···.

أُي به إلى زياد فقال له: «ما قال لك خليلُكَ \_ يعني عليّا الله إنّا فاعلون بك؟»، قال: «تَقْطَعُون يدي ورِجلي وتصْلِبُونني»، فقال زياد: «أما والله لأكذّبنَّ حديثه، خلُّوا سبيله». فلما أراد أن يخرج، قال: «رُدُّوه، لا نجد لك شيئاً أصلح عنّا قال صاحبك، إنّك لن تزال تَبغي لنا سُوءاً إن بقيت، إقطعوا يديه ورجليه»، فقطعوها وهو يتكلّم!، فقال: «إصْلِبُوه خَنقاً في عنقه»، فقال رُشَيد: «قد بقي لي عندكم شيء ما أراكم فعلتُمُوه»، فقال زيادٌ: «إقطعوا لسانه»، فلمّا أخرجوا لسانه قال: «نفسوا عني حتى أتكلّم كلمةً واحدة»، فنفسوا عنه فقال: «هذا والله تصديقُ خبر أمير المؤمنين، أخبرني بقطع لسانى».

وأُخْرِج من القصر مُقطَّعاً، فاجتمع النَّاس حوله، ومات من ليلته رضوان الله عليه.

قالت ابنته: «قلتُ لأبي: ما أشدُّ اجتهادك!»، قال: «يا بُنيَّة يأتي قومٌ بعدنا بصائرهم في دينهم أفضل من اجتهادنا».

وقال لها: «يا بُنيَّتي أميتي الحديث بالْكِتْمَانِ، واجعلى القلب مَسْكَنَ الأمانة ١٠٠٠٠.

٥. جُوَيْرِيَّتُ بْنُ مُسْهِرِ الْعَبْدِيُّ

قال ابن أبي الحديد: ونظر إليه علي ﷺ يوماً فناداه: «يَا جُوَيْرِيَّةُ إِلَى بِي فَإِنِّي إِذَا رَأَيْتُكَ هُوَيْتُكَ »، ثمّ حدَّثه بأمور سرّاً، وفي آخر ما حدَّثه قال: «يَا جُوَيْرِيَّةُ أَحِبَّ حَبِيبَنَا مَا أَخَبَنَا فَإِذَا أَبْغَضَنَا فَأَبْغِضْهُ، وَالْغِضْ بَغِيضَنَا مَا أَبْغَضَنَا فَإِذَا أَحَبَنَا فَأَجِبَّهُ». وكان من

<sup>(</sup>١) الإختصاص للشَّيخ المفيد / ٧٧، الأمالي للشَّيخ الطَّوسي / ١٦٦، رجال الكثِّي ١/ ٢٩١.

<sup>(</sup>٢) الإختصاص / ٧٨، المحاسن للبرقي ١/ ٢٥١. (المؤلِّف ١٠)

وفي هذه المصادر نفسها، ورد إسمها: «القنوا» أو «القنوة».

<sup>(</sup>٣) سفينة البحار (ج ١ ص ٥٢٢). (المؤلِّف؟)

اختصاصه بعلي ﷺ ما روي أنّه دخل يوماً عليه وهو ﷺ مضطجعٌ، وعنده قومٌ من أصحابه، فناداه جويريَّة: أيُّها النّائم استيقظ فلتُضُرَبُنَ على رأسك ضربةً تُخضَب منها لحيتك. قال: فتبسّم أمير المؤمنين ﷺ، ثم قال: «وَأَحَدِّثُكَ يَا جُوَيْرِيَّةُ بِأَمْرِكَ؟ أَمَا وَالّذِي خَيتك. قال: فتبسّم أمير المؤمنين ﷺ، ثم قال: «وَأَحَدِّثُكَ يَا جُويْرِيَّةُ بِأَمْرِكَ؟ أَمَا وَالّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتُعْتَلُنَّ المَّتُلُ الزَّنِيمِ، فَلَيَقْطَعُنَّ يَدَكَ وَرِجْلَكَ وَلَيَصْلِبُنَكَ تَحْتَ جِذْعِ كَافِرٍ!» قال: فوالله ما مضت الأيّام على ذلك حتى أخذ زياد جويريَّة فقطع يده ورجله، وصلبه إلى جانب جِذع ابن معكبر، وكان جذعاً طويلاً، فصلبه على جذع قصير إلى جانبه »...

أقول: وروى هذا الحديث أيضاً حَبَّة العُرَنيَ ﴿ وَزاد قوله: "وكان زيادُ ابنُ أبيه مَّن نصب العداوة لأمير المؤمنين ﷺ وكان يتتبَّع أصحاب عليٍّ وهو بهم أبصر فيقتلهم تحت كُلِّ حَجَر ومَدَر "".

## ٦. أَوْفَى بِنُ حِصنٍ:

أحد فرائس الظُّلم الأمويّ. طلبه زيادٌ فأبى مواجهته، واستعرض زياد النَّاس فمرّ به فقال: «من هذا؟» فقيل له: «أُوْفَى بُنُ حِصْنِ»، فقال زياد: «أَتَتُك بخائنِ رجلاه»، وقال له: «ما رأيُك في عثهان؟» قال: «خَتَنُ رسول الله وَ الله على ابنتيه» قال: «فها تقول في معاوية؟» قال: «جوادٌ حليمٌ».

وكان أوفي لَبِقاً في لغته وأسلوبه فلم يجد عليه زياد مُلْزِماً.

وعاد عليه فقال له: «فها تقول فيّ؟» قال: «بلغني أنَّك قلت بالبصرة: والله لآخُذَنَّ

<sup>(</sup>١) «عَتَلَهُ»: جَذَبه، و«العُتُلّ »: الجافي الغليظ، و«الزَّنِيم»: الدَّعي. (المؤلِّف عِنْ)

<sup>(</sup>٢) الإرشاد للشّيخ المفيد ١/ ٣٢٣، شرح النهج لابن أبي الحديد ٢/ ٢٩١.

<sup>(</sup>٣) أقول: الرّواية يرويها حبّة العرني، كما في المصدرين المشار إليهما أعلاه، إلاّ أنّ العبارة الأخيرة التي ذكرها المؤلّف قن فهي ليست من كلام العرنيّ، بل هي للسيّد البراقي، قالها بعد أن انتهى من نقل الرّواية. أنظر: تاريخ الكوفة / ٣٢١.

البريءَ بالسَّقيم والمُقْبِل بالمدبِر»، قال: «قد قلتُ ذاك» › وقال: «خَبَطْتَهَا خَبْطَ عَشْوَاء!».

أقول: وكان من لَبَاقة هذا الرَّجل الحصيف أنَّه تدرَّج في أجوبته لزياد \_ كها ترى \_ إلى طريقة حكيمة من الوعظ حاول بها تنبيهه إلى أخطائه. ولا تنسَ أنَّه كان يقف من عَدُوَّه ساعتئذ بين النَّطع والسَّيف، ومن ذمَّته بين الحقِّ والباطل. وهذا هو ما يزيدنا إعجاباً بهؤلاء الأبطال من تلامذة عليِّ اللَّه ولكنَّ شيئاً من وعظه لم يُجْدِه نفعاً سوى أن يقول زياد فيه: «لَيْسَ النَفّاخ بشرّ الزّمرة» "ثم أمر به فقتل "".

ولا أدري، ولا أظنّ زياداً نفسه يدري، بأيِّ جريرة أخذ ابن حصن فأشاط بدمه و «كُلُّ المُسْلِم عَلَى المُسْلِم حَرَامٌ، دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ» ـ كها في الحديث ٤٠٠.

والرَّجل في أجوبته كلِّها كها رأيت لم يفضح سِرّاً، ولم يهتك أمراً. ولكن الّذي ناقض الكتاب صريحاً فأخذ البريء بالسّقيم والمقبل بالمدبر خلافاً لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِدُ وَازِرَةً وِزْرَ أُنْعَرَى﴾ ﴿ لحريٌّ بأن لا يفهم لُغة الحديث ولا لغة الكتاب.

<sup>(</sup>١) روى خطبته أكثر المؤرخين [تاريخ الطّبري ١٦٦/٤، الكامل في التاريخ ٣/ ٤٤٨، الفتوح لابن أعثم ٣٠٣/٤، شرح النهج لابن أبي الحديد ٢١/٤]، وروينا هذا الفصل منها في هوامش الفصل الحادي عشر. (المؤلّفﷺ)

<sup>(</sup>٢) أي: ليس المحرِّض في الحرب دون المقاتل. مجمع الأمثال للميداني ٢/ ١٤٢.

<sup>(</sup>٣) يراجع ابن الأثير (ج ٣ ص ١٨٣) [الكامل في التاريخ ٣/ ٤٦٢]، والطبري (ج ٦ ص ١٣٠ ـ (٣) [١٣٠) [٤/ ١٧٥]. (المؤلّفﷺ)

<sup>(</sup>٤) صحیح مسلم ۱۱/۸، مسند أحمد ۲/۲۷۷، سنن ابن ماجة ۱۲۹۸/، سنن أبي داوُد ۲/۲۵، سنن الترمذي ۳/۲۱، السنن الكبرى للبيهقي ۲/۲۹.

<sup>(</sup>٥) سورة النجم / ٣٨. أقول: في العقد الفريد ٤/ ٢٠١، وشرح النَّهج لابن أبي الحديد ٢٠١٤ - واللفظ للثَّاني -: في ذكر خطبة زياد بالبصرة وتوعّده بأخذ البرئ بالسَّقيم، والوفي بالنَّاكث فقام أبو بِلالٍ مِرْداسٌ بنُ أُديّة، يهمس - وهو حينئذ شيخ كبير - فقال: أيُّها الأمير، أنبأنا الله بخلاف ما قلت، وحكم بغير ما حكمت، قال سبحانه: ﴿ وَلَا تَرِّرُ وَازِرَةٌ وَزْرَ أُخْرَى ﴾، فقال

واعتصم بغلوائه فإذا النّاس من حوله في أشدً محن الدُّنيا: جماعاتٌ تُساق إلى السُّجون، وزُرافاتٌ تُطارد أينها تكون، ومئاتٌ تُعرض عليه كُلَّ يوم لتُسمل عيونهم، أو لتقطَّع أطرافهم، أو ليؤمر بهم فتُحَطَّم ضلوعُهم". وبين الكوفة والشَّام فرائسُ أخرى تَرْزَحُ بالأصفاد. وما في الكوفة إلاّ الإرهاب المُميت، وما في الشَّام لهؤلاء إلاّ الموت المرهوب.

وخشعت الكوفة التي كانت تفور \_ في أمسِها القريب \_ بالمؤامرات والمعارضات خُشوع الجّناح الكسير، بها وسعها من مظالم الحكّام الأمويّين. وكان المتآمرون بالأمس هم المتآمرين بالجور اليوم، وكانوا هم الحاكمين بأمرههم فيها يَشُنُون أو فيها يُنقَذُون، فها بالها لا ترتجف فَرقاً؟ وما بال أهلها لا يلوذون بالفرار هَرَباً؟

وخفي على معاوية وعلى ابن أبيه ورجال مدرسته أنَّ الإمعان بالعنف من أكبر الأسباب الّتي تُغذِّي المثل الأعلى الّذي يحاربه الحاكم العنيف، وإنَّ العنف لن يستطيع أن يقتل الفكرة الّتي كتب لها الخلود، ولكنَّها ستظلُّ نَواة الشَّجرة الّتي ستبسِق مع التّاريخ.

وهكذا حَييت مئات الملايين ـ بعد ذلك ـ وهي تُشارك الكوفة في فكرتها، وتحمل لمعاوية ورجاله وتُرَها الّذي لا تُخْلِقُه الأيّام.

#### التَّعذيب بغير القتل:

وكان للغارة الأمَوِيّة ألوانٌ أخرى غير القتل والتَّشريد وهدم البيوت ومصادرة الأموال وكَمِّ الأفواه.

 $<sup>\</sup>Rightarrow$ 

زياد: يا أبا بِلال، إنَّ لم أجهل ما علمت، ولكنَّا لا نخْلَصُ إلى الحقَّ منكم حتى نخوض إليه الباطل خوضاً.

<sup>(</sup>١) جيء إلى زياد بعُمير بن يزيد (من أصحاب حُجْرِ بنِ عَدِيّ) وقد أعطي الأمان على دمه وماله، فأمر به زيادٌ فأوقِر بالحديد، ثم أخذته الرِّجال ترفعه حين إذا بلغ سُورها \_ أعلى القامة \_ ألقَوه فوقع على الأرض ثم رفعوه ففعلوا به ذلك مِراراً! الطَّبري (ج ٦ ص ١٤٧) [٤/ ١٩٦]. (المؤلِّف بِّ)

فقال ابن الأثير عند ذكره لفاجعة (أوْفَى بْنِ حِصْنِ): "وكأنّ أوّل قتيلٍ قتله زياد، بعد حادثة الثَّلاثين أو الثَّمانين الّذين قطع أيديهم!! "...

واستبطن معاويةُ دخائل البصرة والكوفة فلم يَدَع في هذين المصرين رئيس قوم، ولا صاحب سيف، ولا خطيباً مرهوباً، ولا شاعراً موهوباً من الشِّيعة، إلاّ أزعجه عن مقرِّه، فسجنه، أو غلَّه، أو شرَّده، أو أهدر دمه!

وإليك فيها يلي أمثلةً قليلةً من هذه النَّكبات الّتي قارفها أبو يزيد في الشّخصيّات البارزة من رؤساء الشّيعة يومئذٍ.

# ب. زُعَمَاءُ الشّيعة المُرَوّعُون

# ١ ـ عَبْدُ اللهِ بْنُ هَاشِيمِ المْرْقَالُ (٢):

كان كبيرَ قُريش في البصرة، ورأسَ الشِّيعة فيها.

وكان أبوه هَاشِمُ ـ المِرْقَال ـ بْنُ عُتْبَةَ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، القائد الجريء المقدام الّذي لقي منه معاويةُ في صِفِّين الرُّعب المُميت، وهو يومئذٍ على ميسرة عليِّ اللَّهِ.

كَتَب معاوية إلى عامله زياد: «أمَّا بعدُ، فانْظُر عبدَ اللهِ بْنَ هَاشِمِ بْنِ عُتْبُةَ، فشُدَّ يده على عنقه، ثم ابعث به اليَّ».

فطرقه زياد في منزله ليلاً، وحمله مُقيَّداً مغلولاً إلى دمشق. فأُدخل على معاوية، وعنده عمرو بن العاص، فقال معاوية لعمرو: «هل تعرف هذا؟» قال: «هذا الّذي يقول، أبوه يوم صِفِّين...» وفرأ رَجَزه وكان يحفظه ثمَّ قال مُتَمَثَّلاً:

<sup>(</sup>١) الكامل في التاريخ ٣/ ٤٦٢.

<sup>(</sup>٢) عبدُ الله كان من شيعة أمير المؤمنين الحَيْنَ، وحَضَر صِفَين، ويومَها حين قُتل أبوه، أخذ الرَّاية وقاتل، ولزم بعده الإمام الحسن لمَيْز حتّى أُخِذ أسيراً عقيب الصُّلح. وأبوه هاشم تقدَّمت ترجمته في الصفحة / ١٠٦ من هذا الكتاب.

# «وقَد يَنْبُتُ المَرعَى عَلَى دِمَنِ الثَّرَى ﴿ وَتَبْقَى حَزَازَاتُ النُّفُوسِ كَمَا هِيَا » · ·

واستمرَّ قائلاً: «دونك يا أمير المؤمنين الضَّب المُضِبّ، فاشخب أوداجه على أثباجه، ولا تردّه إلى العراق، فإنّه لا يصبر على النّفاق، وهم أهل غدر وشقاق وحزب إبليس ليوم هيجانه، وإنّ له هوى سيودّيه "، ورأياً سيُطغيه، وبِطَانة ستقويه "، وجزاء سيئة مثلها».

وكان مثل هذا المحضر ومثل هذا التَّحامل على العراق وأهله هو شِنْشِنة عمرو بن العاص المعروفة عنه، ولا نعرف أحداً وصف أهل العراق هذا الوصف العَدُوَّ قبله.

أمّا ابنُ المِرقَال فلم يكن الرِّعديد الَّذي يُغْلِق التَّهويل عليه قريحتَه، وهو الشَّبل الّذي تَنْمِيه الأسود الضَّراغم \_ فقال، وتوجّه بكلامه إلى ابن العاص: «يا عمرو! إن أَقْتَلُ، فَرجُلٌ أسلَمَهُ قومُه، وأدركه يومُه. أفلا كان هذا منك إذ تَحيدُ عن القتال، ونحن ندعوك إلى النِّزال، وأنت تلوذُ بشهال النِّطَافِ"، وعَقَائِقِ الرِّصَاف"، كالأمّة السَّوداء، والنَّعجَةِ القَوداء، لا تدفع يد لامس؟».

<sup>(</sup>١) قائله: زُفَرُ بْنُ الحَارِثِ الكِلابِيُّ، الشَّامِيُّ.

<sup>(</sup>٢) في مروج الذّهب ٣/ ٩: «سَنُيرُ دِيه».

<sup>(</sup>٣) ولعلَّ الصَّحيح: «سَتُغْوِيه».

<sup>(</sup>٤) أي بأشام الجانبين من الماء القليل. (المؤلِّف ﴿ )

أقول: في مروج الذّهب ٣/ ٩: «بسِمَال النّطَاف».

<sup>(</sup>٥) "العَقَائِقُ»: سهام الإعتذار، كانوا يرمون بها نحو السّاء. و"الرَّصَافُ»: الحجارة المرصوف بعضها على بعض في مسيل الماء، فكأنه يقول له: إنّك تلوذ في أرض صلبة عند ماء قليل ترمي بسهام الإعتذار. (المؤلِّف ﴿ )

فقال عمرو: «أما والله لقد وقعت في لَمَاذِم شَدْقَم" للأقران ذِي لِبَدٍ، ولا أحسبك مُنفلِتاً من مخالب أمير المؤمنين».

فقال عبد الله: «أما والله يا ابن العاص إنّك لَبَطِرٌ في الرَّخاء، جبانٌ عند اللِّقاء، غَشومٌ اذا وَلَّيت، هيّابٌ إذا لَقيت، تَهْدِر كها يهدِر العود المنكوس المقيَّد بين مجرى الشَّوك، لا يُسْتعجل في المدَّة، ولا يُرتجى في الشِّدَة. أفلا كان هذا منك، إذ غَمَرَك أقوامٌ لم يعنفُوا صِغاراً، ولم يمرُقوا كِباراً، لهم أيدٍ شدادٌ، وألسنةٌ حداد، يدعمون العَوج، ويُذهِبُون الحَرَج، يُكثِرون القليل، ويَشْفُون الغليل، ويُعِزُّون الذّليل»؟.

فقال عمرو: «أما والله لقد رأيتُ أباك يومئذٍ تخقق احشاؤه، وتُبَقَّ أمعاؤه، وتُبَقَّ أمعاؤه، وتَضْطَربُ أصْلاؤُه الطبق عليه ضَمَدٌ».

فقال عبد الله: «يا عمرو! إنّا قَد بلونَاكَ ومقالتك فوجدنا لِسَانك كَذُوباً غادِراً، خَلُوتَ بأقوام لا يعرفونك، وجندٍ لا يساومُونك، ولو رُمْتَ المنطق في غير أهل الشَّام لِمَحَظَ عليك عقلك، ولتلجلج لسانك، ولاضطرب فخذاك اضطراب القعود الذي أثقله حمله».

فقال معاوية: «إيهاً عنكما» وأمر بإطلاق عبد الله لنسيبه. فلم يزل عمرو بن العاص يلومه على إطلاقه ويقول:

<sup>(</sup>١) أي واسع الشدقين. (المؤلَّف عَنَّ)

<sup>(</sup>٢) تشقق. (المؤلِّف مِنْ)، أقول: في مروج الذَّهب ٣/ ٩: «تخفِقُ».

<sup>(</sup>٣) أوساط الظهر. (المؤلِّف عَنْهُ)

<sup>(</sup>٤) جَحَظَ إِلَيْه عَمَلُهُ، نَظَرَ في عَمَلِهِ فرَأَى سُوءَ ما صَنَعَ، وَجَحَطَ إليهِ عَقلُه أي نَظَر إلى رأيه فَرأى سُوءَ ما ارتَأَى. (المؤلِّفﷺ)

"أَمَرْ تُكَ أَمْراً عَازِمَا فَعَصَيْتَني أَلَيْسَ أَبُوهُ يَا مُعَاوِيَةُ الَّذِي فَلَم يَنثَنِ حَتَّى جَرَت مِنْ دِمَائنَا وَهَذَا ابنُهُ وَالمَرْءُ يُشْبِهُ شَيْخَهُ

وَكَانَ مِنَ التَّوفِيقِ قَتْلُ ابْنِ هَاشِمِ أَعَانَ عَلِياً يَـوْمَ حَـزِّ الغَلاصِمِ؟ فِعَانَ عَلِياً يَـوْمَ حَـزِّ الغَلاصِمِ؟ بِصِفِّينَ أَمْثَالُ البُحـورِ الخَضَارِمِ ويُوشِكُ أَنْ تَقرَع بِهِ سِنَّ نَـادِمٍ» "

# ٢ ـ عَدِيُّ بْنُ حَاتِمِ الطَّائِي (٢)

صحابيٌ كريمٌ، كان رسول الله وَالله الله والله و

<sup>(</sup>١) مروج الذَّهب ٣/ ٨، شرح النهج لابن أبي الحديد ٨/ ٣٠، تاريخ ابن عساكر ٣٣/ ٣٤٣.

<sup>(</sup>٢) تقدّمت ترجمته في الصّفحة / ١٥٠، من هذا الكتاب.

طبع». وقال: «ما أقيمت الصَّلاة منذ أسلمت إلاَّ وأنا على وضوء»..

ونازعه الرَّاية يوم صِفِّين عائذُ بنُ قيس الجِزمِرِيُّ الطَّائيُّ، وكانت بنو جزمِر أكثر من «عَدِيّ» رهط حاتم، فوثب عليهم «عبد الله بن خليفة الطَّائي» البَوْلاَنِيَ عند علي اللهِ فقال: «يا بنى حِزْمِرَ أعَلَى عَدِيٍّ تَتَو ثَبون! وهل فيكم مِثلُ عَدِيًّ؟ أو في آبائكُم مِثلُ أبى عَدِيٍّ؟ أليسَ بابنِ ذِي المِرْبَاعِ وابنِ مِثلُ أبى عَدِيٍّ؟ أليسَ بابنِ المُنْهَبِ مَالُه ومانعِ المَاءِ يومَ رَوِيّهِ؟ أليسَ بابنِ في المِرْبَاعِ وابنِ جواد العَربِ أليْسَ بابنِ المُنْهَبِ مَالُه ومانعِ جارِه؟ أليسَ مَنْ لمْ يغدِر ولمْ يفجُر ولم يَجْهَل ولمْ يبخُلُ ولمْ يمنن ولم يجبُن؟ هَاتُوا في آبائكم مِثلَ أبيهِ أو هاتوا فيكُم مثلَه أوليسَ أفضلَكُم في يبخُلُ ولمْ يمنن ولم يجبُن؟ هَاتُوا في آبائكم مِثلَ أبيهِ أو هاتوا فيكُم مثلَه أوليسَ أفضلَكُم في الإسلام أوليسَ وافِدَكُم إلى رسول الله رَبِيَّيْنَ أَليسَ برأسِكُم يومَ النَّخيلة ويومَ القادسيَّة ويومَ المدائن ويومَ جَلُولاءَ الوَقِيعَةِ ويومَ نهاوَند ويومَ تُسْتَرَ؟! فيا لَكم وله؟! واللهِ ما من قومكم أحدٌ يطلُب مِثلَ الَّذي تَطْلُبُونَ»

وبعث إليه زياد سنة (٥١) وكان في مسجده الّذي يعرف (بمسجد عَدِيّ) في الكوفة فأخرجه منه، وحبسه. فلم يبقّ رجلٌ من أهل المصر من اليمن وربيعة ومُضر إلاَّ فزِع لعَدِيِّ بنِ حَاتِم. فأتوا زياداً وكلَّموه فيه، وقالوا: "تفعلُ هذا بعَدِيِّ بن حاتِم

<sup>(</sup>١) الإصابة (ج ٤ ص ٢٢٨ ـ ٢٢٩) [٤/ ٣٨٨ـ ٣٨٩]. (المؤلّف ١٠٠٠)

<sup>(</sup>٢) هو الأب الخامس لعديّ. فعديّ الصّحابي هو ابن حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحشرج بن امرئ القيس بن عديّ\_هذا\_. (المؤلّفﷺ)

<sup>(</sup>٣) الطبري (ج ٦ ص ٥) [٤/ ٥]. (المؤلِّف ﴿ )

صاحب رسول الله ﴿ إِنَّ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ

وطلب زيادٌ من عَدِيّ أن يجيئه بعبد الله بن خليفة الطَّائي، وكان من أصحاب حُجْر بن عَدِيِّ أشدائهم على شُرطَة زياد «الحمراء»، فأبى ثمَّ رضي زياد من عَدِيٍّ أن يُغيِّب ابن خليفة عن الكوفة".

ودخل عَدِيّ بن حاتِم على معاوية، وإنّ معاوية لَيَهَابُه ويعرف سَدادَه الحصيف في مزالق الفتن، وتمرّسه البصير في الشَّدائد، وبصيرته النّافذة وتجاربه الكثيرة الماضية، فجرى في حديثه معه عند «موهبته الخاصَّة» الّتي كان يفزع إليها في منازلة العظهاء من أعدائه، فقال: «يا عَدِيُّ أين الطَّرَفاتُ؟ \_ يعني بنيه طَرِيفاً وطارفاً وطَرَفَة \_ » قال: «قتُلوا يوم صِفِّين بين يدي عليٍّ بن أبي طالب». فقال: «ما أنصفك ابنُ أبي طالب، إذ قَدَّم بنيك وأخر بنيه». قال: «بل ما أنصفتُ أنا عَليًا، إذ قُتل وبقيت بعده». فقال معاوية: «أَمَا إنَّ قد بنيك وأخر بنيه». قال: «بل ما أنصفتُ أنا عَليًا، إذ قُتل وبقيت بعده». فقال عوية: «أَمَا إنَّ قد بنيك قطرةٌ من دم عثهان ما يمحُوها إلاّ دمُ شريف من أشراف اليمن!». فقال عَدِيِّ: «والله إنّ قُلوبَنَا الّتي أبغضناك بها لفي صُدورنا، وإنّ أسيافنا الّتي قاتلناك بها لَعَلَى عواتقنا، ولـئن أدنيت لنا من الغَدرِ فِتْرًا لنُدنينَّ إليك من الشَّرِ شِبراً! وإنَّ حَزَّ الخُلقُوم، وحَشْرَجَة الحُينُوم، لأهونُ علينا من أن نسمع المَسَاءة في عليًّ، فَسَلِّم السَّيف يا مُعاوية لبَاعِث السَّيف».

فقال معاوية: «هذِه كلماتُ حِكَم فَاكتُبُوهَا» \_ هزيمةٌ منكرة من معاوية \_ وأقبل على عَدِيّ يحادثه كأنّه ما خاطبه بشيء ".

"وَلاَ خَيْرَ فِي حِلْم إذا لَمْ يَكُنْ لَـهُ بَرِوادِرُ تَحْمِي صَفْوَهُ أَن يُكَـدَّرَا""

<sup>(</sup>١) ابن الاثير (ج ٣ ص ١٨٩) [٣/ ٤٧٨]. (المؤلّف ١٠٠٠

<sup>(</sup>٢) في بعض المصادر: «مُطَرِّفٌ»

<sup>(</sup>٣) المسعودي هامش ابن الاثير (ج ٦ ص ٦٥) [مروج الذهب ٣/٥، وأيضاً في العقد الفريد ١١٣/٤]. (المؤلِّفﷺ)

<sup>(</sup>٤) قائله: النَّابِغَةُ الجَعدِيّ.

ثم قال له: «صِف لي عليّاً». فقال: «إن رأيتَ أن تَعْفِيني». قال: «لا أعفيك». قال:
«كانَ والله بَعيدَ المَدى، شديدَ القُوى، يقولُ عَدلاً، ويحكُم فَصْلاً، تَتَفجَّر الحِكمةُ
من جَوانِيه، والعِلمُ من نَواحِيهِ. يستوحِشُ من الدُّنيا وزَهْرَتِها، ويستأنس باللَّيل
ووحشَتِه. وكان والله غزيرَ الدَّمعة، طويلَ الفِكْرَة، يُحاسِب نفسَه إذا خَلا، ويقلِّبُ كَفَيه
عَلَى ما مضى. يُعجِبُه من اللِّباس القصير، ومن المعاش الحَيْنِ. وكان فينا كأحدِنَا يُجيبُنا
إذَا سَألناهُ، ويُدنينَا إذا أتيناهُ. ونحنُ مع تقريبِه لنا وقُربِه منا لا نُكلِّمه لهيبتِه، ولا نرفع
أعيننا إليه لعظمتِه. فإن تبسَّم فعَن اللُّولُ المنظُوم. يُعظِّمُ أهل الدِّين، ويتحبَّب إلى
المساكين. لا يخافُ القَوِيّ ظلمه، ولا ييأس الضَّعيفُ من عدله. فأُقسِم لقد رأيتُه ليلةً
وقد مَثُل في محرابه، وأرخى اللَّيلُ سِربَاله، وغارت نجومُه، ودموعه تتحادَر على لحيته،
وهو يتململ تملمُل السَّليم، ويبكى بكاءَ الحزين، فكأنِّي الآن أسمعُه وهو يقول:

«يَا دُنْيَا! إِلَىَّ تَعَرَّضْتِ أَمْ إِلَىَّ أَقْبَلْتِ؟ غُرِّي غَيْرِي، لا حَانَ حِينُك، قَـدْ طَلَّقْتُكِ ثَلاثاً، لا رَجْعَةَ فِيهَا، فَعَيْشُكِ قَصِيرٌ، وَخَطَرُكِ يَسِيرٌ. آهِ مِنْ قِلَّةِ الزَّادِ وَبُعْدِ السَّفَرِ وَقِلَّةِ الأنيس».

فوكفت عينا معاوية، وجعل ينشِّفهما بكُمِّه. ثمَّ قال: «يَرحَمُ اللهُ أبا الحسن، كان كذلك. فكيف صبرُك عنه؟» قال: «كصبر من ذُبِحَ ولدُها في حِجْرِهَا، فهي لا تَرقَأ دمعتُها، ولا تسكُن عبرتها». قال: «فكيف ذكرُك له؟» قال: «وهل يَترُكني الدَّهر أن أنساه؟»...

<sup>(</sup>١) البيهقيُّ في المحاسن والمساوئ (ج ١ ص ٣٣) [/٤٦].

أقول: قد مرّ عليك في ترجمة ضِرار بن ضمرة من هذا الكتاب هامش الصَّفحة / ١٨٠، قريبٌ من هذه الألفاظ له، ولعلّ هذا تركيبٌ من كلام عَدِيّ المذكور في صدر الكلام ومن كلام ضِرار، ويبعد أن يكون قد صدر من كلِّ واحد منها مستقلاً. ويقوِّي إستبعادنا أنَّ قريب هذه المضامين رويت لابن عبّاس أيضاً. أنظر المحاسن والمساوئ / ٤٦-٤٦.

أقول: وتوفي عديّ بن حاتم في عهد المختار بن أبي عبيد سنة (٦٨) وهو ابن مائة وعشرين سنة فهاتت معه نفس كريمة لا تخلق إلاّ في ملك، ورأي حصيف لا يختمر إلا في حكيم، وإيهان صادق لا يعهد إلا في وليّ.

# ٣ ـ صَعْصَعَةُ بْنُ صُوحَان

سيّدٌ من سادات العرب، وعظيمٌ من أقطاب الفضل والحسب. أسلم على عهد رسول الله وَ الله وَ الله و الله و

و «حَبَسَ" مُعاويةُ صَعْصَعَة بْن صُوحَانَ العَبديّ وعَبدَ الله بـن الكَوَّاء اليَشْكُريَ ورجالاً من أصحاب عليًّ مع رجالٍ من قريش، فدخل عليهم معاوية يوماً فقال: نَشَدْتُكُم

<sup>(</sup>١) تاريخ الكوفة (ص ٣٨٨) [/ ٤٣٣] والإصابة (ج ٤ ص ١١٩) [٤/ ٣٩٠]. (المؤلَّف؟)

<sup>(</sup>٢) قال ابن الأثير في أسد الغابة ٣/ ٢٠: وصعصعة هو القائل لعمر بن الخطّاب حين قسم المال الذي بعثه إليه أبو موسى وكان ألف ألف، درهم، وفضلت فضلة، فاختلفوا أين نضعها، فخطب عمرُ النَّاس وقال: أيُّها النَّاس؛ قد بقيت لكم فضلة بعد حقوق النّاس، فقام صَعْصَعَةُ بن صُوحَان وهو غلامٌ شَابٌ، وقال: يا أمير المؤمنين، إنَّما تُشَاورُ النَّاس فيها لم ينزل فيه القرآنُ، فأمًا ما نَزَل به القرآنُ فَضَعْهُ مَواضعه الله عزَّ وجلَّ فيها، فقال: صَدَقَت، أنت منى وأنا منك، فقسمه بن المسلمين.

<sup>(</sup>٣) (ج ٣ ص ٢٣) [٣/ ٣٧٣]. (المؤلِّف ﴿ )

<sup>(</sup>٤) المسعودي هامش ابن الأثير (ج ٦ ص ١١٧) [مروج الذهب ٣/ ٤٠]. (المؤلِّف ﴿)

بالله إلا ما قلتُم حقاً وصِدقاً، أي الخلفاء رأيتموني؟ فقال ابن الكّواء: لولا أنّك عزمت علينا ما قُلنا، لأنّك جَبَّارٌ عنيدٌ، لا تُراقب الله في قتلِ الأخيار، ولكنّا نقول: إنّك ما علمنا، واسعُ الدُّنيا ضَيِّق الآخرة، قريبُ الثَّرى بعيد المرعَى، تجعل الظُّلمات نوراً والنّور ظُلمات، فقال معاوية: إنَّ الله أكرم هذا الأمر بأهل الشَّام الذابّين عن بيضته، التاركين لمحارمه، ولم يكونوا كأمثال أهل العراق المنتهكين لمحارم الله، والمحلِّين ما حرَّم الله، والمحلِّين ما كرم هذا أن أكل عبد الله ابن الكوَّاء: يا ابن ابي سفيان إنَّ لكلً كلامٍ جَواباً، ونحن نخاف جبروتك، فإنْ كُنت تُطْلِق ألسنتنا ذَبَبنا عن أهل العراق بألسنة حِدادٍ لا يأخذها في الله لومة لائم، وإلاَّ فإنّا صابرون حتى يحكم الله ويضعنا على فَرَجه. قال: والله لا يُطلق لك لسانٌ.

قابلتُ جهلَهُ مُ حِلماً ومغفرةً والعَفوُ عَن قُدرةٍ ضَرْبٌ من الكَرَم لقتلتكم.

<sup>(</sup>١) قال في لسَان العرب ١٦٣/١١: يقال للرجل إِذا لم يكن عنده غَنَاء: "لا حُلِي ولا سيرِي"، قال ابن سيده: كأنّ هذا إِنها قيل أوَّل وَهُلَة لمؤنث فخوطب بعلامة التأنيث، ثم قيل ذلك للمذكّر والإثنين والإثنتين والجماعة محكيّلًا بلفظ المؤنث.

وسأله معارية: من البرَرَة ومن الفسقة؟ فقال: يا ابن أبي سفيان، تَرَكَ الخِداعَ مَن كَشَفَ القِنَاع، عَلِيٌّ وأصحابُه من الأئمة الأبرار، وأنت وأصحابك من أولئك.

وسأله عن أهل الشَّام فقال: أطوعُ النّاس لمخلوق، وأعصاهم للخالق، عُصاة الجبّار، وخَلْفَةُ الأشرار، فعليهم الدَّمار، ولهم سوءُ الدّار. فقال معاوية: والله يا ابن صُوحان إنّك لحاملٌ مُذْيَتَك منذُ أزمان، إلاَّ أنّ حِلم ابن أبي سفيان يردُّ عنكَ. فقال صَعْصَعَة: بل أمر الله وقُدرتُه، إنّ أمر الله كان قَدَرًا مَقدُوراً»...

قال المسعوديُّ: «ولِصَغْصَعَةَ بن صُوحَان أخبارٌ حِسَانٌ وكلامٌ في نهاية البلاغة والفصاحة والإيضاح عن المعاني على إيجازِ واختصار»…

وكان صَعْصَعَةُ شخصيّةً بارزةً في أصحاب أمير المؤمنين. ووصفه أمير المؤمنين بالخطيب الشَّحْشَح ، ثم وصفه الجاحظ بأنه من أفصح النّاس ...

وقال له معاوية يوم دخل الكوفة بعد الصَّلح: «أما والله إنِّي كُنتُ لأَبْغِضُ أن تدخل في أماني». قال: «وأنا والله أُبْغِضُ أن اسمّيك بهذا الإسم». ثم سلَّم عليه بالخلافة فقال معاوية: «إنْ كنت صادقاً فاصعد المنبر والعن عليّاً». فصعد المنبر وحمد الله وأثنى عليه ثمَّ قال: «أيُّها النَّاس أتيتكم من عند رجل قَدَّم شَرَّه، وأخّر خيرَه. وإنَّه أمرني أن ألعنَ عليّاً فالعَنُوه لعنهُ الله». فضجَّ أهل المسجد بآمين. فلمّا رجع إليه فأخبره

<sup>(</sup>١) مروج الذُّهب ٣/ ٤٢.

<sup>(</sup>٢) مروج الذَّهب ٣/ ٤٣.

<sup>(</sup>٣) في حديث أنَّ أمير المؤمنين في رأَى صَعْصَعة بن صُوحَان يَخطُب فقال: «هَذَا الخُطِيبُ الشَّحْشَحُ» نهج البلاغة ٤/٥، غريب كلامه: ٢، مسند أحمد ١٤٧/١، مجمع الزّوائد للهيثمي ٩/٥٥، وقال السَّيد الشَريف الرّضي في شرح هذه الكلمة: «يريد الماهر بالخطبة الماضي فيها، وكلُّ ماضٍ في كلام أو سير فهُو شَحْشَحٌ، والشَّحْشَحُ في غير هذا الموضع البخيل المُمْسِك.» (٤) شرح النَّهج لابن أبي الحديد ١٠٢/١، كما صرَّح بذلك الزُّيدِي في تاج العروس ١٠٢/٤.

بها قال. قال: «لا والله ما عَنَيتَ غيري، إرجع حتى تُسمِّيه باسمه». فرجع وصعد المنبر ثمذَ قال: «أيّها النّاس إنَّ أمير المؤمنين أمرني أن ألعن عليَّ بن أبي طالب فالعَنُوه». فضجُّوا بآمين. فلمّا أخبر معاوية قال: «والله ما عَنى غَيري، أخرِجُوه لا يُساكِنُني في بلد». فأخرجوه ٧٠.

وقال ابن عبد ربّه: «دخل صَعْصَعَةُ بن صُوحَان على معاوية ومعه عمرو بن العاص جالسٌ على سريره فقال: وسَع له على تُرابيَّة " فيه. فقال صَعْصَعَةُ: إني والله لَتُرابيِّ، مِنهُ خُلِقتُ وإليه أعودُ ومنه أُبْعَثُ، وإنّك مارجٌ من مَارج من نَار »".

وقدم وفدُ العراقيين على معاوية، فقدم في وفد الكوفة عَدِيُّ بنُ حَاتِم، وفي وفد البصرة الأحنفُ بنُ قيسٍ وصَعْصَعَةُ بن صُوحَان. فقال عمرو بن العاص لمعاوية: «هؤلاء رجال الدُّنيا، وهم شيعة عليِّ الذين قاتلوا معه يوم الجَمَل ويوم صِفِّين فكن منهم على حَذَرٍ».

و في أحاديث سيَّدِ عبد القيس صَعْصَعَةِ بن صُوحَان سعةٌ لا يُلَمُّ بها ما نقصده من الإيجاز. وإنَّما أردنا أن نُعطِي بهذا، صفحةً من تاريخه مع معاوية وموقف معاوية منه.

# ٤ ـ عَبْدُ اللهِ بن خَلِيفَةَ الطَّائِيّ

مِسعارُ حربٍ. كان من مواقفه في العذيب، وجَلُولاء الوَقِيعَةِ، ونَهَاوَنُد، وتُسْتَر، وصِفِّين ما شَهِد له بالبطولة النّادرة، وهو الخطيبُ الّذي ردَّ الطَّائيِّين يوم صِفِّين عن مزاحمة (عَدِيِّ بن حَاتِم) على الرَّاية ـ كها مرّ عليك في الحديث عن عَدِيِّ ـ .

<sup>(</sup>١) السّفينة (ج ٢ ص ٣١) [رجال الكشّي ١/ ٢٨٥]. (المؤلّف فيّ)

<sup>(</sup>٢) يعني على حبه لأبي تراب. ويكنون بها عن عليّ 🏂 . (المؤلّف 🖏)

<sup>(</sup>٣) العقد الفريد ٣/ ٣٥٥.

<sup>(</sup>٤) الإختصاص للشّيخ المفيد / ٦٤.

وصَحِب خَجْر بنَ عَدِيًّ الكِنْدِي في موقفه القويّ الّذي وقفه في الذَّب عن أمير المؤمنين ﷺ.

وطاردته شُرطَةُ زياد وهم أهل الحمراء يومئذ فامتنع عليهم، وهَزَمَهُم بقومه. خرجت أختُه النَّوارُ فقالت: «يا مَعشر طَيء أتُسْلِمُون سِنَانَكم ولِسَانَكُم عَبدَ الله بنَ خَليفة؟» فشدَّ الطّائيُّون على الشُّرَط فضربوهم، وأعيت الحيلة به زياداً فقبض على زعيم قبيلته (عَدِيّ بنِ حَاتِم) فحبسه أو يأتيه بابن خليفة. وأبى عَدِيُّ أن يأتيه به ليقتله، فرضى زيادٌ منه بأن يغيِّبه عن الكوفة.

فأشار عَدِيٌّ على عبد الله بمغادرة الكوفة ووعده أن لا يألو جُهْداً في إرجاعه إليها، فسار إلى «الجبلين» وقيل إلى «صنعاء». ولم يزل مُشرَّداً هناك مشبوب الأشواق إلى وطنه.

وطال عليه الأمد فكتب إلى عَدِيًّ يستنجزه وعده، وكان شاعراً يُجيدُ الوصف، وله عِدَّة قصائد ومقطوعات يُعاتب بها عَدِيّاً ويُذكِّره سوابقه وغُربته وإسارته، ولكن ظروف عَدِيّ لم تُساعده على إسعافه، فبقي هناك حتى مات الله على موت (زياد) بقليل.

<sup>(</sup>١) هما جبلا طيء: أجأ وسلمى، بينهما وبين «فدك» يوم، وبين «خيبر» خمس ليال، وبينهما وبين المدينة ثلاث مراحل (المؤلّف عَنْه)

<sup>(</sup>٢) يراجع الطبري (ج ٦ ص ٥ وص ١٥٠ ـ ١٦٠ ) [٤/ ٥ و ٢٠٦-٢١٦]. (المؤلّف؟)

# نِهَايَةُ المَطَافّ

وبقي بين فَجَوات هذه الأحداث خلاءٌ ملحوظ في التّاريخ، لم تملأه المصادر الّتي بين أيدينا بالعُروض الّتي تُناسب تلك الأحداث.

رأينا \_ إلى هنا \_ مَبْلغَ وفاء معاوية بها أخذه على نفسه من شروط.

وعلمنا \_ إلى هنا \_ أنَّ المعاهدة بأبوابها الخمس ، لم تَلْقَ من الرّجل أية رعاية تُناسب تلك العهود والمواثيق والأيهان الّتي قطعها على نفسه. فلا هو حين تَسَلَّم الحُّكُمْ عَمِل على كتاب الله وسُنَّة نبيّه وسيرة الخلفاء الصَّالحين. ولا ترك الأمر من بعده للشُّورى، أو لصاحب الحقِّ فيه. ولا أقلع عن شتم عليًّ الله . ولكنّه زاد حتى ملأ منابر الإسلام سِبَابًا وشَتهً . ولا وَفَى بخَرَاج . ولا سَلِمَ من غوائله شيعة عليًّ وأصحابه . ولكنّه \_ وبالرَّغم من كلِّ هذه الشُّروط والعهود \_ طالعهم بالأوَّليات البِكر والأفاعيل النُّكر من بوائقه :

فكان أوَّل رأس يطاف به في الإسلام منهم، وبأمره يطاف به.

وكان أوَّل إنسان يُدفن حياً في الإسلام منهم، وبأمره يُفعل به ذلك.

وكانت اوَّل امرأةٍ تسجن في الإسلام منهم، وهو الأمر بسجنها.

وكان أوَّل شُهداء يُقتلون صَبراً في الإسلام منهم، وهو الّذي قتلهم.

واستقصى معاويةُ بنود المعاهدة كلِّها بالخُلف!!

فاستقصى أيهانه المغلَّظة بالحَنث، ومواثيقه المؤكَّدة الَّتي واثق الله تعالى عليها بالنّقض!!

فأين هي الخلافة الدِّينيَّة يا تُري؟؟

وبقيت آخِر فِقْرَةٍ من المعاهدة، تَحَامَاهَا معاويةُ لأنَّهَا كانت أدقَّ شروطها حسَّاسية وأروعها وقعاً. وكان عليه إذا أساء الصَّنيع بهذه الفِقْرَة أن يتحدَّى القرآن صَراحةً، ورسول الله بِلْشِئْتُ مباشرةً.

فصبر عليها ثماني سنين، ثم ضاق بها ذرعاً، وثارت به أمويَّتُه الّتي كان لا يزال يُصارع لَصاقتها، بأمثال هذه الأفاعيل، ليعود بها أمويّةً صريحة تشهد لهند بالبراءة من قالة النّاس وشهادات المؤرّخين، وليكون ابن أبي سفيان حقّاً!

فها لابن أبي سفيان ولرسول الله؟. وما لابن هند وكتاب الله؟.

وكانت مُطْفِئَةَ الرَّضْفِ" الَّتِي أَنْسَت النَّاسَ الرَّزايا قبلها.

ثمَّ هي أوّل ذُلِّ دخل على العرب \_ كما قال ابن عبَّاس رضي الله تعالى عنه \_

بل أوّل ذُلُّ دخل على النّاس \_ كما قال أبو إسحق السَّبيعي ﴿ ـ.

وكانت بطبيعتها، أبعد موادِّ المعاهدة عن الخيانة، كما كانت بظروفها وملابساتها أجدرها بالرِّعاية. وكانت بعد نزع السِّلاح ولَفِّ اللِّواء والإلتزام من الخصم بالوفاء، أفظع جريمة في تاريخ معاوية الحافل بالجرائم.

وما في المدينة \_ موطنِ الحسن الله \_ ولا في أهل البيت، ولا في شيعة الحسن، ولا في جميع ما يمتُ إلى الحسن بسببٍ أو نسبٍ، أيُّ مُوجبٍ يستدعي الوهم، أو يوقِظ الرّيبة، أو يثير الظّنون بأمر يخشاه معاوية على دنياه.

إذاً، فما هذا الغَدر وما هو العُذر؟..

وأين تلك العهود والعقود والأيهان الّتي لا تبلغ قواميس اللُّغة أشدّ منها ألفاظاً غلاظاً وتأكيداً شديداً؟.

<sup>(</sup>١) «مُطْفَئِهُ الرَّضْفِ» : دَاهِيَةٌ تُنْسِي التي قَبْلَهَا فَتُطْفِئُ حَرَّهَا. تاج العروس ٢٢/ ٢٣٢.

ترى، فهل نعتذر عن معاوية بها اعتذر به الأغرَارُ المنسوبون إلى الإسلام عن ابنه يزيد في قتله الحسين ابن رسول الله عليه وعلى جدِّه أفضل الصّلاة والسّلام، فقالوا: «شابٌّ مغرور، ألهَنَّهُ القرودُ وغَلبت عليه الخُمُور والفُجُور؟.».

فأين \_ إذاً \_ حنكة معاوية ودهاؤه المزعوم؟. وأين سِنُّه الطاعنة وتجاربه في الأمور؟

إنَّ بائقة الأب هذه، كانت هي السبب الذي بعث روح القُدوة في طموح الإبن. فليشتركا متضامنين في إنجاز أعظم جريمة في تاريخ الإسلام، تلك هي قتلُ سَيِّدي شباب أهل الجنَّة الأحَدين الذين لا ثالث لهما. وليتعاونا معاً، على قطع «الواسطة الوحيدة» التي انحصر بها نسلُ رسول الله المنافقة والجريمة مهذا المعنى قتلٌ مباشرٌ لحياة رسول الله بامتدادها التَّاريخي!!

نعم، والقاتلان مع ذلك هما الخليفتان في الإسلام!! فوا ضيعة الإسلام إن كان خُلفاؤُه من هذه النّاذج!!

وكان الدَّهاء المزعوم لمعاوية هو الّذي زيّن له أسلوباً من القتل قصّر عنه ابنه يزيد. فكان هذا «الشَّاب المغرور» ـ وكان ذاك «الدَّاهية المحنَّك في تصريف الأمور»!!

ولو تنفَّس العُمر بأبي سفيان إلى عهد ولديه هذين، لأيقن أنَّها قد أجادا اللَّعبة التي كان يتمنَّاها لبني أبيه.

فاستعمل مُعاوية مَرْوَانَ بنَ الحَكَمْ"، على إقناع جَعْدَةَ بنتِ الأشعث ابن قيس

 <sup>(</sup>۱) وروى المسعودي هامش ابن الأثير (ج ٥ ص ١٩٨) [مروج الذهب ٢/ ٣٦٩] والبيهقي (ج ١ ص ٦٤) [/ ٧٩ و ٨٥] سعيى الحسن الحجة بالامان لمروان يوم الجمل، وكان قد أخذ أسيراً، وقيل كان مختفياً في بيت امرأة في البصرة.

وقال الشّريف الرّضي في النَّهج (ج ١ ص ١٢١) [١/ ١٢٣، الكلمة: ٧٣] قالوا: «أخذ مروان بن م

الكِنديّ \_ وكانت من زوجات الحسن عَيْمَ \_ بأن تَسقي الحسن السُّمَ \_ وكان شُرْبَةُ من العسل بهاء رُومَةَ \_. فإن هو قضى نحبه زَوَّجها بيزيد، وأعطاها مائة ألف درهم.

وكانت جَعْدَةُ هذه بحكم بُنُوَّتها للأشعث بن قيس \_ المنافق المعروف \_ الّذي أسلم مرّتين، بينهم إرِدَّةٌ مُنكَرة، أقرب النّاس رُوحاً إلى قبول هذه المعاملة النّكراء.

قال الإمام جعفر بنُ محمَّد الصَّادقُ اللَّهِ: «إنَّ الأَشْعَثَ بْنَ قَيْسٍ شَرِكَ فِي دَمِ أَمِيرِ المُؤْمِنِينَ اللَّهِ، وابْنتُه جَعْدَةُ سَمَّتِ الحُسَنَ اللَّهِ وَمُحَمَّدٌ ابْنُه شَرِكَ فِي دَمِ الحُسَيْنِ الْخِ

أقول: وهكذا تمَّ لمعاوية ما أراد.

وحَكم بفعلته هذه على مصير أمَّة بكاملها، فأغرقها بالنَّكبات، وأغرق نفسه وبنيه بالذُّحول والحروب والإنقلابات.

وتمَّ له بذلك نقض المعاهدة إلى آخر سطر فيها.

وقال الحسن الله وقد حضرته الوفاة: "لَقَدْ حَاقَتْ شُرْبَتُهُ وَبَلَغَ أَمْنِيَّتُهُ، وَالله مَا

٥

الحكم أسيراً يوم الجمل، فاستشفع الحسن والحسين في إلى أمير المؤمنين في فكلا فيه فخل سبيله، فقالا له: "يُبَايعُ كُ يَا أَمِيرَ المُؤمنين في فقل سبيله، فقالا له: "يُبَايعُ كُ يَا أَمِيرَ المُؤمنين في فقل في إلى في سبيله، فقالا له: "يُبَعِنهِ إِنَّمَا أَنْ لَهُ إِمْرَةً كَلَفْقَةِ الْكَلْبِ أَنْفَهُ، وهُو أَبُو يَعْمَا أَخْرَا ". أقول: وجزى مروان سعي الحسن الأَرْبَعَةِ، وستَلْقَى الأُمَّةُ مِنْهُ ومِنْ وَلَدِهِ يَوْما أَخْرَا". أقول: وجزى مروان سعي الحسن له بالأمان بسعيه إلى جعدة بقتله [أنظر: الفتوح لابن أعثم ١٩/٤، أرسل معاوية مروان بن الحكم (طريد) النبي يَشِيْنُ إلى المدينة وأعطاه منديلاً مَسْمُوماً، وأمره بأن يُوصِله إلى زوجة الحسن جَعْدة بنتِ الأشعث بن قيس بها استطاع من الحيل لكي تجعل الحَسَنَ يستعمل ذلك المنديل المسموم بعد قضاء حاجته وأن يتعهّد لها بمبلغ خمسين ألف درهم ويُزوَجُها من ابنه.]

«وكُلُّ إنّاءِ بالذّذي فِيهِ يَنْفَحُهُ". (المؤلَّف؟)

<sup>(</sup>١) الكافي الشّريف ٨/ ١٦٧.

وَفَى بِمَا وَعَدَ، وَلا صَدَقَ فِيمَا قَالَ » ...

وورد بريد مروان إلى معاوية، بتنفيذ الخطَّة المسمومة، فقال: «يا عَجَباً من الحسن شربَ شُرْبَةً من العسل بهاء رُومَةَ فقضى نحبه».

ثمَّ لم يملك نفسه من إظهار السُّرور بموت الحسن اللَّهِ.

"وكان بالخضراء، فكبَّر، وكبَّر معه أهلُ الخضراء، ثمَّ كبَّر أهل المسجد بتكبير أهل الحضراء، فخرجت فَاخِتَةُ بنتُ قَرَظَةَ بنِ عَمْرِو بنِ نَوْفَلِ بنِ عَبْدِ مَنَافٍ \_ زوج معاوية \_ من خَوْخَةٍ مها، فقالت: "سَرَّكَ اللهُ يا أميرَ المؤمنين، ما هذا الَّذي بلغك فسُرِرتَ به؟». قال: "مَوتُ الحسن بن عليًّ»، فقالت: "إنَّا لله وإنَّا إليه رَاجِعُون»، ثم بكت وقالت: "ماتَ سيَّدُ المسلمين، وابنُ بنت رسول الله بَرَاثِيُّ فقال معاوية: "نِعِبًا والله ما فعلتِ، إنَّه كان كذلك، أهلٌ أن يُبكى عليه».

وزاد ابنُ قتيبة على هذا بقوله: "فليًّا أتاه الخبرُ أظهر فَرَحاً وسُروراً حتى سجد وسجد من كان معه، وبلغ ذلك عبد الله بن عبَّاس ـ وكان بالشَّام يومئذ ـ فدخل على معاوية فليًّا جلس، قال معاوية: يا ابن عبَّاس، هَلَكَ الحسن بن عليٍّ، فقال ابن عبَّاس: نَعم هلك، إنَّا لله وإنّا إليه رَاجِعُون، ترجيعاً مُكرَّراً. وقد بلغني الّذي أظهرت من الفرح والسُّرور لوفاته. أما والله ما سَدَّ جَسَدُهُ حُفرتَك، ولا زاد نُقْصَانُ أَجَلِه في

<sup>(</sup>١) المسعودي هامش ابن الاثير (ج ٦ ص ٥٥ ـ ٥٦) [مروج الذّهب ٢/ ٤٢٧]. (المؤلّف ﴿

<sup>(</sup>٢) ابن عبد البر [في الإستيعاب ١/ ٣٩٠] (المؤلِّف عُنَّهُ)

أيضاً أنظر: تاريخ ابن عساكر ٢١/ ٣١٠ و٥٩/ ١٩٧، أنساب الأشراف ٣/ ٢١٨، البداية والنهاية المالا/ ١٤٠ سير أعلام النبلاء ٣/ ١٥٥، شرح النهج لابن أبي الحديد ٢١/ ١١، وفي تهذيب الكيال ٦/ ٢٥٢ للمزي، وسير أعلام النبلاء ٣/ ٢٧٤، عن عبد الله بن الحسن: «... وقد سمعت بعض من يقول: كان معاور أند تَلطَّف لبعض خَدَمِه أن يَسْقِيَه سَيَّاً.»

<sup>(</sup>٣) "الخَوْخَة": هِيَ كُوَّةٌ تُؤَدِّي الضَّوْءَ إلى البَيْتِ، وَالبَابُ الصَّغيرُ فِي البَابِ الكَبير. (المؤلِّف عِنْ

«ثمَّ شَهِقَ ابنُ عبَّاس وبكى من حضر في المجلس، وبكى معاوية. قال الرّاوي: فها رأيت يوماً أكثر باكياً من ذلك اليوم. فقال معاوية: كم أتى له من العُمْر؟ فقال ابن عبَّاس: أمر الحسن أعظم من أن يجهلَ أحدٌ مَولِدَه. قال: فسكت معاوية يسيراً ثمَّ قال: يا ابن عبَّاس، أصبحتَ سَيِّدَ قَومِكَ من بعده. فقال ابنُ عبَّاس: أما ما أبقى اللهُ أبا عبد الله الحُسينَ فلا "".

وعرض اليعقوبيُّ (ج ٢ ص ٢٠٣) صورة عن الأثر العظيم الّذي قُوبِلَ به نبأ وفاة الحسن الله في دار كبيرهم «سُلَيُهَانِ بنِ صُرُد» وتعزيتهم الحسين الله بكتاب مُفْتَجِع بليغ.

وبلغ نعيه البصرة \_ وعليها زياد بن سميَّة \_ فبكى النَّاس وعلا الضَّجيجُ فسمعه أبو بَكرَة \_ أخو زياد لأمَّه وهو إذ ذاك مريضٌ في بيته \_ فقال: "أَرَاحَهُ اللهُ من شرِّ كثير، وفَقَدَ النَّاسُ بموتِهِ خَيراً كثيراً، يَرْحَمُ اللهُ حَسَناً»".

وأَبَّنهُ أخوه محمَّد بن الحنفيَّة، وقد وقف على جُثمانه الشَّريف، وإليك نصّ تأبينه:

«رَحمَكَ اللهُ أَبَا محمَّدٍ، فوالله لإنْ عَزَّت حَياتُك لَقَد هَدَّت وفاتُك، ونِعْمَ الرُّوحُ رُوحٌ عُمِرَ به بدنُك ونِعْمَ البَدَنُ بَدنٌ ضَمَّه كَفنُك ، لِمَ لا تكونُ كذلك وأنت سَليلُ

<sup>(</sup>١) ابن قتيبة المتوفى سنة ٢٧٦ (ص ١٥٩ ــ ١٦٠) [الإمامة والسّياسة ١/ ١٥١] وذكر مثله أو قريباً منه اليعقوبي [٢/ ٢٢٥] والمسعودي [٢/ ٤٣٠] أيضاً. (المؤلّف ﴿ )

أيضاً أنظر: الإمامة والسّياسة ١/ ١٥١، وفيات الأعيان لابن خلّكان ٢/ ٦٦، حياة الحيوان للدّميري ١/ ٨٩، العِقد الفريد ٥/ ١١٠.

<sup>(</sup>٢) تاريخ اليعقوبي ٢/ ٢٢٨.

<sup>(</sup>٣) ابن أبي الحديد (ج ٤ ص ٤) [١١/١٦]. (المؤلِّف ١١)

الهُدَى وحِلْفُ أهلِ التَّقوى وخامس أصحاب الكِسَا، غَذَّتك كَفُّ الحَقِّ ورُبِّيت في حِجْر الإسلام وأرضَعَتْكَ ثَدْيَا الإيهان، فَطِبْ حَيَّا ومَيِّتاً، فعليك السَّلام ورحمةُ الله. وإن كانت أَنْفُسَاً غيرَ قَاليةٍ لحياتك ولا شَاكَّةٍ في الخيار لك".

والنُّصوص على اغتيال معاوية الحسن بالسُّم متضافرةٌ كأوضح قضيَّةٍ في التَّاريخ.

ذكرها صاحب الإستيعاب، والإصابة، والإرشاد، وتذكرة الخواص ودلائل الإمامة". ومقاتل الطالبيِّين، والشَّعبيُّ، واليعقوبيُّ، وابنُ سعد في الطَّبقات، والمدائنيُّ، وابنُ عساكر، والواقديُّ، وابنُ الاثير، والمسعوديُّ، وابنُ أبي الحديد، والمرتضى في تنزيه الأنبياء. والطُّوسيُّ في أماليه، والشَّريفُ الرَّضيُّ في ديوانه، والحاكمُ في المستدرك، وغيرُهم".

<sup>(</sup>۱) اليعقوبي (ج ۲ ص ۲۰۰) [۲/ ۲۲۵] والمسعودي هامش ابن الاثير (ج ٦ ص ٥٧) [مروج الذّهب ٢/ ٤٢٨] بتفاوت قليلٍ في بعض الكلمات. (المؤلّف ﴿ )

<sup>(</sup>٢) للطَّبري. (المؤلِّف ﴿ )

<sup>(</sup>٣) الإستيعاب لابن عبد البرّ ١/ ٣٨٩، الإصابة لابن حجر ٢/ ٦٥، المنتظم في تاريخ الأمم والملوك لابن الجوزي ٥/ ٢٢٦، المختصر في أخبار البشر لأبي الفداء ١/ ١٨٨، مستدرك الحاكم ٣/ ١٧٦ [وفيه: سمَّت ابنةُ الأشعث بن قيس، الحسن بن عليَّ وكانت تحته ورشيت على ذلك مالاً]، الطَّبقات الكبرى لابن سعد [ترجمة الإمام الحسن المختص السيّد عبد العزين الطباطبائي ﴿ ٤] ، ٨٤، أنساب الأشراف للبلاذري ٣/ ٢٩٥، إمتاع الأسماع للمقريسزي ٥/ ٣٦، تاريخ الخلفاء للسُّيوطي / ٢١، الكامل في التاريخ ٣/ ٢٥٤ [دون أن يصرِّح بمعاوية]، الفتوح لابن أعثم ١٨٤٤، مروج الذّهب ٢/ ٢٧٤، شرح النّهج لابن أبي الحديد ١١/ ١١، تاريخ ابن عساكر ١٨٤٪ مقاتل الطالبيَّين / ٣١، تهذيب الكمال للمزّي ٢/ ٢٥٠، عون المعبود للعظيم آبادي ١١/ ١٢٧ [نسب الدّسيسة إلى ابنه يزيد]، سير أعلام النبُّلاء ٣/ ٢٥٢، تذكرة الخواص / ١٩٠، دلائل الإمامة للطّبري الشّيعي / ١٦٠ الإرشاد للشّيخ المفيد ٢/ ٢١، إعلام الورى للشّبخ الطبرسيّ ١/ ٣٠٤، كمال الدّين للشّيخ الصّدوق للشّيخ المفيد ٢/ ٢١، إعلام الورى للشّبخ الطبرسيّ ١/ ٣٠٤، كمال الدّين للشّيخ القصدوق في هذه المصادر الّتي أشار إليها المؤلّف ٤: تنزيه الأنبياء للسيّد المرتضى، تاريخ اليعقوبي، الأمالي في هذه المصادر الّتي أشار إليها المؤلّف ٤: تنزيه الأنبياء للسيّد المرتضى، تاريخ اليعقوبي، الأمالي في هذه المصادر الّتي أشار إليها المؤلّف ٤: تنزيه الأنبياء للسيّد المرتضى، تاريخ اليعقوبي، الأمالي في هذه المصادر التي أشار إليها المؤلّف ٤: تنزيه الأنبياء للسيّد المرتضى، تاريخ اليعقوبي، الأمالي

وقال في «البدء والختام» ": «وتُوفِي الحسن سنة ٤٩ للهجرة. سمَّتهُ جَعْدَةُ بنتُ الأشعث بها دسَّه معاوية إليها، ومَنَّاهَا بزواج ولده يزيد، ثم نقض عهدها».

وقال ابن سعد في طبقاته: «سَمَّه مُعاويةُ مِرَاراً»…

وقال المدائني: «سُقِي الحسنُ السُّمَّ أربعَ مرَّاتٍ» ٣٠.

وقال الحاكم في مستدركه ": «إنَّ الحسن بن عليٍّ سُمَّ مِرارَاً. كُلُّ ذلك يسلم حتَّى كانت المَّة الأخيرة التي مات فيها، فإنَّه رمى كَبدَه».

وقال ابن عبد البرِّ: دخل الحسينُ على الحسن، فقال: «يَا أَخِي إنِّي سُقِيتُ السُّمَّ

⇒

للشّيخ الطّوسي.

<sup>(</sup>١) لا يحضرني الكتاب ولا اسم مؤلِّفه.

<sup>(</sup>٢) هذه العبارة غير موجودة في ما أبين أيدينا من الطّبقات، سواء المطبوع منه والّذي حذفت منه ترجمة الإمام الحسن الحجلة على المحقّق منه في ترجمة مولانا الزّكي الحجلة بجهود المحقّق السيّد عبد العزيز الطباطبائي الله أنَّ الشَّواهد على وقوع التّحريف فيه قائمة، فها هو سبط ابن الجوزي المتوفّى سنة ٢٥٤ ه ، يقول في تذكرته / ٢١١ : «وقال ابنُ سعد في الطبّقات: سَمَّه معاويةُ مِرَاراً، لأنَّه كان يَفْدِم عليه الشَّام هو وأخوه الحسين. الغدير ١١/ ١١. ولا وجود لهذه العبارة الآن في نسخة الطبّقات.

<sup>(</sup>٣) شرح النهج لابن أبي الحديد ١٦/١٦.

<sup>(</sup>٤) (ج ٦ ص ٥) طبع باريس. [٣/ ١٧٣] (المؤلِّف ﴿ )

<sup>(</sup>٥) تاريخ اليعقوبي ٢/ ٢٢٥.

ثَلاثَ مَرَّاتٍ، وَلَمْ أُسْقَ مِثْلَ هَذِهِ المَرَّةِ. إنِّ لأضَعُ كَبِدِي ». فقال الحسين: «مَنْ سَقَاكَ يَا أخِي؟» قال: «مَا سُؤالُكَ عَنْ هَذَا؟ أثْرِيدُ أَنْ تُقَاتِلَهُمْ؟ كِلْهُمْ إِلَى الله »...

وقال الطَّبريُّ في دلائل الإمامة ": "وكان سبب وفاته أنّ معاوية سمَّه سبعين مرَّة فلم يعمل فيه السَّم، فأرسل إلى امرأته جَعْدَة بنتِ محمَّد (كذا) بنِ الأشعث بن قيسِ الكِنديِّ وبذل لها عشرين ألف دينار وإقطاع عشر ضياع من شِعب السواد، سواد الكوفة، وضمن لها أن يُزوِّجها يزيد ابنه. فَسَقَتِ الحَسَن السُّمَّ في بُرَادَةٍ من الذَهب في السَّويق المقنَّد».

وقال الله عزّ من قائل: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ\* أُولَئِكَ اللَّهِ عَنَّهُمُ اللهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ﴾. ```

<sup>(</sup>١) الإستيعاب ١/ ٣٩٠.

<sup>(</sup>٢) ٢ ـ ص ٦١ . [لمحمَّد بن جرير الطَّبري الشَّيعيّ / ١٦٠] (المؤلِّف ش)

<sup>(</sup>٣) سورة محمّد النافع / ٢٢-٢٢.

# خَاتِمَةً فِي الْمُوَازَنَةِ بَيْنَ ظُرُوفِ الحَسَنِ وَظُرُوفِ الحُسَينِ

ورأى كثيرٌ من النّاس، أنّ الشَّمَم الهاشميّ الّذي اعتاد أن يكون دائمًا في الشُّواهق، كان أليق بموقف الحسين الثَّيو الحسن اللّ

وهذه هي النَّظرة البِدائية الَّتي تَفقُد العمق ولا تستوعب الدُّقَّة.

فها كان الحسن في سائر مواقفه، إلا الهاشميُّ الشَّامخ المجد، الذي واكب في مجَادَتِه مُثُلَ أبيه وأخيه مَعاً، فإذا هم جميعاً أمْنُولَة المُصلِحين المبدئيّين في التَّاريخ. ولكُلَّ بعد ذلك \_ جهادُه، ورسالتُه، ومواقفُه الّتي يَسْتَمْلِيهَا من صميم ظروفه القائمة بين يديه، وكُلُّها الصُّور البِكر في الجهاد، وفي المجد، وفي الإنتصار للحقِّ المهتضم المغصوب.

وكان احتساء الموت ـ قَتْلاً ـ في ظرف الحسين، والإحتفاظ بالحياة ـ صُلْحًا ـ في ظرف الحسن، بها مهّدا به ـ عن طريق هاتين الوسيلتين ـ لِضَهَان حياة المبدأ، وللبرهنة على إدانة الخصوم، هو الحلُّ المنطقيُّ الّذي لا مَعْدَى عنه، لمشاكل كُلِّ من الظَّرفين، وهو الوسيلة الفُضلي إلى الله تعالى، وإن لم يكن الوسيلة إلى الدّنيا. وهو الظَّفر الحقيقيُّ المتدرِّج مع التّاريخ وإن كان فيه الجرمان حالاً، وخسارةُ السُّلطان ظاهراً.

وكانت التَّضحيتان: تضحيةُ الحسين بالنَّفس، وتضحيةُ الحسن بالسُّطان، هُمَا

<sup>(</sup>١) «الشَّمَمُ» الإرتفاعُ في كُلِّ شيء، وقال في لسان العرب ٣٢٧/١٣: إذا وَصَفَ الشَّاعِرُ فقال: «أَشَمُّ» فإنَّما يعني سَيِّداً ذا أَنفَةٍ.

قُصَاري ما يسمو إليه الزُّعماءُ المبدئيُّون في مواقفهم الإنسانيَّة المجاهِدة.

وكانت عوامل الزَّمن النّبي صاحبت كُلاً من الحسن والحسين في زعامته، هي النّبي خَلَقَت لكُلِّ منهما ظَرفاً من أصدقائه، وظَرْفاً من أعدائه، لا يَشْبَه ظرف أخيه منهما، فكان من طبيعة اختلاف الظَّرفين اختلاف شكل الجهادين، واختلاف النّهايتين أخيراً.

## ١ ـ ظروفهُما من أنصارهما:

ومَثَلَت خيانة الأصدقاء الكوفيين، بالنَّسبة إلى الحسين اللَّ خُطُوتَه الموفَّقة في سبيل التَّمهيد لنجاحه المطَّرد في التَّاريخ، ولكنّها كانت بالنسبة إلى أخيه الحسن اللَّ يوم مَسْكِن والمدائن \_ عَقَبَتَه الكَوُّود الّتي شَلَّت ميدانه عن تطبيق عَمليَّة الجهاد. ذلك لأنَّ حوادث نقض بيعة الحسين كانت قد سبقت تعبئته للحرب، فجاء جيشُه الصَّغير يوم وقف به للقتال، مَنخُولاً من كُلِّ شائبةٍ تُضيره كجيش إمام له أهدافُه المُثلَى.

أمًا الجيش الذي أخذ مواقعه من صفوف الحسن، ثم فرَّ ثُلُثاًه ونَفَرت به الدَّسائس المعادية، فإذا هو رهنُ الفوضى والإنتقاض والثَّورة، فذلك هو الجيش الّذي خسر به الحسنُ كُلَّ أملٍ من نجاح هذه الحرب.

ومن هنا ظهر أنَّ هؤلاء الأصدقاء الَّذين بايعوا الحسن وصحبوه إلى معسكراته كمجاهدين، ثمَّ نكثوا بيعتهم وفرُّوا إلى عَدوِّهم أو ثاروا بإمامهم، كانوا شرّاً من أولئك الَّذين نكثوا بيعة الحسين قبل أن يُواجِهُوه.

وهكذا مَهَّد الحسينُ لحربه \_ بعد أن نَخَلَت حوادث الحيانة أنصارَه \_ جَيْشًا من أروع جيوش التَّاريخ إخلاصاً في غايته وتفادياً في طاعته وإن قَلَّ عَدَداً.

أمَّا الحسن فلم يعد بإمكانه أن يستبقي حتى من شيعته المخلصين أنصاراً يطمئن إلى جمعهم وتوجيه حركاتهم، لأنَّ الفوضي الّتي انتشرت عَدْوَاهَا في جنوده كانت قد أفقدت الموقف قابليَّة الإستمرار على العمل، كما أشير إليه سابقاً. وأيُّ فَرقِ أعظم من هذا الفرق بين ظرفيهما من أنصارهما؟.

# ٢ ـ ظُروفُهُمَا مِنْ أَعْدَائِهِمَا:

وكان عَدوُّ الحسن هو معاوية، وعَدوُّ الحسين هو يزيد بن معاوية. وللفرق بين معاوية وللفرق بين معاوية ويزيد ما طَفَح به التَّاريخ، من قصّة البَلادة السَّافرة في «الإبن». والنَّظرة البعيدة العُمق التي زعم النَّاس لها الدَّهاء في «الأب».

وما كان لعداوة هذين العَدُوَّين ظرفها المرتجل مع الحسن والحسين، ولكنَّها الخصومة التّاريخيَّة الّتي أكَلَ عليها الدَّهر وشرب بين بني هاشم وبني أميَّة.

ولم تكن الأمَوِيَة يوماً من الأيّام كُفُواً للهاشميّة". وإنّيا كانت عَدُوَّتها الّتي تخافها على سلطانها، وتُناوِئها دون هَوادَةٍ .. وكان هذا هو سرّ ذكرها بإزائها في أفواه النّاس وعلى أسْلاتِ" أقلام المؤرِّخين. وإلاَّ فأين سَورَةُ الهوى من مُثُلِ الكهال؟ وأين أنسابُ الحنّا من المطهّرين في الكتاب؟. وأين شهوة الغلّب، وحُبُّ الإثْرَة، وألوان الفجُور، من شتيت المزايا في ملكات العقل، وسمو الأخلاق، وطهارة العُنْصُر، وآفاق العلوم التي تَعاونت على تغذية الفكر الإنساني في مختلف مناحي الثَّقافات العالية، فأضافت إلى ذخائره ثروةٍ لا تُطاوَل؟. أولئك هم بنو هاشم الطَّالعون بالنُّور.

<sup>(</sup>١) قال أمير المؤمنين ﴿ فيها كتبه إلى معاوية جواباً: «لَمْ يَمْنَعْنَا قَدِيمُ عِزَّنَا، ولَا عَادِيُ طَوْلِنَا عَلَى
قَوْمِكَ أَنْ خَلَطْنَاكُمْ مِأْنَفُسِنَا، فَنَكَحْنَا وَأَنْكَحْنَا، فِعْلَ الأَكْفَاءِ ولَسْتُمْ هُنَاكَ، وأَنَّى يَكُونُ ذَلِكَ ومِنَّا
النَّبِيُّ ومِنْكُمُ الْمُكَذَّبُ، ومِنَّا أَسَدُ الله ومِنْكُمْ أَسَدُ الأَخْلافِ، ومِنَّا سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الجُنَّةِ ومِنْكُمْ
عِبْبَةُ النَّارِ، ومِنَّا خَبْرُ نِسَاء الْعَالَمِنَ ومِنْكُمْ خَالَةُ الْحُطَبِ، فِي كَثِيرٍ عِمَّا لَنَا وعَلَيْكُمْ \* [نهج البلاغة ٣٠ ٣٣، الكتاب: ٢٨]

<sup>(</sup>٢) أي: أطُرَاف.

وإين هؤ ٦٠ من أولئك؟.

ولم يكُن من الإحتمال البعيد ما قَدَّره الحسن بن عليٍّ إحتمالاً قريباً، \_ فيها لو اشتبك مع عَدُوِّه التَّاريخي معاوية بن أبي سفيان بن حرب في حرب يائسة مثل هذه الحرب \_ أن تجرَّ الحرب بذيولها أكبر كارثة على الإسلام، وأن تُبيد بمكائدها آخر نَسمة تنبض بفكرة التشيُّع لأهل البيت على ولمعاوية قابليَّاته الممتازة لتنفيذ هذه الخطة وتصفية الحساب الطَويل في التَّاريخ، وهو هو في عدائه الصَّريح لعليٍّ ولأولاده ولشيعتهم.

وفيها مرَّ من الكلام على هذا الموضوع كفايةٌ عن الإعادة.

أَمَّا الحسين فقد كُنِي مثل هذا الإحتمال حين كان خصمه الغلام المترف الّذي لا يُحسِن قيادة المشاكل، ولا تَعْبِئة التيَّارات، ولا حياكة الخطط، ثم هو لا يعنيه من الأمر إلاّ أن يكون الملك ذا الخزائن، حتى ولو واجهه الأخطل الشَّاعر بقوله \_ على رواية البيهقيُّ - :

# «ودِيُنكَ حقّاً كَدينِ الحِمارِ بل أَنتَ أَكْفَرُ من هُرْمُرِ»

وكفى الحسينَ هذا الإحتمال، بها ضَمِنه سيفُ الإرهاب الّذي طارد الشّيعة تحتَ كُلَّ حَجَرٍ ومَدَر في الكوفة وما إليها، والّذي حفظ في غَيَابَات السُّجون والمَهَاجِر وكُهوف الجبال سَيلاً من السَّادة الّذين كانوا يحملون مبادئ أهل البيت، وكانوا يُؤتمنُون على إيصال هذه المبادئ إلى الأجيال بعدهم.

فرأى أن يمضي في تصميمه مُطمئِناً على خُطَّته وعلى أهدافه وعلى مستقبلها من أعدائه.

<sup>(</sup>١) المحاسن والمساوئ / ٢٦١، وفي لسان العرب ٥/ ٣٨٥، تاج العروس للزّبيدي ٨/ ١٠٩.

أمّا الحسن فلم يكن له أن يَطْمئِنَّ على مخلَّفاته المعنويّة طُمأنينةَ أخيه وفي أعدائه معاوية وثالوثِه المُخيفِ وخُططهم النَّاصبة الحَقُود الّتي لا حدَّ لفظاعتها في العداوة والحقد.

وأخيراً فقد أفاد الحسين من غَلَطَات معاوية في غاراته على بلاد الله الآمنة المطمئنَّة، وفي موقفه من شُروط صلح الحسن، وفي قتله الحسن بالسَّمِّ، وفي بيعته لابنه يزيد وفي أشياء كثيرة أخرى، بها زاد حركته في وجه الأمويَّة قُوَّة ومعنويَّة وانطباقاً صريحاً على وجهة النَّظر الإسلامي في الرّأي العام.

وأفَاد \_ إلى ذلك \_ من مزالق الشَّابِ المَأخوذ بالقُرُود والخُمور «خليفة معاوية»، فكانت كُلّها عوامل تتصرَّ ف معه في تنفيذ أهدافه.

وكانت ظروفه من أعدائه وظروفه من أصدقائه تتفقان مَعَاً على تأييد حركته، وإنجاز مهمَّته، والأخذبه إلى النَّصر المجنح الّذي فاز به في الله وفي التّاريخ.

أمّا الحسن فقد أعْيَتُهُ \_ كما بيّنا سابقاً \_ ظروفه من أصدقائه فحالت بينه وبين الشّهادة، وظروفه من أعدائه فحالت بينه وبين مُنَاجزتهم الحرب الّتي كان معناها الحُكْمُ على مبادئه «بالإعدام».

لذلك رأى لِزاماً أن يُطوِّر طريقة جهاده، وأن يفتتح ميدانُه من طريق الصُّلح.

وما كانت الألغام الّتي وضعها الحسن في الشُّروط الّتي أخذها على معاوية إلاَّ وسائله الدَّقيقة الّتي حكمت على معاوية وحزبه بالفشل الذَّريع في التَّاريخ.

ومن الصَّعب حَقّاً أن نميّز ـ بعد هذا ـ أيَّ الأخوين اللَّكِ كان أكبر أثراً في جهاده، وأشدَّ نُفوذاً إلى أهدافه، وأبعدَ إمعاناً في النَّكاية بأعدائه.

<sup>(</sup>١) «المُجَنَّحُ» هو الشّيء الّذي له جناحان. و«المُجْنَحُ»: المائل الخِلقة. ولعلَّه غلطٌ مطبعيٌ، والصَّواب: «المُنْجِحُ» من النَّجاح.

ولم يبقَ حيياً أنَّ تاريخ نكبات أميَّة بعد عمليَّة الحسن في الصُّلح كان مُتَّصلاً بالحسن، مَرهُوناً بخُطَطه، خاضعاً لتوجيهه. وأنّ حادثاً واحداً من أحداث تلك النَّكبات لم يكن ليقع كها وقع، لولا هذه العملية النَّاجحة الّتي كان من طبيعة ظروفها أن تستأثر بالنَّجاح، وكان من طبيعة خصومها أن يكونوا أعواناً على نجاحها من حيث يشعرون أو لا يشعرون.

•

## المصادر

## \* القرآن الكريم

#### [1]

- الأئمة الإثناعشر سيرة وتأريخ، للشيخ محمد حسن آل ياسين، طبع ونشردار
   الغدير، قم المقدسة.
  - الإتحاف بحبّ الأشراف، لعبدالله بن محمد ابن عامر الشبراوي الشافعي.
- ٣) الإحتجاج، لأبي منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطّبرسي، تعليقات وملاحظات السيِّد محمَّد باقر الخرسان، طبع النّعهان، النَّجف الأشرف.
  - ٤) الأحاديث المختارة، لمحمد بن عبد الواحد، ضياء الدِّين المقدسي الحنبليّ.
    - ٥) إحياء علوم الدّين، لأبي حامد الغزالي، دار الكتاب العربي، بيروت.
- 7) الأخبارُ الطوال، لأبي حنيفة أحمد بن داوود الدِّينَوَرِيّ، تحقيق عبد المنعم عامر ومراجعة الدّكتور جمال الدّين الشيال، دار إحياء الكتب العربي ومنشورات شريف الرّضي.
- الإختصاص، لأبي عبد الله محمد بن النّعهان العكبري البغدادي، الشّيخ المفيد،
   تصحيح وتعليق على أكبر الغفاري، منشورات جماعة المدرّسين في الحوزة العلميّة، قم المقدّسة.
- إختيار معرفة الرِّجال، (رجال الكشّي)، لأبي جعفر محمَّد بن الحسن الطُّوسي،
   تصحيح وتعليق ميرداماد الإسترباديّ، تحقيق السيَّد مهدي الرِّجائي،
   مؤسسة آل البيت المَّلِيْة.

- الإرشاد في معرفة حجج الله على العباد، لأبي عبد الله محمد بن محمد بن النّع إن العكبري البغدادي، الشّيخ المفيد، تحقيق مؤسسة آل البيت المثل لتحقيق التراث، دار المفيد للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت.
- ١٠) الإستبصار فيها اختلف من الأخبار، لشيخ الطَّائفة أبي جعفر محمَّد بن الحسن الطّوسي، تحقيق وتعليق السيَّد حسن الموسوي الخرسان، دار الكتب الاسلامية.
- ١١) الإستذكار، لأبي عمر يوسف بن عبد البر النمري القرطبي، ابن عبد البر،
   تحقيق سالم محمَّد عطا، محمَّد علي معوض، الطَّبعة الأولى، دار الكتب العلمية،
   بروت.
- ١٢) الإستيعاب في معرفة الأصحاب، لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمَّد بن عبد البرّ، تحقيق على محمد البجاوي، دار الجيل، بيروت.
  - ١٣) الإسلام بين السُّنة والشِّيعة، لهاشم دفتر دار ورفيقيه.
- 18) الإصابة في تمييز الصحابة، لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق عادل أحمد عبد الموجود، وعلي محمد معوض، الطبعة الأولى سنة ١٤١٥، دار الكتب العلمية، بروت.
  - ١٥) أصول التَّاريخ والأدب، لمصطفى جواد، مخطوط.
  - ١٦) الأعلام، لخير الدِّين الزّركلي، دار العلم للملايين، بيروت.
- ١٧) إعلام الورى بأعلام الهدى، لأبي عليّ الفضل بن الحسن الطَّبرسي، تحقيق مؤسَّسة آل البيت اللَّيُّة لإحياء التُّراث.
- ۱۸) أعيان الشيعة، للسيّد محسن الأمين، تحقيق وإخراج حسن الأمين، دار التّعارف للمطبوعات، بيروت.

- ١٩ الغارات، لأبي إسحاق إبراهيم بن محمد الثّقفي الكوفي، تحقيق السيّد جلال الدّين المحدِّث، طُبع أو فست في مطابع بهمن.
  - ٢٠) الأغاني، لأبي الفرج الأصفهاني، دار إحياء التُّراث العربيّ، بيروت.
- (٢١) إيضاح الإشتباه، لأبي منصور الحسن بن يوسف بن المطهّر الأسدي، العلامة الحلّي، تحقيق الشّيخ محمّد الحسون، مؤسسة النشر الاسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة.
- ٢٢) الأمالي، لأبي عبد الله محمَّد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي، الشيخ المفيد، تحقيق الحسين أستاد ولي وعلي أكبر الغفاري، منشورات جماعة المدرسين في الحوزة العلمية، قم المقدَّسة.
- ٢٣) الأمالي، لأبي جعفر محمَّد بن الحسن الطُّوسي، تحقيق قسم الدِّراسات الإسلاميّة، مؤسسة البعثة للطباعة والنشر والتوزيع، دار الثَّقافة.
- ٢٤) الأمالي، لأبي جعفر محمَّد بن علي بن الحسين ابن موسى بن بابويه القمي، الشَّيخ الصَّدوق، تحقيق قسم الدّراسات الإسلاميّة، مؤسسة البعثة، مركز الطباعة والنشر في مؤسسة البعثة، قم.
- 70) الأمالي، لأبي القاسم عليّ بن الطّاهر أبي أحمد الحسين، السيِّد المرتضى، تحقيق وتصحيح وتعليق السيِّد محمَّد بدر الدِّين النعساني الحلبي، الطبعة الأولى، منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشى النّجفى.
- 77) إمتاع الأسباع بها للنبيِّ صلَّى الله عليه وسلَّم من الأحوال والأموال والحفدة والمتاع، لأحمد بن علي بن عبد القادر بن محمَّد المقريزي، تحقيق وتعليق محمَّد عبد الحميد النّميسي، منشورات محمَّد علي بيضون، الطبّعة الأولى، دار الكتب العلميّة، بروت.

- ۲۷) أنساب الأشراف، لأحمد بن يحيى بن جابر البلاذري، تحقيق الدّكتور سهيل زكّار والدّكتور رياض زركليّ، دار الفكر، بيروت.
  - ٢٨) الإنصاف في بيان أسباب الاختلاف، لولي الله الدّهلوي.
- ٢٩) الأنوار البهية في تواريخ الحجج الإلهية، للشّيخ عبّاس القمّي، مؤسّسة النشر الإسلامي، التابعة لجامعة المدرسين بقم المشرفة.

#### [ب]

- ٣٠) بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار، للشَّيخ محمَّد باقر المجلسيّ، مؤسسة الوفاء، بيروت.
- ٣١) البحر الرّائق، لزين الدِّين بن إبراهيم بن محمَّد، ابن نجيم المصري، تحقيق الشيخ زكريا عميرات، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٣٢) البداية والنهاية، لإسماعيل بن كثير الدّمشقي، تحقيق وتدقيق علي شيري، دار إحياء التُّراث العربي، بيروت.
- ٣٣) بصائر الدَّرجات الكبرى، لأبي جعفر محمَّد بن الحسن بن فرّوخ الصفّار، تعليق وتصحيح ميرزا محسن كوچه باغي، مؤسسة الأعلمي، طهران، طُبعَ في مطبعة الأحمدي، طهران.
- ٣٤) بلاغات النَّساء، لأبي الفضل بن أبي طاهر، ابن طيفور، منشورات مكتبة بصيرتي، قم.

#### [ت]

٣٥) تاج العروس من جواهر القاموس، لأبي فيض محمّد مرتضى الحسيني

- الواسطي الزبيدي الحنفي، تحقيق علي شيري، دار الفكر للطِّباعة والنشر والتوزيع.
- ٣٦) تاريخ ابن خلدون، لعبد الرَّحمن بن محمَّد بن خلدون الحضرميّ المغربي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٣٧) تاريخ اليعقوبي، لأحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن وهب ابن واضح، اليعقوبي، دار صادر بيروت، نشر مؤسسة نشر فرهنگ أهل بيت ﷺ، قم.
- ٣٨) تاريخ الطبري، لأبي جعفر محمَّد بن جرير الطَّبري، تحقيق نخبة من العلماء الأجلاء، مؤسّسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت.
- ٣٩) تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، لمحمَّد بن أحمد بن عثمان، الذَّهبي، تحقيق الدِّكتور عمر عبد السَّلام تدمري، دار الكتاب العربيّ.
- ٤٠) تاريخ الخلفاء، لجلال الدين عبد الرّحمن بن أبي بكر السُّيوطيّ، تحقيق لجنة من الأدباء، دار التعاون، مكّة المكرّمة.
- ٤١) تاريخ الكوفة، للسيِّد حسين ابن السيد أحمد البراقي النجفي، استدراك السيِّد محمد صادق آل بحر العلوم، تحقيق ماجد بن أحمد العطية، انتشارات المكتبة الحيدريّة.
- ٤٢) تاريخ المدينة المنوّرة (أخبار المدينة النبويّة)، لأبي زيد عمر بن شبه النميري البصري، تحقيق فهيم محمد شلتوت، منشورات دار الفكر، بيروت.
  - ٤٣) تاريخ الإسلام السِّياسي، للدِّكتور حسن إبراهيم حسن.
- ٤٤) تاريخ مدينة دمشق، لأبي القاسم على بن الحسن ابن هبة الله بن عبد الله الشّافعي، ابن عساكر، تحقيق علي شيري، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت.

- ٤٥) التاريخ الكبير، لأبى عبد الله محمد بن إسهاعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري، المكتبة الإسلامية، تركيا.
- ٤٦) تاريخ بغداد، لأبي بكر أحمد بن علي، الخطيب البغداديّ، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، ببروت.
- ٤٧) تجارب الأمم، لأبي عليّ مسكويه الرّازي، تحقيق أبو القاسم امامي، نشر دار سروش للطباعة والنّشر، طهران.
- ٤٨) تخريج الأحاديث للزيلعي، لجهال الدين الزيلعي، تحقيق عبد الله بن عبد الرَّحن السَّعد، نشر دار ابن خزيمة.
  - ٤٩) تذكرة الحفاظ، لمحمَّد بن أحمد بن عثمان، الذَّهبي، دار احياء التراث العربي.
- ٥٠) التَّشريف بالمنن في التعريف بالفتن (المعروف بالملاحم والفتن)، لرضي الدّين
   أبي القاسم علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن طاووس، نشر مؤسسة صاحب الأمر.
- ٥١) تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة، لأبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٥٢) تفسير القمي، لأبي الحسن علي بن إبراهيم القمي، تصحيح السيّد طيّب الموسويّ الجزائريّ، نشر مؤسسة دار الكتاب للطّباعة والنّشر.
- ٥٣) تفسير القرآن العظيم (تفسير ابن أبي حاتم)، لعبد الرّحمن بن محمَّد إبن إدريس الرّازي، إبن أبي حاتم، تحقيق أسعد محمد الطيّب، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.
- ٥٤) تفسير القران العظيم (تفسير ابن كثير) لأبي الفداء إسهاعيل بن كثير القرشي الدّمشقى، نشر دار المعرفة، بيروت.

- ٥٥) التفسير الكبير (تفسير الرازي)، لمحمَّد بن عمر بن حسين الرّازي.
- ٥٦) تفسير الكشاف (الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل)، لأبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزَّ غشري الخوارزمي.
- ٥٧) التَّمهيد في بيان التَّوحيد، لأبي شكور محمَّد بن عبد السيِّد بن شعيب الكشي السَّلي الحنفي.
  - ٥٨) التَّمهيد في أُصول الدِّين، لأبي بكر الباقلاَّني.
- ٥٩) التّنبيه والرّد على أهل الاهواء والبدع، لمحمّد بن أحمد الملطي، تحقيق محمد زينهم محمد عزب، نشر مكتبة مدبولي القاهرة.
- اتنزيه الأنبياء ﷺ، لأبي القاسم على بن الحسين الموسوي، الشَّريف المرتضى،
   الطبعة الثانية، دار الأضواء، بيروت.
- 71) تنزيه الشَّريعة المرفوعة عن الأخبار الشَّنيعة الموضوعة، لأبي الحسن عليّ بن محمَّد بن عراق الكناني، تحقيق عبد الوهَّاب عبد اللَّطيف، نشر مكتبة القاهرة، على يوسف سليهان.
- 77) تنقيح التَّحقيق في أحاديث التَّعليق، لشمس الدِّين محمّد بن أحمد بن عثمان الذَّهبي، تحقيق مصطفى أبي الغيط عبد الحي عجيب، نشر دار الوطن، الرياض.
- 77) تهذيب الأحكام، لأبي جعفر محمَّد بن الحسن الطُّوسي، تحقبق وتعليق السيِّد حسن الموسوي الخرسان، دار الكتب الإسلامية، طهران.
- 75) تهذيب التهذيب، لشهاب الدِّين أحمد بن عليّ بن حجر العسقلاني، الطبعة الأولى، دار الفكر، بيروت
- ٦٥) تهذيب الكمال في أسماء الرِّجال، لجمال الدّين أبي الحجاج يوسف المزي، تحقيق

الدّكتور بشّار عواد معروف، الطَّبعة الرّابعة، مؤسسة الرِّسالة، بيروت.

#### [ث]

77) الثّقات، لمحمَّد بن حبان بن أحمد أبي حاتم التميمي البستي، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، الهند، نشر مؤسسة الكتب الثقافية.

## [ج]

- ٦٧) جامع بيان العلم وفضله، لأبي عمر يوسف بن عبد البر النمري القرطبي، ابن عبد البرّ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- 7۸) الجرح والتعديل، لأبى محمَّد عبد الرَّحن بن أبي حاتم التميمي الحنظلي الرازي، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن الهند، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت.

## [ح]

- 79) الحدائق الناضرة في أحكام العترة الطاهرة، للشيخ يوسف البحراني، نشر مؤسسة النشر الاسلامي التابعة لجاعة المدرسين بقم المشرفة.
- ٧٠ حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، نشر
   دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٧١) حياة الإمام الحسين بن علي الله الله الباقر شريف القرشي، مطبعة الآداب، النجف الأشرف.
- ۷۲) حياة الحيوان الكبرى، لكهال الدين دميري، الطبعة الثانية، نشر دار الكتب العلمية، بروت.

- ٧٣) الخرائج والجرائح، لقطب الدّين الراوندي، تحقيق ونشر مؤسسة الإمام المهدى اللهدى الله ما المقدّسة.
- ٧٤) خزانة الأدب وغاية الأرب، لأبي بكر علي، ابن حجة الحموي، نشر دار القاموس الحديث للطباعة والنشر، بيروت.
  - ٧٥) خطط الكوفة، للمستشرق ماسنيون.

#### [2]

- ٧٦) دائرة المعارف الإسلامية، لفريد وجدي.
- ٧٧) الدراية في تخريج أحاديث الهداية، لأبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي ابن محمد بن حجر العسقلاني، تحقيق عبد الله هاشم اليهاني المدني، نشر دار المعرفة، بيروت.
- ٧٨) الدَّرجات الرّفيعة في طبقات الشّبعة، للسيّد على خان المدني الشيرازي الحسيني، تقديم السيّد محمد صادق بحر العلوم، منشورات مكتبة بصيرتي، قم المقدّسة.
- ٧٩) الدر المنثور في التفسير بالمأثور، لجلال الدين السّيوطي، نشر دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.
- ٨٠) الدُّر النظيم، للشَّيخ جمال الدين يوسف بن حاتم بن فوز بن مهند الشامي المشغري العاملي، نشر مؤسسة النشر الاسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرّ فة.

#### [7]

٨١) الذريعة إلى تصانيف الشّيعة، للشّيخ آقا بزرگ الطّهراني، الطبعة الثالثة، دار

الأضواء، بيروت.

- ٨٢) الذرية الطاهرة، لأبي بشر محمد بن أحمد بن حماد الأنصاري الرازي الدولابي، تحقيق السيِّد محمد جواد الحسيني الجلالي، نشر مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة.
- ٨٣) ذكر أخبار إصبهان، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الإصبهاني، المطبعة بريل، ليدن المحروسة.
- ٨٤) ذيل تاريخ بغداد، لأبي عبد الله محمد بن محمود ابن الحسن بن هبة الله بن محاسن، ابن النجار البغدادي، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٨٥ ذوب النّضار في شرح الثّار، للشّيخ جعفر بن محمد بن جعفر بن هبة الله، ابن
   نها الحلّى، نشر مؤسسة النّشر الإسلامي التّابعة لجهاعة المدرسين بقم المقدسة.

#### [ر]

- ٨٦) ربيع الأبرار ونصوص الأخبار، لأبي القاسم محمود بن عمر الزنخشري، تحقيق عبد الأمير مهنا، نشر مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، لبنان.
- (۸۷) رجال الطّوسي، لشيخ الطائفة أبى جعفر محمد بن الحسن الطوسي، تحقيق جواد القيومي الأصفهاني، نشر مؤسسة النشر الإسلامي التّابعة لجماعة المدرسين بقم المقدسة.
- ٨٨) رجال النجاشي، للشّيخ الجليل أبي العباس أحمد بن علي بن أحمد بن العبّاس النّجاشي الأسدي الكوفي، تحقيق السيّد موسى الشبيري الزنجاني، نشر مؤسسة النشر الاسلامي التابعة لجماعة المدرّسين بقم المشرفة.
- ٨٩) الرِّسالة، لمحمَّد بن إدريس الشافعي، تحقيق أحمد محمَّد شاكر، نشر المكتبة

العلمية، بيروت.

٩٠) روضة الشهداء، ملاحسين بن على الكاشفي.

#### [ز]

(٩١) زهر الآداب وثمر الألباب، أبو إسحاق إبراهيم بن علي الحصري القيرواني، ضبط وشرح الدكتور زكي مبارك، تحقيق وشرح محمد محي الدين عبد الحميد، نشر مكتبة المحتسب، عمان.

#### [س]

- 97) سبل الهدى والرّشاد في سيرة خير العباد، لمحمَّد بن يوسف الصّالحي الشّامي، تحقيق الشيخ عادل احمد عبد الموجود والشّيخ علي محمد معوض، الطبعة الأولى، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
  - ٩٣) السّراج الوهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج، الصديق القنوجي.
- ٩٤) سفينة البحار ومدينة الحكم والآثار، للمحدّث الشَّيخ عبَّاس القمّي، نشر دار الأسوة للطّباعة والنَّشر.
- 90) السَّقيفة وفدك، لأبي بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري البصريّ البغدادي، تحقيق الشيخ محمَّد هادي الأميني، نشر شركة الكتبي للطّباعة والنَّشر، بيروت.
- 97) سلسلة الأحاديث الصحيحة، لمحمَّد ناصر الدِّين الألبانيّ، نشر مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرِّياض.
- ٩٧) سلسلة الأحاديث الضّعيفة والموضوعة، لمحمَّد ناصر الدِّين الألباني، نشر
   مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرِّياض.

- ٩٨) السُّنن الكبرى، لأبي بكر أحمد بن الحسين بن عليّ، البيهقيّ، نشر دار الفكر.
- ٩٩) السُّنن الكبرى، لأبي عبد الرَّحن أحمد بن شعيب، النسائي، تحقيق الدّكتور عبد الغفار سليهان البنداري وسيد كسروي حسن، الطَّبعة الأولى، نشر دار الكتب العلمية، بروت.
- ١٠٠) سنن ابن ماجة، لأبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني، ابن ماجة، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، نشر دار الفكر للطّباعة والنشر والتّوزيع.
- ۱۰۱) سنن الترمذي، لأبي عيسى محمَّد بن عيسى بن سورة الترمذي، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف، الطبعة الثّانية، نشر دار الفكر للطّباعة والنشر والتوزيع، بيروت.
- ١٠٢) سنن الدارمي، لأبي محمَّد عبد الله بن الرَّحمن بن الفضل بن بهرام، الدارمي،
   مطبعة الاعتدال، دمشق.
- ۱۰۳) سنن الدارقطني، لعليِّ بن عمر الدَّارقطني، تحقيق مجدي بن منصور بن سيد الشورى، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٠٤) السنة، لأبي بكر عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني، نشر المكتب الإسلامي، بيروت.
- (١٠٥) سير أعلام النُّبلاء، لشمس الدِّين محمّد بن أحمد بن عثمان الذَّهبي، إشراف و تخريج شعيب الأرنؤوط، تحقيق حسين الأسد، نشر مؤسّسة الرِّسالة، الطّعة التّاسعة، بيروت.
- السّيرة الحلبية، لعليّ بن برهان الدّين الحلبي الشّافعي، نشر دار المعرفة،
   بيروت.

- ١٠٧) شجرة طوبي، للشّيخ الحائري، لمحمَّد مهدي الحائري، الطبعة الخامسة، منشورات المكتبة الحيدرية ومطبعتها، النجف الأشرف.
- ١٠٨) شرح نهج البلاغة، لعبد الحميد بن أبي الحديد المعتزليّ، تحقيق محمَّد أبو الفضل إبراهيم، نشر دار احياء الكتب العربية.
- ١٠٩ شرح إحقاق الحق، للسيّد شهاب الدّين النجفي المرعشي، من منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشى النجفى، قم المقدّسة.
- (۱۱۰) الشُّورى في الإمامة، للسيِّد على الحسيني الميلاني، منشورات مركز الأبحاث العقائديّة. شرح النووي لصحيح مسلم، ليحيى بن شرف، النووي، نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- (۱۱۱) شيخ المضيرة أبو هريرة، محمود أبو رية، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بروت.

#### [ ص ]

- 11۲) الصّحاح، لإسهاعيل بن حماد الجوهري، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، بيروت.
- 1۱۳) صحيح البخاري، لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، طبعة بالأوفست عن طبعة دار الطباعة العامرة بإستانبول، نشر دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.
- 118) صحيح مسلم، لأبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النّيسابوري، دار الفكر، بيروت.
- (١١٥) صحيح ابن حبان، لأبي حاتم محمد بن حبان التميمي البستي، تحقيق شعيب الأرنؤوط، الطّبعة الثانية، نشر مؤسسة الرّسالة.

- ۱۱٦) صابيح ابن خزيمة، لأبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري، تحقيق محمد مصطفى الأعظمي، نشر المكتب الإسلامي.
- ١١٧) صلح الإمام الحسن المنظ أهدافه ونتائجه، للسيِّد محمّد جواد فضل الله، نشر دار المثقَّف المسلم، قم المقدّسة.
- ١١٨) الصّواعق المحرقة، في الردِّ على أهل البدع والزَّندقة، لأحمد بن حجر الهيتمي المكَّي، نشر دار إحياء التُّراث العربي، بيروت، لبنان.

#### [ط]

- ١١٩) الطَّبقات الكبرى، لمحمّد بن سعد، نشر دار صادر، بيروت.
- 1۲۰) الطبقات الكبرى لابن سعد (ترجمة الإمام الحسن الله )، تحقيق السيّد عبد العزيز الطباطبائي في نشر مؤسسة آل البيت الله لإحياء التراث.
- ١٢١) الطَّرائف في معرفة مذاهب الطوائف، لأبي القاسم عليِّ بن موسى ابن طاووس الحلَّى، مطبعة الخيام، قم.

# [ع]

- ١٢٢) العتب الجميل على أهل الجرح والتعديل، لمحمَّد بن عقيل العلوي، تحقيق صالح الورداني، نشر الهدف للإعلام والنَشر.
- 1۲۳) العثمانيّة، لأبى عثمان عمرو بن بحر الجاحظ، تحقيق عبد السَّلام محمّد هارون، نشر دار الكتاب العربي بمصر.
- ١٢٤) العِقد الفريد، لأحمد بن محمد بن عبد ربّه الأندلسي، تحقيق محمّد مفيد قميحة، نشر مكتبة المعارف، الرّياض.
- ١٢٥) علِّموا أولادكم عبة آل بيت النبيِّ النَّي اللَّهِ الله الله الله عبده يهاني، الطَّبعة

الأولى، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت.

- 1۲٦) علل الشّرائع، لأبي جعفر محمد بن علي ابن الحسين بن موسى بن بابويه القمى، منشورات المكتبة الحيدرية ومطبعتها، النجف الأشرف.
- (١٢٧) عمدة الطالب، لأحمد بن علي بن الحسين بن علي بن مهنا بن عنبة، تحقيق وتصحيح محمد حسن آل الطالقاني، الطبعة الثانية، منشورات المطبعة الحيدرية بالنجف الأشرف.
  - ١٢٨) عمدة القارى، لمحمود بن أحمد العيني، دار إحياء التراث العربي بيروت.
- 1۲۹) عوائد الأيّام، لأحمد بن محمّد مهدي النراقي، تحقيق مركز الأبحاث والدراسات الإسلامية، نشر مركز النّشر التابع لمكتب الإعلام الإسلامي.
- ١٣٠)عون المعبود في شرح سنن أبي داود، لمحمد شمس الحق العظيم آبادي، دار الكتب العلمية، بيروت.

# [غ]

- ١٣١) الغارات، لأبي إسحاق إبراهيم بن محمد الثقفي الكوفي، تحقيق السيد جلال الدين الأرموى المحدث.
- ١٣٢) الغدير، لعبد الحسين احمد الأميني النجفي، نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- الغيبة، لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطّوسي، تحقيق الشيخ عباد الله الطهراني والشيخ علي احمد ناصح، مؤسسة المعارف الاسلامية، قم المقدسة.

#### [ف]

١٣٤) الفايق في غريب الحديث، لمحمود بن عمر الزّغشري، نشر دار الكتب

العلمية، بيروت.

- ١٣٥) فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، لمحمد بن علي بن محمد الشوكاني، نشر عالم الكتب.
- ١٣٦) فتوح البلدان، لأحمد بن يحيى بن جابر البلاذري، نشر مكتبة النهضة المصرية، القاهرة.
- ۱۳۷) فتوح مصر وأخبارها، عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم بن أعين بن ليث المصري القرشي المصري، تحقيق محمد الحجيري، نشر دار الفكر، بيروت.
- ١٣٨) الفتوح، لأبي محمد أحمد بن أعثم الكوفي، تحقيق على شيري، نشر دار الأضواء.
- ١٣٩) الفخري في الآداب السلطانية والدول الإسلامية، لمحمد بن علي بن طباطبا المعروف بابن الطقطقا، منشورات الشَّريف الرّضي، قم المقدّسة.
- ١٤٠) الفصول المهمة في معرفة الأئمة، لعليّ بن محمّد بن أحمد المالكي المكي، تحقيق سامي الغريري، نشر دار الحديث للطباعة والنشر، قم المقدّسة. فهرست ابن النّديم.
- ١٤١) فضائل الصحابة للنسائي، لأحمد بن شعيب النسائي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
  - ١٤٢) الفهرست، لمحمَّد بن إسحاق النديم البغدادي، تحقيق رضا تجدد.
- ١٤٣) فيض القدير شرح الجامع الصغير، لمحمد عبد الرؤوف المناوي، تحقيق احمد عبد السلام، دار الكتب العلمية، بيروت.

#### [ق]

١٤٤)قرب الإسناد، لأبي العباس عبد الله بن جعفر الحميري، تحقيق ونشر

مؤسسة آل البيت الله لإحياء التراث، قم المقدّسة.

الخارثي المكي، تحقيق وضبط وتصحيح باسل عيون السود، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

#### [ 台]

- 1٤٦) الكافي الشّريف، لثقة الاسلام أبي جعفر محمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني الرازي، تصحيح وتعليق علي أكبر الغفاري، نشر دار الكتب الإسلامية، طهران.
- الكامل في التاريخ، لأبي الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني المعروف بابن الأثير، نشر دار صادر للطباعة والنشر، بيروت.
- (١٤٨) كتاب الحج (مستند العروة الوثقى)، للفقيه السيّد أبو القاسم الموسوي الخوئي، بقلم السيّد رضا الخلخالي، منشورات مدرسة دار العلم.
- **١٤٩) كتاب سليم بن قيس الهلالي، تح**قيق محمد باقر الأنصاري الزنجاني، نشر دليل ما.
- ١٥٠) كتاب الفتن، لأبي عبد الله نعيم بن حماد المروزي، تحقيق الدكتور سهيل زكار،
   نشر دار الفكر.
- الكشف والبيان عن تفسير القرآن (تفسير النَّعلبيِّ)، تحقيق أبي محمَّد بن عاشور، مراجعة وتدقيق نظير الساعدي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- 10۲) كشف الغُمَّة في معرفة الأئمة، لأبى الحسن على بن عيسى بن أبي الفتح الأربلي، نشر دار الأضواء، بيروت.

- 10۳) كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، لعلاء الدين على المتقي بن حسام الدين الهندي، ضبط وتفسير بكري حياني، تصحيح وفهرسة صفوة السقا، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت.
- 10٤) كمال الدين وتمام النّعمة، للشّيخ الصّدوق أبى جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، تصحيح وتعليق علي أكبر الغفاري، نشر مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة.

١٥٥) الكنى والألقاب، للشّيخ عباس القمّي، نشر مكتبة الصدر، طهران.

#### [ [ ]

107) لسان الميزان، لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، نشر مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت.

10۷) لسان العرب، لمحمد بن مكرم ابن منظور الإفريقي المصري، نشر نشر أدب الحوزة، قم المقدّسة.

١٥٨) اللَّهوف عَلَى قتلى الطُّفُوف، لعليَّ بن موسى بن جعفر بن محمد بن طاووس الحسيني، نشر أنوار الهدى، قم المقدِّسة.

#### [م]

- 10٩) مثير الأحزان، للشَّيخ نجم الدين محمد بن جعفر بن أبي البقاء هبة الله بن نها الحلِّي، منشورات المطبعة الحيدرية في النجف الأشرف.
- 170) المحاسن، للشَّيخ أبي جعفر أحمد بن محمد بن خالد البرقي، تحقيق السيد جلال الدين الحسيني المحدث، نشر دار الكتب الإسلامية، طهران.
- ١٦١) المحاسن والمساوئ، لإبراهيم بن محمّد البيهقي، منشورات الشَّريف الرَّضيّ.

- ١٦٢) المحلّى، لأبي محمد على بن أحمد بن سعيد بن حزم، نشر دار الفكر.
- 17۳) المختصر في أخبار البشر (تاريخ أبي الفداء)، لإسماعيل أبي الفدا، نشر دار المعرفة للطباعة والنّشر، بيروت.
  - ١٦٤) مراصد الإطّلاع على أسهاء الأمكنة والبقاع، لصفيّ الدّين البغدادي.
- 170) مرآة العقول في شرح أخبار آل الرّسول الله العلاّمة الشّيخ محمد باقر المجلسي، نشر دار الكتب الاسلامية.
- ١٦٦) مروج الذّهب ومعادن الجوهر، لأبي الحسن علي بن الحسين بن علي المسعودي تحقيق يوسف أسعد داغر، منشورات دار الهجرة، قم المقدّسة.
- ١٦٧) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، لعلي بن أبي بكر الهيثمي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
  - ١٦٨) المجموع، لأبي زكريا محيى الدين بن شرف النووي، نشر دار الفكر.
- 179) المستدرك على الصَّحيحين، لأبي عبد الله الحاكم النيسابوري، تحقيق يوسف عبد الرَّحن المرعشلي، دار المعرفة، بيروت.
- 1۷۰) المسترشد في إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب الله المحمّد بن جرير بن رستم الطَّبري الإمامي، تحقيق الشَّيخ أحمد المحمودي، نشر مؤسسة الثقافة الاسلامية لكوشانبور.
  - ۱۷۱) مسند أحمد بن حنبل، نشر دار صادر، بيروت.
- ۱۷۲) مسند أحمد بن حنبل، تحقيق شعيب الأرنؤوط وعادل مرشد، نشر مؤسسة الرّسالة.
- ١٧٣) مسند أبي يعلى الموصلي، لأبي يعلى أحمد بن علي بن المثنى الموصلي التميمي، تحقيق حسين سليم أسد، نشر دار المأمون للتراث، دمشق.

- 1٧٤) المصباح (جُنَّة الأمان الواقية وجَنَّة الإيهان الباقية)، للشَّيخ تقيّ الدِّين إبر اهيم بن على الحسن بن محمد بن صالح العاملي الكفعمي، نشر مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت.
- (١٧٥) مصنف ابن أبي شيبة في الأحاديث والآثار، لعبد الله بن محمد بن أبي شيبة إبراهيم بن عثمان ابن أبي بسكر بن أبي شيبة الكوفي العبسي، ضبط وتعليق سعيد اللحام، نشر دار الفكر.
- ١٧٦) المصنف، لأبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي.
- ١٧٧) مطالب السؤول في مناقب آل الرّسول المَيِّا، للشّيخ كمال الدِّين محمد بن طلحة الشّافعي، تحقيق ماجد ابن أحمد العطية.
- ۱۷۸) المعارف، لابن قتيبة أبي محمد عبد الله بن مسلم، تحقيق ثروت عكاشة، نشر دار المعارف، مصر.
- ١٧٩) معاني الأخبار، للشَّيخ الصَّدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي تحقيق على أكبر الغفاري نشر مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرّفة.
- ١٨٠) معجم رجال الحديث وتفصيل طبقات الرّواة، للفقيه السيّد أبو القاسم الموسوي الخوئي.
- ۱۸۱) المعجم الصغير، لأبي القاسم سليهان بن أحمد الطبراني، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٨٢) المعجم الأوسط، لأبي القاسم سليان بن أحمد الطبراني، تحقيق قسم التحقيق بدار الحرمين، نشر دار الحرمين للطباعة والنشر والتوزيع.

- ۱۸۳) المعجم الكبير، لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق جمدي عبد المجيد السلفى، نشر دار إحياء التراث العربي.
- ١٨٤) معجم البلدان، لياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- (١٨٥) المعيار والموازنة في فضائل الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب إلى وبيان أفضليته على جميع العالمين بعد الأنبياء والمرسلين، لأبي جعفر الإسكافي محمد بن عبد الله المعتزلي، تحقيق الشّيخ محمد باقر المحمودي.
- ۱۸٦) المغني، لأبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة، نشر دار الكتاب العربي للنشر والتوزيع، بيروت.
- ١٨٧) مقاتل الطالبيين، لأبي الفرج الأصفهاني، نشر مؤسسة دار الكتاب للطباعة والنشر، قم المقدّسة، منشورات المكتبة الحيدرية ومطبعتها في النجف الأشرف.
- ۱۸۸) مقدمة فتح الباري، لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ١٨٩) مناقب آل أبي طالب، لمشير الدين أبي عبد الله محمد بن علي بن شهر آشوب ابن أبي نصر بن أبي حبيشي السروي المازندراني، نشر المكتبة الحيدرية، النجف الأشرف.
- 190) المنتظم في تاريخ الأمم والملوك، لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي، تحقيق محمد عبد القادر عطا ومصطفى عبد القادر عطا، نشر دار الكتب العلميّة، ببروت.
  - ١٩١) منهاج السّنة، لابن تيمية أحمد بن عبد الحليم، تحقيق محمّد رشاد سالم.

- ۱۹۲) المواقف، لعضد الدِّين الإيجي، تحقيق عبد الرحمن عميرة، نشر دار الجيل، بيروت.
- (۱۹۳) موسوعة الإمام على بن أبي طالب في الكتاب والسنة والتاريخ، لمحمّد الرّيشهري، تحقيق مركز بحوث دار الحديث، نشر دار الحديث للطباعة والنشر.
- ١٩٤) ميزان الإعتدال في نقد الرِّجال، لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذَّهبي، تحقيق على محمد البجاوي، نشر دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.

#### [ن]

- 190) نزهة المجالس ومنتخب النَّفائس، لعبد الرحمن بن عبد السلام بن عبد الرحمن بن عثمان الصَّفوري الشافعي، نشر مكتبة القاهرة.
- ١٩٦) النصائح الكافية لمن يتولّى معاوية، للسيّد محمد بن عقيل بن عبد الله بن عمر بن يحيى العلوي، نشر دار الثقافة للطباعة والنشر، قم المقدّسة.
- ١٩٧) نصب الرّاية، لأبي محمّد عبد الله بن يوسف الزيلعي، تحقيق أيمن صالح شعبان، نشر دار الحديث، القاهرة.
- ١٩٨) نظم درر السّمطين في فضائل المصطفى والمرتضى والبتول والسِّبطين، لمحمد بن يوسف بن الحسن بن محمد الزرندي الحنفي المدني.
- ١٩٩) نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار، لمحمد بن علي ابن محمد الشوكان، دار الجيل، بيروت.
- النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري الشافعي، تحقيق طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، نشر مؤسسة إسهاعيليان للطباعة والنشر والتوزيع،

قم المقدّسة.

٢٠١) نهج البلاغة، للشَّريف أبي الحسن محمد الرّضي بن الحسن الموسوي، شرح الشّيخ محمد عبده، نشر دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.

#### [و]

- ۲۰۲) الوافي بالوفيّات، خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي، تحقيق أحمد الأرناؤوط و تركى مصطفى، نشر دار إحياء التراث، بيروت.
- ٢٠٣) وسائل الشّيعة، للمحدّث الشّيخ محمد بن الحسن الحر العاملي، تحقيق ونشر مؤسسة آل البيت المسلّ لإحياء التراث.
- ٢٠٤) وضوء النبي تَلْمُثِينًا للسيِّد على الشهرستاني، نشر المؤلِّف، المطبعة ستارة، قم.
- ٢٠٥) وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لأحمد بن محمد بن خلكان، دار الثقافة، بروت.
- ٢٠٦) وقعة صفين، لنصر بن مزاحم المنقري، تحقيق وشرح عبد السلام محمد هارون، نشر المؤسسة العربية الحديثة للطبع والنشر والتوزيع، القاهرة.

#### [4]

٢٠٧) الهداية الكبرى، لأبي عبد الله الحسين بن حمدان الخصيبي، نشر مؤسسة البلاغ
 للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت.

# [ي]

(۲۰۸) يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر، لأبي منصور عبد الملك الثعالبي النيسابوري، شرح وتحقيق مفيد محمد قميحة، نشر دار الكتب العلمية،

ىروت.

۲۰۹) ينابيع المودة لذوي القربى، لسليان بن إبراهيم القندوزي الحنفي، تحقيق السيّد على جمال أشرف الحسيني، نشر دار الأسوة للطباعة والنشر.

المعيد مكت المعيد

### ؙ ڣڸۓڛڹ

		مقدمة التحقيق
	v	ترجمة المؤلف
		الفقيه الشَّيخ محمّد حسن آل ياسين الشُّ
	١٠	الشَّيخ عبدُ الحسين آل ياسين ﷺ
	· V•	الفقيه الأديب الشّيخ محمَّد رضا آل ياسين الله
	٤ ٤	الشَّيخ محمَّد حسن بن الشَّيخ محمَّد رضا آل ياسين
	١٤	الفقيه الأديب الشَّيخ مرتضى آل ياسين ﴿ اللَّهُ
	١٥	العالم الأديب الشَّيخ راضي الله الله الله الله الله الله الله الل
	١٨	عملي في الكتاب
	Y1	تصدير بقلم السيّد عبد الحسين شرف الدين
		مقدّمة المؤلّف
•	· .	القسم الأول
	ov	(١) الإِمَامُ الحَسَنُ اللَّهِ
		مولدهمولده
, '	ολ,	ألقابهألقابه على المستعدد
	٥٩	زوجاته
	٦٤	أولادهأولاده
	٦٤	أو صافه

# 005 🗆 صُلح الإمام الحسن الله

	عبادته
٠٧	أخلاقه
٧١	مناقبه
٧٥	وفاته
VA	مدفنهمدفنه
<b>لثاني</b> (ثلاثة عشر فصلاً)	القسم ا
۸٣	في الموقفِ السِّياسي
۸۳	(٢) قبل البيعة
114	(٣) البيعة
٠٢٦	قبول الخلافة
171	(٤) الكوفة أيام البيعة
١٣٨	الحزب الأموي
181	الخوارج
188	الشكّاكُون
1 8 0	الحمراءا
١٥٧	(٥) التَّصْمِيمُ عَلَى الْخُرْبِ
۲۰۱	(٦) النَّفِيرُ وَالقِيَادَةُ
۲۱٥	(٧) عَدَدُ الجَيْشِ
YY9	(٨) عَنَاصِرُ الجَيْشِ
Y#A	<b>-</b> -

(٩) عُبيدُ اللهِ بنُ عبَّاس٩)
(١٠) بِدِايِةُ النِّهَايَةِ
(١١) مَوْقِفُ الحَيْرَةِ
(١٢) بَيْنَ اللَّبْدَأُ وَالْمُلْكِ
(١٣) التَّضْحِيَةُ
(١٤) سِرُّ المَوْقِفِ
_ اليعقوبيُّ في تاريخه
_ الطَّبريُّ .
_ابنُ الأثير في الكامل
ـ ابن أبي الحديد في شرح النَّهج
_المفيدُ في الإرشاد
_ الشَّهادة في الله
ـ صورةٌ مُصغَّرة عن الوضع الشَّاذ في المدائن٣٥٢
ـ خُطَّة معاوية من أهداف الحسن الشِّلا
<b>القسم الثالث</b> (تسع فصول)
الصُّلْحُ
(١٥) دَوَافِعُ الفَرِيقَينِ لِلْصُّلْحِ
(١٦) مُعَاهَدَةُ الصَّلْحِ
الختام
(١٧) دِرَاسَةُ النُّصُوصِ البَارِزَةِ فِي المُعَاهَدَةِ

# 001 🗆 صُلح الإمام العسلطية

٤٠٣	ـ تصريحات الفريقين
	_معاوية والخلافة
	_ حَديثُ البيعة
٤١٤	_تسليمُ الأمر
	_مصير الأمر بعد معاوية
٤٢١	_ بقيَّة المواد
٤٣٣	(١٨) الإِجْتِمَاعُ فِي الكُوفَةِ
٤٣١	(١٩) الَمُيْدَانُ الجَدِيدُ
٤٤١	(٢٠) الوْفَاءُ بِالشُّرُوطِ
	_الوفاء بالشَّرُط الأوّل
	_الوفاء بالشّرط الثّاني
	هكذا بايع معاوية ليزيد
٤٥٤	_الوَفَاءُ بِالشَّرِطِ الثَّالثِ
173	(٢١) مُعَاوِيَةُ وَشِيعَةُ عَلِيٍّ اللَّهِ
٤٦٨	معاوية وزُعهاء الشِّيعة
٤٧٠	الشُّهداء المقتُولون صَبراً
٤٧٠	حُجرُ بنُ عَدِيّ الكندي
٤٧٣	السَّبَبُ في قتله
٤٧٦	مَوقفُ الكوفة في حادثة حُجْرٍ
٤٨٠	مَقْتَلُهُمَقَتَلُهُ

	فاجِعتُه في المسلمين
٤٨٥	الأحاديث في حُجْرٍ وأصحابِه
٤٨٦	الشُّهداءُ من أصحاب حُجْر
٥٠١	التَّعذيب بغير القتل بِينسانية
010	(٢٢) نِهَايَةُ المَطَافّ
070	(٢٣) خَاتِمَةٌ فِي المُوَازَنَةِ بَيْنَ ظُرُوفِ الحَسَنِ وَظُرُوفِ الحُسَينِ
77	ـ ظُروفُهُما من أنصارهما
٥٢٧	ـ ظُروفُهُمَا من أعْدَائهمَا
	المصادر
	الفهرسا